

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نور المصابيح

حصہ ششم (6)

ترجمہ زجاجة المصابيح (جلد دوم)
کتاب البیوع تا باب فی النذور
حدیث نمبر: 3801 تا 4685

مؤلفہ

حقائق آگاہ، معارف دستگاہ، فخر العلماء والمحدثین، واقف رموز شریعت و دین
ابوالحسنات سید عبداللہ شاہ نقشبندی مجددی قادری محدث دکن رحمۃ اللہ علیہ
۱۲۹۲ھ..... ۱۳۸۲ھ.....

مترجم

قدوة المحدثین حضرت علامہ مولانا حاجی محمد منیر الدین رحمۃ اللہ علیہ
سابق شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ و خطیب مکہ مسجد

ناشر

دکٹریدرس بکسیلرن

ایڈیٹریلشز، مغلیہ چورہ حیدرآباد
Phone : 040-24521777
66710230, 66490230

زیر اہتمام

ابوالحسنات اسلامک ریسرچ سنٹر

تارین، X، روڈ، حیدرآباد، انڈیا، 500064
040-24469996.

Zia.islamic@yahoo.co.in
www.ziaislamic.com

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

- نام کتاب : نور المصابیح، جلد: ششم (6)
ترجمہ ”زجاجة المصابيح“ (جلد: 2)
- موضوع : حدیث وفقہ
- مؤلف : حقائق آگاہ، معارف دستگاہ، فخر العلماء والمحدثین، واقف رموز شریعت ودین
محدث دکن ابوالحسنات سید عبداللہ شاہ نقشبندی مجددی قادری رحمۃ اللہ علیہ
- مترجم : قدوة المحدثین حضرت علامہ مولانا حاجی محمد منیر الدین رحمۃ اللہ علیہ
سابق شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ وخطیب مکہ مسجد
- زیر اہتمام : ابوالحسنات اسلامک ریسرچ سنٹر، تاڑ بن، X، روڈ، حیدر آباد
- ناشر : دکن ٹریڈرس بک سیلر اینڈ پبلیشرز۔ مغلیہ پورہ، حیدر آباد
- پروف ریڈنگ : مولانا محمد محی الدین انور نقشبندی قادری، ایم۔ اے عثمانیہ
- تعداد : ایک ہزار (1000)
- سن اشاعت : 1438ھ، م 2017ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ.

ترجمہ: جس نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی تو یقیناً اس نے اللہ کی اطاعت کی۔
(4۔ سورۃ النساء: 80)

وَمَا اتَّكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ.

ترجمہ: اور جو کچھ تمہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عطا فرمائیں اسے لے لو اور جس سے منع فرمائیں اس سے رُک جاؤ، اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو۔
(59۔ سورۃ الحشر: 7)

أَمَّا بَعْدُ! فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ،

وَخَيْرَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ: حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حمد و صلوٰۃ کے بعد فرمایا: واضح رہے کہ سب سے بہترین کلام اللہ کی کتاب (قرآن کریم) ہے، اور سب سے بہترین سیرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت ہے۔
(صحیح مسلم، حدیث نمبر: 2042۔ زجاجة المصابيح، حدیث نمبر: 145)

اگر بہ او نہ رسیدی تمام بولہیست
ڈھونڈو اور بدعتوں سے ہو بیزار

بہ مصطفیٰ برساں خویش را کہ دیں ہمہ اوست
سنت و سیرت صحابہ کو

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فہرست مضامین نور المصائب حصہ ششم (6)

ترجمہ زجاجة المصابیح، جلد: 2

صفحہ زجاجة المصابیح جلد 2	صفحہ نور المصابیح	الْکُتُبُ وَالْأَبْوَابُ خلاصہ مضمون حدیث
	ا	تقریظ فقیہ ہرات، مولانا بونصر محمد اعظم برنابادی ہروی
	ب	تعارف زجاجة المصابیح
220	40	(12) کِتَابُ الْبُیُوعِ (اس کتاب میں خرید و فروخت کے مسائل اور احکام کا بیان ہے)
220	41	(1/124) بَابُ الْکَسْبِ وَ طَلَبِ الْحَالِلِ اس باب میں پاک روزی اور حلال پیشہ کی فضیلت کا بیان ہے
	41	اپنے ہاتھوں سے کما کر کھانا انبیاء کی سنت ہے
	41	ذرائع معاش میں کونسا ذریعہ افضل ہے
	42	پاکیزہ اور مقبول کمائی کا بیان
	42	کتابت قرآن پر اجرت لینے کا بیان
	42	کاروبار کے ذریعہ حلال روزی کمانے کی ترغیب
	43	جمی ہوئی روزی کو چھوڑنے کی ممانعت
	44	قبولیت دعا کے لئے اکل حلال اور صدق مقال ضروری ہے

44	مال حرام کی خیرات قبول نہیں ہوتی اور اس میں برکت بھی نہیں ہوتی بلکہ وہ دوزخ کا توشہ بنتا ہے
45	حرام مال سے خریدے ہوئے لباس میں نماز پڑھنے کی وعید
45	مال حرام سے پرورش پانے کی وعید۔ ایک حدیث
46	ایضاً دوسری حدیث
46	حلال روزی کا کمانا فرض ہے
46	رزق کے بارے میں ایک پیشن گوئی
46	مشتبہ چیزوں سے بچنا چاہئے تاکہ حرام میں مبتلا نہ ہوں
47	مومن کے تنزل اور ترقی کے ذرائع اور ان کی تفصیل
48	حلال اور حرام غذا کا دل اور جسم پر اثر
49	سچ اور جھوٹ کا معیار
49	نیکی اور بدی کی پہچان
49	حرام سے بچنے کے لئے مباح چیز کو چھوڑ دیا جائے
50	لقمہ حرام اگر کھالیا جائے تو فوراً قئے کر دینا چاہئے
51	شکاری کتے کی خرید و فروخت کا جواز۔ ایک حدیث
51	ایضاً دوسری حدیث
51	ایضاً تیسری حدیث
51	ایضاً چوتھی حدیث
52	ایضاً پانچویں حدیث
52	ایضاً چھٹی حدیث

	52	ایضاً ساتویں حدیث
	52	ایضاً آٹھویں حدیث
	54	ہلکے پیشوں کو ذریعہ معاش نہ بنانا چاہئے
	54	فصد کھولنے کی اجرت کا جواز
	54	ان چیزوں کا بیان جن کی خرید و فروخت حرام ہے اور مردار جانور اس کے مختلف اجزاء کا حکم
	56	مردار چیزوں کی خرید و فروخت حرام ہے
	56	اولاد کی کمائی والدین کے لئے خود ان کی کمائی کی طرح ہے
	57	شراب کے کاروبار میں دس آدمی لعنت کے مستحق ہیں
	57	شراب پر لعنت کا بیان
	57	گانا سکھانا اور گانے والیوں کی خرید و فروخت منع ہے
230	59	(2/125) بَابُ الْمُسَاهَلَةِ فِي الْمُعَامَلَةِ اس باب میں معاملات میں نرمی اور رعایت کرنے کا بیان ہے
	59	معاملات میں نرمی کرنے والے پر دعائے رحمت
	59	معاملات میں نرمی کرنے والے پر اللہ تعالیٰ کی رحمت کا ایک واقعہ
	60	معاملات کے وقت قسم کھانے سے برکت مٹ جاتی ہے
	60	ایضاً دوسری حدیث
	60	وہ تین آدمی جن سے اللہ تعالیٰ ناراض رہیں گے
	61	سچے اور دیانت دار تاجر کا مرتبہ
	61	خیرات تجارت میں ہونے والی غلطیوں کا کفارہ ہے

	62	ان تاجروں کا بیان جن کا حشر فاجروں میں ہوگا
232	63	(3/126) بَابُ الْخِيَارِ (خرید و فروخت میں خریدار کو اختیار دینے کا بیان)
	63	بیع میں خیاری کی صورتیں
	63	بغیر شرط کے خیاری مجلس کا اعتبار نہیں
	64	بائع اور مشتری جب معاہدہ پورا کر لیں تو کسی کو بھی فسخ کا اختیار نہیں رہتا
	65	خیاری قبول اور خیاری مجلس کا فرق
	66	بائع اور مشتری میں تفرق اور جدائی سے کیا مراد ہے
	67	بیع میں خیاری شرط کا جواز
	67	مال میں عیب رکھ کر بیع کرنے کی ممانعت
	68	خرید و فروخت کا طریقہ
	68	خیاری مجلس کی نفی کا ثبوت
	68	راست گوئی سے معاملہ میں برکت اور جھوٹ سے بے برکتی ہوتی ہے
	69	خرید و فروخت میں ایک خصوصی اجازت
	70	خیاری کی مدت تین دن تک ہے
	70	خیاری رویت کا ثبوت
	70	خیاری رویت کا حق خریدار کو ہے نہ کہ بائع کو
	71	مال کو دیکھے بغیر بیچنے کا جواز
240	72	(4/127) بَابُ الرِّبَا (اس باب میں سود کی حرمت کا بیان ہے)

72	اسلام کا نظریہ معیشت
73	سودی کاروبار کرنے والے سب کے سب لعنتی ہیں
73	دوسری حدیث
73	ایک پیشن گوئی
74	سود کھانا زنا کے گناہ سے بھی بڑھ کر ہے
74	سود خوری کی ایک شدید ترین وعید
75	انجام کار سود خوار خسارہ میں رہتا ہے
75	سود خور اپنے پیٹوں میں سانپ پالتے ہیں
75	جن چیزوں میں سود کا شبہ ہو ان کو بھی چھوڑ دینا چاہیے
76	معاملات میں سود سے بچنے کی صورتیں اور ان کی تفصیل
78	حنفی مذہب میں سود کی حرمت کی علت
78	سودی کاروبار میں لینے والا اور دینے والا گناہ میں برابر ہیں
78	سونے اور چاندی کے فروخت کی جائز صورتیں
79	سونے چاندی اور اجناس کی خرید و فروخت کی جائز صورتیں
80	دو مختلف جنس کے تبادلہ میں اگر معاملہ ادھار ہو تو سودی ہو جائے گا
81	دو ہم جنس چیزوں کے تبادلہ میں ناپ اور تول کا برابر برابر ہونا ضروری ہے
81	دو ہم جنس چیزوں کے تبادلہ کی جائز صورت
82	جانوروں کے تبادلہ میں جائز اور ناجائز صورتیں
84	ہم جنس اشیاء کو باہم بیچنے کی ایک ناجائز صورت

	84	تجارت میں جنس غالب کا لحاظ ہوگا
	85	دوسری حدیث
	85	تازہ اور خشک کھجور کے تبادلہ کی جائز اور ناجائز صورت
	86	قرض لینے والے سے کسی قسم کا نفع حاصل کرنا درست نہیں
	86	دوسری حدیث
	86	تیسری حدیث
252	88	(5/128) بَابُ الْمَنْهِيِّ عَنْهَا مِنَ الْبَيْعِ (بیع یعنی خرید و فروخت کی ان قسموں کا بیان جو منع ہیں)
	88	جو تجارت قیاس اور اندازہ پر ہو ناجائز ہے
	89	مخبرہ، محافلہ اور مزائنہ منع ہیں!
	89	پیداوار کی معین مقدار پر بٹائی جائز ہے
	89	معاومہ اور شنیا منع ہیں اور عرایا جائز ہے
	90	عرایا بہہ ہے اور اس کی ہر صورت جائز ہے
	91	تائبیر کے بعد کھجور کا شمرہ بائع کا ہوگا
	92	کاروبار میں کسی کو نقصان آجائے تو اس کی مدد کرنا چاہئے
	92	منقولہ مال کو قبضہ میں لئے بغیر نہیں بیچنا چاہئے
	93	اشیائے منقولہ کو بغیر قبضہ کے ادھار بیچنا جائز نہیں اس کی علت
	93	ادھار کو ادھار کے بدلہ بیچنا جائز نہیں
	93	تجارت کے چند ضروری احکام اور اصول
	95	خرید و فروخت میں دلالی ممنوع ہے

95	فریقین میں معاملات ہو جانے کے بعد تیسرے شخص کو مداخلت نہ کرنا چاہئے
96	دوسری حدیث
96	ممنوعہ بیع اور ممنوعہ لباس کا بیان
97	اور تین قسم کی بیع کی ممانعت
97	زمانہ جاہلیت کی ایک بیع جو ممنوع ہے
98	جانور کو گاہ بھگروانے کی اجرت لینا منع ہے
98	بٹائی کی ایک ناجائز صورت
98	جانور کے گاہ بھگروانے کے انعام کی جائز صورت
99	زائد پانی کے فروخت کرنے کے بارے میں احکام
99	دوسری حدیث
99	کاروبار میں دھوکہ دینا مسلمان کا شعار نہیں
100	بیع عربان کی تعریف اور اس کا حکم
100	جو چیز موجود نہ ہو اس کا فروخت کرنا جائز نہیں
100	کاروبار میں فراست کا ایک واقعہ اور حضور ﷺ کی دعا کا اثر
101	مشروط بیع ناجائز ہے
101	ایک معاملہ میں دو بیع ناجائز ہیں
102	بیع کے ناجائز اقسام اور ان کی تفصیل
102	سکہ کے تبادلہ میں جواز کے شرائط
103	حضور ﷺ کا ایک بیع نامہ
103	نیلام کے جواز کا بیان

	104	عمیب چھپا کر چیز بیچنے کی وعید
273	105	(6/129) بَابُ تَكْمِلَةِ الْمُنْهِي عَنْهَا مِنَ الْبَيْعِ اس باب میں بیع کی ان ممنوعہ اقسام کا تکملہ ہے جس کا ذکر پچھلے باب میں گذر چکا ہے اور ان سے متعلق بعض امور کا بھی بیان ہے
	105	درختوں کے پھل اور غلام کا مال معمولاً بیچنے والے کے ہوں گے
	105	بیع واقع ہو جانے کے بعد کوئی رعایت دی جائے تو جائز ہے
	107	معاملات میں ایسی شرط جائز نہیں جو خلاف شرع ہے
	108	حق ولاء فروخت ہو سکتا ہے نہ ہبہ
	109	ولاء کی حیثیت ایک رشتہ دار کی طرح ہے
	109	خریدار نفع اور نقصان دونوں کا مالک ہوتا ہے
	110	فروخت شدہ چیز میں اختلاف ہو جائے تو یکسوئی کا طریقہ
	110	بیع مکمل ہو جانے کے بعد فسخ بیع کا ثواب
	111	فروخت کے بعد مکان میں دفیئہ نکلے تو وہ خریدار کا نہیں ہوتا
	112	مکان یا زمین میں فروخت کے بعد دفیئہ وغیرہ نکلے تو اس کے احکام
281	113	(7/130) بَابُ السَّلَمِ وَالرَّهْنِ (اس باب میں بیع سلم اور رهن کے احکام ہیں)
	114	بیع سلم کے صحیح ہونے کے شرائط
	114	بیع سلم کے جائز ہونے کی صورتیں
	115	قبضہ سے پہلے مال کی فروخت جائز نہیں
	115	جانوروں کی خرید و فروخت ادھار جائز نہیں

	115	مکہ معظمہ کا تول اور مدینہ منورہ کا ناپ تجارتی اغراض کیلئے معتبر ہے
	116	ناپ اور تول میں کمی کرنے کی وعید
	116	رہن سے کسی چیز کے ادھار لینے کا جواز
	116	ادھار اور رہن کے بعض مسائل
	117	دوسری حدیث
	117	رہن سے استفادہ درست نہیں
	117	رہن کی چیز تلف ہو جائے تو اس کا حکم
289	119	(8/131) بَابُ الْإِحْتِكَارِ اس باب میں غلہ وغیرہ کی ذخیرہ اندوزی کی حرمت کا بیان ہے
	119	گراں بیچنے کے خیال سے غلہ کو روکے رکھنے کی وعید
	119	دوسری حدیث
	120	تیسری حدیث
	120	چوتھی حدیث
	121	پانچویں حدیث
	121	چھٹی حدیث
	121	حاکم جبراً اور قہراً نرخ مقرر نہ کرے
291	123	(9/132) بَابُ الْإِفْلَاسِ وَالْإِنْظَارِ (اس باب میں ایسے شخص کو مہلت دینے اور معاف کر دینے کا بیان ہے جو قرضدار ہو اور مفلس ہو گیا ہو)
	123	تجارت میں دیوالیہ کے احکام

124	کاروبار میں کسی کو نقصان ہو جائے تو سب مل کر اس کی مدد کرنا چاہئے
124	دیوالیہ سے متعلق احکام
125	مقروض کو مہلت دینے کا حکم اور قرض وصول کرنے کے طریقے
126	مقروض کی حالتوں کے اعتبار سے قرض وصول کرنے کے طریقے
127	قرضدار کو مہلت دینے کا ثواب
127	مسلمانوں کا باہم ایک دوسرے کی مدد کرنا مشروع ہے
127	تنگدست سے وصولی قرض میں نرمی کرنے کا اجر
128	دوسری حدیث
128	تیسری حدیث
128	چوتھی حدیث
129	ان مسائل کا بیان جن میں نوافل فرائض پر فضیلت رکھتے ہیں
129	پانچویں حدیث
130	وہ تین صفات جو دخول جنت سے روکتے ہیں
130	قرض کی رقم کو اضافہ کے ساتھ واپس کرنے کی جائز صورت
131	دوسری حدیث
131	تولتے وقت جھکنا تو لانا چاہئے
132	قرض کی رقم اضافہ کے ساتھ واپس کرنا جائز ہے
132	قرض لینے والے اور قرض دینے والے ادائی کے موقع پر کس طرح دعاء کریں
133	صاحب استطاعت کا ادائی قرض میں دیر کرنا گناہ ہے

	133	ادائی قرض کے لئے متروکہ نہ چھوڑ کر مرنے کی وعید
	134	جو شخص اپنے مسلمان بھائی کا قرض ادا کرے اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کی سختیوں سے بچائے گا
	135	حضور ﷺ کی اپنی امت پر شفقت و رحمت کا ایک ثبوت
	136	ادا کرنے کی نیت سے قرض لیا جائے تو قرض ادا ہو جاتا ہے
	136	اللہ تعالیٰ قرض کو معاف نہیں فرماتے
	137	راہ خدا میں شہادت بھی قرض کے بار کو ادا نہیں کر سکتی
	138	دوسری حدیث
	138	قرضدار کی روح معلق رہتی ہے
	138	قرضدار موت کے بعد قید تنہائی میں رکھا جاتا ہے
	138	میت کے قرض کی ادائی میراث کی تقسیم پر مقدم ہے
	139	کبیرہ گناہوں کے سوا سب سے بڑا گناہ مقروض ہو کر مرنا ہے
	139	حرام چیزوں پر صلح اور ناجائز شرائط کا قبول کرنا ممنوع ہے
302	141	(10/133) بَابُ الشَّرْكََةِ وَالْوَكَالَةِ وَالْمُضَارَبَةِ
	141	کاروبار میں شرکت کا جواز
	142	ایک کی ملک اور دوسرے کی محنت سے کاروبار کا جواز
	143	معاملات میں دیانت کی برکت
	143	خیانت کا بدلہ خیانت سے نہ دینا چاہئے
	144	امانت اور خیانت کا بیان
	144	شرکتہ الابدان کا جواز

	145	وہ تین چیزیں جو باعث برکت ہیں
	145	کاروبار میں وکالت درست ہے
	145	پہلی حدیث
	146	دوسری حدیث
	146	تیسری حدیث
307	148	(11/134) بَابُ الْغَضَبِ وَالْعَارِيَةِ (اس باب میں غصب اور عاریہ کا بیان ہے)
	148	غصب کی سزا
	148	دوسری حدیث
	149	تیسری حدیث
	149	چوتھی حدیث
	150	مال غیر کا استعمال بلا اجازت حرام ہے
	151	غیر مملوکہ زمین پر کاشت کرنے اور اس کو آباد کرنے کے احکام
	152	کسی کا مال بغیر اجازت لینے یا غصب کرنے کی ممانعت
	152	مال مغضوبہ کی ہیبت بدل جانے کے احکام
	153	تلف شدہ چیز کا بدل دینا چاہئے
	153	مسلمان کا مال لوٹنا حرام ہے
	154	لوٹ کے جواز کی صورتیں
	155	غصب کی تین ناجائز صورتیں
	155	جلب، جب، اور شغار کی تفصیل

	156	مشتبہ مال کی خریداری کے احکام
	157	جانور سے نقصان پہونچنے پر تاوان کا حکم
	157	دوسری حدیث
	157	جانور یا آگ کے ذریعہ نقصان ہونے پر تاوان یا عدم تاوان کی صورتیں
	158	کسی کی آزادی کو سلب کرنا یا کسی کا مال غصب کرنا دوزخ میں جلنے کا سبب ہے
	159	کسی کی کوئی چیز مذاقاً بھی لے لے تو واپس کر دینی چاہئے
	159	مستعار چیز کے تلف ہونے میں لینے والے کا قصور نہ ہو تو تاوان عائد نہ ہوگا
	160	مستعار چیز پر تاوان عائد ہونے کی صورتیں
	161	مستعار لینے کا جواز
319	162	(12/135) بَابُ الشُّفْعَةِ اس باب میں شفعہ کا بیان ہے
	162	شفعہ کی تعریف اور پڑوسی کے لئے اس کا ثبوت
	163	پڑوسی کا حق شفعہ
	163	پہلی حدیث
	163	دوسری حدیث
	164	پڑوسی یا شریک کا حق شفعہ
	164	حق شفعہ کی قسمیں

	165	پڑوسی اگر غائب ہو تو اس کا حق شفعہ باطل نہ ہوگا
	165	شفعہ غیر منقولہ جائیداد میں ہے اور منقولہ میں نہیں
	166	مشترکہ جائیداد میں شفعہ کے تعلق سے رسول اللہ ﷺ کا حکم
	166	پڑوسیوں کا ایک دوسرے سے رعایت رکھنا
	167	راستہ کے مسائل اور اس کے احکام
	167	بغیر ضرورت غیر منقولہ جائیداد بیچنے کی وعید
	168	سایہ دار درخت کا ٹٹنے کی وعید
325	169	(13/136) بَابُ الْمُسَافَقَةِ وَالْمُزَارَعَةِ
	169	درختوں اور کھیتوں میں بٹائی کا بیان
	169	حضور ﷺ کا اہل خیبر سے بٹائی پر معاملہ
	169	انصار اور مہاجرین میں بٹائی کا معاملہ
	170	حضرت عمر کا اہل یمن سے بٹائی کا معاملہ
	170	کبار صحابہ اور کبار تابعین کا بٹائی کے ساتھ زراعت کرنا
	171	مجبور بٹائی کے معاملہ سے ممانعت
	172	دوسری حدیث
	172	زمین کو کھیتی کے لئے بلا معاوضہ دینے کی فضیلت
	173	جہاد چھوڑ کر صرف کھیتی باڑی میں مشغول ہو جانے کی وعید
	174	حضور ﷺ کے زمانے میں بٹائی کا ایک معاملہ
330	175	(14/137) بَابُ الْإِجَارَةِ
	175	اجارہ کا حکم

	175	کچھنے لگانے والے کو اجرت دینے کا جواز
	176	اجرت پر بکریاں چرانے کا جواز
	176	انبیاء کرام کے بکریاں چرانے کی حکمتیں
	176	قرآن کے ذریعہ دم چھو کر کے اجرت لی جاسکتی ہے
	177	کیا تعلیم قرآن پر کوئی تحفہ قبول کیا جاسکتا ہے:
	177	قرآن کو بطور منتر استعمال کرنا اور اس پر اجرت لینے کا جواز:
	178	تعلیم قرآن پر اجرت لی جاسکتی ہے
	180	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا اجرت پر کام کرنا
	180	بکریاں چرانا مہر مقرر ہو سکتا ہے
	181	مزدوری کی مزدوری نہ دینے پر اللہ تعالیٰ کا عتاب
	181	مزدور کو اس کی اجرت پسینہ خشک ہونے سے پہلے دی جائے
	181	سائل اگر سوار بھی ہو تو اس کو رد نہیں کرنا چاہیے
335	183	(15/138) بَابُ اِحْيَاءِ الْمَوَاتِ وَالشَّرْبِ (اس باب میں ویران زمین کو آباد کرنے اور) کھیتوں اور مویشی کے لئے) پانی کی باری مقرر کرنے کا بیان ہے)
	183	افتادہ زمین کو حاکم کی اجازت کے بغیر اپنے لیے مختص کرنا ممنوع ہے
	184	کمزور کے حقوق کی حفاظت مقاصد نبوت میں ہے
	185	بنجر زمین اگر غیر مملوکہ ہو تو وہ کس طرح ملکیت میں آ سکتی ہے
	185	مستعار زمین پر تعمیر کرنے یا درخت اگانے کے مسائل
	186	حاکم کوئی زمین بطور جاگیر دے سکتا ہے

	187	حاکم کو جاگیر دینے کا اختیار ہے
	187	اگر مصلحت عامہ کی چیز ہو تو دی ہوئی جاگیر واپس لی جاسکتی ہے
	188	نخلستان کو بطور جاگیر دینے کا ایک واقعہ
	188	زمین کے اقسام اور اس کے مسائل
	189	زمین کو بطور جاگیر دینے کا ایک واقعہ
	189	ایضاً دوسری حدیث
	189	ضرورت سے زائد پانی کو نہیں روکنا چاہیے
	190	وہ تین آدمی جن سے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن نہ بات کریں گے نہ ان کو دیکھیں گے
	190	پانی، گھاس اور آگ میں شرکت کا بیان
	191	پانی، آگ اور نمک دینے کی فضیلت
	192	جو شخص کسی مباح چیز پر پہلے قبضہ کر لے تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا
	192	مدینہ منورہ کی ایک نہر سے زمین کو سیراب کرنے کا ایک واقعہ
	193	نہروں، چشموں اور نالوں کے پانی کے استعمال میں لوگ برابر کے شریک ہیں
345	195	(16/139) بَابُ الْعَطَايَا اس باب میں عطایا یعنی وقف، ہبہ اور امراء اور سلاطین کے مسائل کا بیان ہے
	195	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اپنی جائیداد کو قرا بتداروں، فقراء نمازی اور مسافروں پر خرچ کرنے کے لئے وقف کرنا

	196	عمری یعنی کسی کو بطور عطیہ گھر دینے کا بیان اور اس کی صورتیں
	197	جس کو عمری دیا جائے اس کی اولاد اس کی وارث ہوگی
	197	عمری دینے والے کو جائیداد واپس نہیں ملے گی
	198	عمری دینے سے پہلے خوب غور کر لیا جائے
	198	رقعی کی تعریف اور احکام
	198	رقعی اور عمری جس کو دیا جائے وہ ہمیشہ کے لئے اس کا مالک ہو جائے گا
349	200	(17/140) باب اس باب میں ”بَابُ الْعَطَايَا“ کے متعلقہ امور کا بیان ہے
	200	کسی کو پھول دیا جائے تو رد نہیں کرنا چاہئے
	200	خوشبو کو رد نہ کرنا چاہیے
	200	تین چیزیں قابل رد نہیں
	200	پھول کو رد نہیں کرنا چاہیے
	201	ہبہ کو قبضہ سے پہلے واپس لینا درست ہے
	202	اجنبی کو دیا ہوا ہبہ قبضہ کے بعد بھی واپس لیا جاسکتا ہے
	202	محرم رشتہ دار کا ہبہ قابل رجوع نہیں
	202	ہبہ کی مختلف صورتیں اور ان کے احکام
	203	قرابت دار اور غیر قرابت دار کو ہبہ دینے کا حکم
	203	عطیہ میں لڑکے اور لڑکیاں برابر کے شریک ہیں
	204	لڑکوں اور لڑکیوں میں ایک کو دوسرے پر ترجیح نہ دینے کا بیان
	204	دوسری حدیث

	205	ہد یہ کا بدلہ دینا درست ہے
	206	استطاعت ہو تو ہد یہ کا بدلہ دیں
	206	ریاء اور دکھاوے کی مذمت
	206	احسان پر جزاک اللہ خیرا کہنے کی فضیلت
	207	لوگوں کا شکر ادا کرنا اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا ہے
	207	محسن کے لئے دعا اور اس کی تعریف کرنے سے جس پر احسان ہوا ہے اس کو بھی ثواب ملے گا
	208	تحفہ دینے سے کینہ دور ہوتا ہے
	208	تحفہ دینے لینے میں کمی اور زیادتی کا خیال نہ کرنا چاہئے
	208	موسم کا پہلا میوہ آنے پر رسول اللہ ﷺ کا عمل مبارک
354	210	(18/141) بَابُ اللَّقْطَةِ
	210	لُقْطہ ملنے پر گواہ بنانا چاہئے
	210	لقطہ کے احکام اور مسائل
	211	لقطہ میں دینار ملنے کا ایک واقعہ
	212	لقطہ کے مسائل اور احکام:
	214	لقطہ میں معمولی چیزوں کا اعلان ضروری نہیں اور ان سے فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے
	215	لقطہ کی قسمیں اور ان کے احکام
	215	گم شدہ بکری، اونٹ اور اسی قسم کے دوسرے جانوروں کا حکم
	217	گم شدہ چیز کو ہڑپ کر لینے کی نیت سے رکھ لینے کی وعید

	217	دوسری حدیث
	218	حرم کے لقطہ کا ایک واقعہ
362	219	(19/142) بَابُ الْفَرَائِضِ
	219	وراثت کے تعلق سے
	222	علم فرائض کے سیکھنے کی اہمیت
	222	حضور ﷺ کو مسلمان اپنی جانوں سے زیادہ عزیز رکھیں
	223	وراثت کی تقسیم کے بعد بچا ہوا مال قریبی قرابتدار کو ملے گا
	223	وصیت کی تعمیل سے پہلے میت کا قرض ادا ہوگا
	224	ترکہ کے چار مدات ہیں
	225	مسلمان کافر کا اور کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوگا
	225	مرتد کے قتل پر اس کی وراثت اس کے مسلمان وارثوں کو ملے گی
	226	دوسری حدیث
	226	عورت تین شخصوں کی وارث ہوتی ہے
	227	مالک خود کے آزاد کردہ غلام کا وارث ہوگا
	227	پہلی حدیث
	227	دوسری حدیث
	227	بھانجا بھی وراثت پاسکتا ہے
	228	ماموں بھی وراثت پاسکتا ہے
	228	حلیف بھی وراثت پاسکتا ہے
	229	قاتل مقتول کا وارث نہیں بن سکتا

	230	قتل خطا کی دیت مقتول کے متروکہ میں شامل ہوگی
	230	میت کی ماں نہ ہونے کی صورت میں نانی کو ترکہ ملے گا
	230	دادی اور نانی وراثت میں برابر کے حقدار ہیں
	231	زندہ نومولود کے مرجانے پر وراثت قائم ہوگی
	232	ولد الزنا کی وراثت ثابت نہیں البتہ اپنی ماں کا وارث ہوگا
	232	میراث کی تقسیم کا ایک واقعہ
	233	میراث کی تقسیم کا ایک اور واقعہ
	234	پوتے کے ترکہ میں دادا کا حصہ
	235	فیصلہ شدہ مقدمات نئے قانون سے کالعدم نہیں ہوگے
374	236	(20/143) بَابُ الْوَصَايَا وصیتوں کا بیان
	236	وصیت کی اہمیت اور اس کی تاکید
	237	مرتے وقت وصیت کرنے والے کے لیے خوش خبریاں
	237	بیجا وصیت کرنے سے دوزخ واجب ہو جاتی ہے
	238	وراثت سے محروم کرنے پر وعید
	239	وصیت اور اس کے متعلقہ مسائل
	240	اولاد مالدار ہونے کی صورت میں ایک تہائی وصیت کے جاسکتی ہے
	240	وارثوں کے حقوق کا بیان
	241	کافر کی وصیت ایصال ثواب میں قابل عمل نہیں کیونکہ اس پر ثواب نہیں
378	243	(13) كِتَابُ النِّكَاحِ

	244	قدرت ہونے پر نکاح کرے ورنہ روزہ رکھے
	244	نکاح میں آدھے دین کی تکمیل ہے
	245	نکاح باہمی محبت کا سبب ہے
	245	نکاح سے گریز کرنے کی ممانعت
	245	اعمال میں اعتدال کی تاکید
	246	نکاح انبیاء کرام کی بھی سنت رہی ہے
	246	نکاح کے فوائد
	247	نکاح میں دیندار عورت کو ترجیح دینا بہتر ہے
	247	دینداری اور اخلاق شادی کے لئے قابل ترجیح ہیں
	248	دنیا کی بہترین آسائش نیک بیوی ہے
	248	نیک بیوی کی خوبیاں
	249	شادی کے لئے کونسی عورت قابل ترجیح ہے
	249	نکاح کے لئے آزاد عورت کی فضیلت
	249	قریش کی عورتوں کی فضیلت
	250	مرد کے لئے عورت سب سے بڑا فتنہ اور آزمائش ہے
	250	دنیا اور عورت کے فتنہ سے بچنا چاہیے
	251	وہ تین چیزیں جن میں نحوست ہو سکتی ہے
	252	کم خرچ والے نکاح میں برکت ہے
	252	نکاح میں کنواری عورت کے لئے کنوارا مرد بہتر ہے
	253	شیبہ پر کنواری عورت کی برتری کی وجہ

	253	سفر سے واپسی پر پہلے گھر کو اطلاع دینا
	253	حضرت جابر کا ثیبہ عورت سے نکاح کرنا
	253	کنواری عورتوں سے نکاح کرنے کی ترغیب
	254	وہ تین شخص جن کی اللہ تعالیٰ لازمی طور پر مدد فرماتے ہیں
382	255	(1/144) بَابُ النَّظَرِ إِلَى الْمَخْطُوبَةِ وَ بَيَانِ الْعَوْرَاتِ منگنی شدہ عورت کو دیکھنے کا بیان اور ان چیزوں کا بیان جن کا چھپانا واجب ہے
	255	شادی سے پہلے عورت کو دیکھنے کا بیان
	256	دوسری حدیث
	256	تیسری حدیث
	257	ایک عورت دوسری عورت سے مباشرت نہ کرے
	257	مرد مرد کے ستر کو اور عورت عورت کے ستر کو نہ دیکھے
	257	ستر کی تفصیل
	258	کوئی مرد اجنبی عورت کے ساتھ تنہا نہ رہے
	258	اجنبی مرد اور عورت کے ساتھ تنہائی میں شیطان ہوتا ہے
	259	شوہر کی عدم موجودگی میں اس کی بیوی کے پاس کوئی آیا جائے نہ کرے
	259	شوہر کے رشتہ داروں کو ان کی بیویوں کے پاس بے تکلفی سے آنے جانے کی ممانعت
	260	ضرورت پر مرد عورت کے مرض کی جگہ دیکھ سکتا ہے
	260	اجنبی عورت پر اچانک نظر پڑ جائے تو نگاہ پھیر لے

	260	اجنبی عورت پر بغیر قصد کے پہلی نظر معاف ہے
	261	اپنی نگاہوں کو اجنبی عورتوں سے بچانے پر عبادت کی لذت نصیب ہوتی ہے
	261	تاکنے والے اور تکی جانے والی پر اللہ کی لعنت
	262	عورت کا بغیر حجاب نکلنا ایک فتنہ ہے
	262	اجنبی عورت اچھی معلوم ہو تو اس کا علاج کیا ہے
	262	دوسری حدیث
	263	باندی کے ستر کا بیان
	264	عورت کے اجنبی مرد کو دیکھنے کے مسائل
	265	ران ستر میں داخل ہے
	265	دوسری حدیث
	265	مردہ کی ران بھی ستر ہے
	266	ستر کو ڈھانکنے رکھنے کی تاکید
	266	شرمگاہ کو پوشیدہ رکھنے کا بیان اور اس کے متعلقہ مسائل
	267	برہنہ ہونے کی ممانعت
	267	غلام کی حیثیت مالک کے لئے اجنبی مرد جیسی ہے
	268	منخت کا گھروں میں آنا ناجائز ممنوع ہے
389	270	(2/145) بَابُ الْوَلِيِّ فِي النِّكَاحِ وَاسْتِئْذَانِ الْمَرْأَةِ نکاح میں ولی کا ہونا اور عورت سے اجازت طلب کرنے کا بیان
	270	نکاح کے لئے عورت سے اجازت لینے کا بیان
	271	دوسری حدیث

	271	یتیم لڑکی سے نکاح کے بارے میں اجازت لینے کا بیان
	272	نکاح کے بارے میں لڑکی کے اختیار کی ایک مثال
	272	ولی کی غیر موجودگی میں نکاح درست ہے
	273	دوسری حدیث
	273	تیسری حدیث
	274	لڑکی کی رضامندی کے بغیر نکاح درست نہیں
	275	دوسری حدیث
	275	بیٹے کی تعلیم اور نکاح کی ذمہ داری باپ پر ہے
	275	لڑکی کے گناہ کی وجہ سے باپ بھی گنہگار ہوگا
	276	نکاح بغیر دو گواہوں کے منعقد نہیں ہوتا
	276	مالک کی اجازت کے بغیر غلام کا نکاح درست نہیں
399	278	(3/146) بَابُ اِغْلَانِ النِّكَاحِ وَ اَلْخُطْبَةِ وَ الشَّرْطِ اس باب میں نکاح کا اعلان اور اس کے شرائط اور خطبہ کا بیان ہے
399	278	(یہ بیان دف کے عدم جواز پر احناف کے موقف اور اس کی تحقیق پر مشتمل ہے)
	278	شادی میں دف بجانے کی ممانعت
	279	محفل عقد مسجد میں منعقد ہونی چاہیئے
	279	گانے بجانے کے بارے میں احناف کا مسلک
	280	حج کے مہینوں میں نکاح کرنا درست ہے
	281	نکاح کی اہم ترین شرط جس کو پورا کرنا ہے وہ مہر ہے

	281	شادی کی نسبت طے ہونے سے پہلے پیام پر پیام بھیجا جاسکتا ہے
	282	پہلی بیوی کی موجودگی میں دوسری ہونے والی بیوی پہلی بیوی کی طلاق کی شرط نہ رکھے
	283	نکاح شغار یعنی ادل بدل نکاح کا بیان
	283	نکاح متعہ یعنی عارضی نکاح حرام ہے
	284	دوسری حدیث
	285	نماز کا تشہد، حاجت کا تشہد اور خطبہ نکاح کا طریقہ
	288	خطبہ میں حمد و ثناء لازمی ہے
	288	ہر اچھے کام کی ابتداء حمد سے ہو
	289	دو ولی علیحدہ علیحدہ نکاح کر دیں تو کیا حکم ہے
406	290	(4/147) بَابُ الْمُحَرَّمَاتِ اس باب میں ان عورتوں کا بیان ہے جن کا نکاح مردوں پر حرام ہے
	294	وہ عورتیں جن سے نکاح حرام ہے
	294	صحبت سے قبل طلاق شدہ عورت کی بیٹی سے نکاح کیا جاسکتا ہے البتہ ساس سے کسی صورت میں نکاح نہیں کیا جاسکتا
	294	بیوی کی موجودگی میں اس کی پھوپھی یا خالہ کو نکاح میں جمع نہ کرے
	295	دوسری حدیث
	295	جورشتے نسب سے حرام ہیں وہی رشتے رضاعت سے بھی حرام ہیں
	295	دوسری حدیث
	296	دودھ کی ایک چسکی پیا جائے یا دو چسکی رشتہ کو حرام کرتا ہے
	297	رضاعت کا اعتبار اندرون مدت دودھ پلانے پر ہے
	297	دوسری حدیث

	298	تیسری حدیث
	298	دودھ پلائی کے لئے ایک عورت کی گواہی قبول نہیں
	299	دوسری حدیث
	299	تیسری حدیث
	299	رضاعت سے مرد کا رشتہ بھی ثابت ہوتا ہے
	300	دودھ پلانے والی کا حق کیسے ادا ہو سکتا ہے
	300	رضاعی ماں کی تعظیم سگی ماں کی طرح کرنی چاہئے
	301	آقا کا لونڈی سے صحبت کرنے کا بیان
	301	محرم عورتوں سے نکاح کرانے کی سزا قتل ہے
	303	اسلام لانے سے پہلے کا نکاح برقرار رہے گا اور چار سے زائد بیویوں کو طلاق دینا ہوگا
	303	دوسری حدیث
	304	اسلام لانے سے پہلے دو بہنیں نکاح میں ہوں تو ایک کو چھوڑ دے
	304	میاں اور بیوی میں سے کوئی ایک اسلام قبول کر لے تو دونوں میں تفریق کرا دی جائیگی
	304	میاں بیوی میں سے کوئی ایک اسلام لائے تو ان میں تفریق کی صورتیں
	305	اختلاف دارین اور دین میاں بیوی میں جدائی کا سبب ہے
423	307	(5/148) بَابُ الْمُبَاشَرَةِ (بیویوں سے صحبت کرنے کا بیان)
	307	صحبت کرنے کا طریقہ اور دبر میں جماع کی ممانعت
	307	ایام حیض میں صحبت کی ممانعت
	308	عزل کا بیان

	309	دوسری حدیث
	309	عزل تقدیر الہی کو نہیں بدل سکتی
	310	شیرخواری کی مدت میں بیوی سے صحبت کی اجازت
	311	مباشرت کی باتیں امانت ہوتی ہیں انہیں ظاہر نہ کیا جائے
	311	لواطت کی ممانعت
	311	لواطت کرنے والا ملعون ہے
	312	بیوی سے لواطت کرنے والا اللہ تعالیٰ کی رحمت سے محروم ہے
	312	مرد یا عورت سے لواطت کرنے کی وعید
428	313	(6/149) (بَابُ) (بَابُ الْعَبْدِ وَالْأَمَةِ) اس باب میں غلام اور باندی کے مسائل کا بیان ہے
	313	باندی کے آزاد ہونے پر اس کو اپنے شوہر کے ساتھ نکاح قائم رکھنے یا نہ رکھنے کا اختیار ہے
	313	باندی کو نکاح کے باقی رکھنے کا حق شوہر سے صحبت کرنے سے ختم ہو جاتا ہے
432	317	(7/150) بَابُ الصِّدَاقِ (مہر کا بیان)
	318	کوئی مہر دس درہم سے کم نہ ہو
	319	امہات المؤمنین کا مہر پانچ سو درہم تھا
	319	مہر اپنی استطاعت کے مطابق باندھا جائے
	320	شوہر نکاح کے بعد مہر مقرر کئے بغیر اور صحبت سے پہلے مرجائے تو کیا حکم ہے
437	322	(8/151) بَابُ الْوَلِيْمَةِ
	322	حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے ولیمہ کی ایک تقریب

	322	دوسری حدیث
	322	تیسری حدیث
	323	چوتھی حدیث
	324	دوسیر بخو سے بھی ولیمہ ہو سکتا ہے
	324	ولیمہ کی دعوت قبول کرنی چاہئے
	324	دعوت کے اقسام اور احکام
	325	دعوت میں شرکت ضروری البتہ کھانے یا نہ کھانے کا اختیار
	325	ولیمہ میں فقراء کو نہ بلانے کی وعید
	326	بن بلائے دعوت کھانے پر وعید
	326	بغیر دعوتی کو کھلانے یا نہ کھلانے کا اختیار داعی کو ہے
	327	نقش و نگار والے مکان میں حضور کا داخل نہ ہونا
	328	آرائش جو تکبر کو ظاہر کرے ممنوع ہے
	328	ایسی دعوت جس میں ابو و لعب نہ ہوں جانا چاہئے
	329	پڑوسیوں کی دعوت قبول کرنے کا بیان
	329	ولیمہ واجب ہے سنت ہے اور ریاء بھی ہے
	329	ہر ایسی دعوت جس کا مقصد دکھاوا ہے مکروہ ہے
	330	آپس میں دو مقابلہ کرنے والوں کی دعوت قبول کرنا منع ہے
	330	دوسری حدیث
	331	فاسق کی دعوت قبول کرنا منع ہے
	331	مسلمان بھائیوں کے پاس کھانے، پینے میں بدگمانی نہ کرے
	331	آمدنی پر حلال یا حرام کا حکم غالب مال کے اعتبار سے ہوگا

443	333	(9/152) بَابُ الْقَسَمِ اس باب میں بیویوں کے درمیان باری مقرر کرنے کا بیان ہے
	333	قلبی لگاؤ کے سوا باقی امور میں مساوات ضروری ہے
	334	حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے عمل سے بیویوں کے درمیان باری مقرر کرنے کا وجوب
	335	بیویوں میں انصاف نہ کرنے کا برا انجام
	335	باری مقرر کرنے میں انصاف کرنے کا بیان
	336	حضرت سودہ کا خوشی سے حضرت عائشہ کو اپنی باری کو دینا
	336	ایک سوکن دوسری سوکن کو عارضاً اپنی باری دے سکتی ہے
	336	دوسری حدیث
	337	حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا اپنے مرض الموت میں بھی اپنی بیویوں کی باری کا خیال رکھنا
	338	ایک سے زائد بیویاں ہوں تو سفر میں لے جانے کیلئے قرعہ ڈالنا مستحب ہے
	339	باری مقرر کرنے میں نئی شادی شدہ اور پرانی بیویوں میں کوئی فرق نہیں
450	341	(10/153) بَابُ عِشْرَةِ النِّسَاءِ وَمَا لِلْكَلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْحُقُوقِ اس باب میں عورتوں سے محبت کے ساتھ زندگی بسر کرنا اور ان میں سے ہر ایک کا حق ادا کرنے کا بیان ہے
	341	میاں بیوی کے باہمی حقوق
	342	عورتوں سے اچھا برتاؤ کے بارے میں حضور کی وصیت
	342	عورتیں فطرتاً بد مزاج ہوتی ہیں ان کی بد مزاجی کو خوش اخلاقی سے دور کیا جاسکتا ہے
	343	شوہر اپنی بیوی سے بغض اور عداوت نہ رکھے

344	نافرمانی کی ابتداء عورت کی خیانت سے ہوئی
344	چار بہترین چیزوں میں سے ایک خیانت نہ کرنے والی بیوی ہے
345	شوہر کسی معقول وجہ پر بیوی کو مارے تو مواخذہ نہ ہوگا
345	کوئی شخص اپنی بیوی کو غلام کی طرح نہ مارے
346	بد زبان بیوی کو مارنے کے بجائے وعظ و نصیحت سے کام لیا جائے
347	شوہر پر بیوی کے حقوق
347	وہ باتیں جن کے انکار پر شوہر بیوی کو مار سکتا ہے
347	چہرہ کی عظمت
347	شوہر عارضی طور پر تادیباً اپنی بیوی سے علیحدگی اختیار کر سکتا ہے
348	زیادہ فقہ مانگنے پر رسول اللہ ﷺ کا ازواج مطہرات سے ایک ماہ علیحدگی اختیار فرمانا
351	عورتوں کو اپنے آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر پیش کرنا اس پر حضرت عائشہ کا تعجب اور اس کا ازالہ
352	آیت تَخْيِيرُ کی تفصیل
352	بیوی کو مار پیٹ کرنے والے لوگ اچھے نہیں
353	بیویوں کی بد اخلاقی پر صبر و تحمل سے کام لینا چاہیے
353	بہتر آدمی وہ ہے جو کسی کو تکلیف نہ دے
354	کامل ایمان والا شخص وہ ہے جو اپنی بیوی سے اچھا سلوک کرے
354	کامل ایمان والا شخص ہے جو عامۃ الناس اور گھروالوں پر مہربان ہو
355	رسول اللہ ﷺ کا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو کم عمری میں گڑیاں کھیلنے پر منع نہ فرمانا
355	دوسری حدیث

	356	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حضرت عائشہ سے خوش طبعی کا ایک واقعہ
	357	کن چیزوں میں مقابلہ جائز ہے
	357	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حضرت عائشہ سے خاطر داری کا ایک اور واقعہ
	358	حضرت عائشہؓ کی ناخوشی پر حضور کا تحمل
	358	شوہر کے خلاف بیوی کو اور آقا کے خلاف غلام کو بہکانے پر وعید
	359	بیوی پر فرشتوں کی لعنت اور اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا کیا سبب ہے
	359	بیوی کو شوہر کی حاجت فوراً پوری کرنا چاہیے
	360	حضرت صفوانؓ کی بیوی کی حضور کی خدمت میں اپنے شوہر کی شکایت اور اس پر حضور کا فیصلہ
	361	کسی کی طرف جھوٹ منسوب کرنے کی مذمت
	361	عورت کو جنت میں داخل کرنے والے اعمال
	362	شوہر کی رضامندی بیوی کے جنت میں داخلہ کا سبب
	362	بہترین عورت کے صفات
	362	بیوی کے لئے اللہ کے بعد اطاعت میں شوہر کا درجہ ہے
	363	بیوی اپنے شوہر کو اور ایک انسان دوسرے انسان کو زندگی میں اور نہ مرنے کے بعد قبر کو سجدہ کرے
	363	شوہر اگر بیوی کو سخت ترین کام کا بھی حکم دے تو وہ اس کو بجالائے
	364	بیوی اگر اپنے شوہر کو ستائے تو جنت میں حور اس کو بد عادتیتی ہے
	364	وہ تین آدمی جن کی نماز قبول نہیں ہوتی
459	366	(11/154) بَابُ الْخُلْعِ وَالطَّلَاقِ (خلع اور طلاق کا بیان)

368	خاوند سے ناراضی پر بیوی خلع لے سکتی ہے
370	خلع لینے کا ایک اور واقعہ
370	بلاوجہ طلاق طلب کرنے والی عورت پر جنت کی خوشبو حرام ہے
371	منافق عورتیں کونسی ہیں
371	اللہ تعالیٰ کو طلاق ناپسند ہے
371	اللہ تعالیٰ کی محبوب ترین اور مغضوب ترین چیزیں
372	وقت واحد میں تین طلاق دینے سے بیوی جدا ہوتی ہے
374	حیض کی حالت میں طلاق دینے کا ایک واقعہ
375	وہ شرط جو معاہدہ یا معاملہ سے پہلے عائد کی جائے معاملہ اور معاہدہ کے بعد نافذ ہو جائے گی
376	طلاق کنایہ میں نیت کا اعتبار ہے
377	طلاق بٹہ سے کیا مراد ہے
378	ہنسی مذاق میں جو نکاح ہو یا طلاق ہو یا رجوع ہو یہ سب باتیں نافذ ہو جائیں گی
378	جبر یہ طلاق واقع ہو جاتی ہے
379	نیم پاگل اور مجنون کی طلاق واقع نہ ہوگی
379	وہ تین لوگ جن کا طلاق اور دوسری باتوں میں اعتبار نہیں
380	نشہ کی حالت میں دی ہوئی طلاق واقع ہو جاتی ہے
380	باندی کے لیے صرف دو طلاقیں ہیں
380	شوہر کا بیوی کو طلاق کا اختیار دینا
381	شوہر کا بیوی کو اپنے لیے حرام کر لینا قسم ہے
382	حلال چیزوں کو اپنے اوپر حرام کر لینا قسم ہے

	383	دوسری حدیث
480	384	(12/155) بَابُ الْمُطَّلَقَةِ ثَلَاثًا وَالْإِيْلَاءِ وَالْظَّهَارِ (تین طلاق، ایلاء اور ظہار کا بیان)
	386	ظہار کے بعض مسائل مندرجہ ذیل ہیں
	386	حلالہ میں جماع شرط ہے
	387	حلالہ کے جواز کی شرط
	387	حلالہ کرنے والے اور حلالہ کرانے والے پر لعنت ہے
	387	حلالہ کے بعد پہلے شوہر کا عقد ثانی کے بعد طلاق دینے کا بیان
	388	ایلاء طلاق بائن کب ہو جاتا ہے؟
	390	کفارہ ظہار کی ادائی کا بیان
	391	ظہار کرنے والا کفارہ ادا کرنے سے پہلے بیوی سے صحبت کرے تو اس پر ایک ہی کفارہ لازم ہے
	392	دوسری حدیث: ایسے شخص کو استغفار بھی کرنا چاہیے
494	394	(13/156) بَابُ یہ باب پچھلے باب کا ضمیمہ ہے اس لیے کہ اس میں ظہار کے کفارہ میں صرف غلام کے آزاد کرنے کا بیان ہے
	394	کفارہ ظہار میں مومن غلام یا باندی کا آزاد کرنا ضروری نہیں
497	397	(14/157) بَابُ اللَّعَانِ (لعان کا بیان)
	397	لعان کا ایک واقعہ اور اس کے احکام
	401	وہ چار عورتیں جو لعان سے مستثنیٰ ہیں
	402	انسان کی غیرت اللہ اور اس کے رسول کے احکام کے تابع ہونی چاہیے

	402	جوش اور جذبہ میں احکام شریعت کے خلاف نہ کرے
	403	مسلمانوں کی غیرت حرام کام سے بچنا ہے
	403	پسندیدہ اور ناپسندیدہ غیرت اور فخر کا بیان
	404	حضرت عائشہ کی غیرت کا ایک واقعہ
	405	لعان کے بعد باپ کے انکار پر لڑکے کا نسب ماں سے کر دیا جائے گا
	405	دنیا کا عذاب آخرت کے عذاب سے آسان ہے
	406	اولاد کا رنگ باپ سے مختلف ہونے پر بیوی پر تہمت نہیں لگائی جاسکتی
	407	لڑکا اسی کا ہوگا جس کے بستر پر وہ پیدا ہوا ہو
	408	مالک اپنی باندی کی اولاد سے انکار کرے تو بچہ کا نسب مالک سے نہ ہوگا
	408	اسلام کے بعد جاہلیت کی بد اعمالیوں پر مواخذہ نہیں ہوگا
	409	باندی زادہ کے دو دعویدار ہوں تو کیا کیا جائے
	410	جان بوجھ کر اپنی نسبت غیر باپ کی طرف کرنے کی وعید
	410	بیٹے کے اپنے باپ سے انکار کرنے کی وعید
	411	ماں کا اپنے بیٹے کو کسی اور میں شامل کرنے اور باپ کے اپنے بیٹے سے انکار کرنے پر وعید
	411	محبت کا تقاضا یہ ہے کہ بیوی کو نکاح میں رکھتے ہوئے بدکاری سے روکے
515	413	(15/158) بَابُ الْعِدَّةِ عدت کا بیان
	415	ہر مطلقہ کے لیے عدت کے دوران شوہر پر سکونت گھر اور نفقہ واجب ہے
	417	شوہر کے انتقال پر بیوی عدت شوہر کے گھر ہی میں گزارے
	418	مطلقہ عورت عدت کے اندر کسی صورت میں گھر سے باہر نہ نکلے
	419	حاملہ بیوہ کی عدت وضع حمل ہے

	419	عدت گزارنے والی عورت گھر میں رہتے ہوئے بھی بناؤ سنگھار نہ کرے
	421	کسی قرابت دار کی میت پر بجز بیوی کے تین دن سے زیادہ سوگ جائز نہیں
	421	بیوی شوہر کے انتقال پر چار مہینہ دس دن سوگ منائے گی
	422	عدت گزارنے والی عورت زیب و زینت کرنے سے بچے
	423	دوسری حدیث
	423	دو طلاق والی عورت کو شوہر کب تک رجوع کر سکتا ہے
	425	باندی کے لئے دو طلاقیں ہیں اور اسکی عدت بھی دو حیض ہیں
	425	مطلقہ عورت اندرون عدت مر جائے تو اس کا شوہر وارث ہوگا
533	427	(16/159) بَابُ الْإِسْتِبْرَاءِ لوٹدی سے استبراء کے مسائل
	428	دوسری حدیث
	428	حاملہ غیر سے صحبت جائز نہیں
536	430	(17/160) بَابُ النَّفَقَاتِ وَحَقِّ الْمَمْلُوكِ (زوجیت، قرابت اور ملکیت کے اعتبار سے خرچ کرنے اور غلام باندیوں کے حقوق کا بیان)
	431	بیوی خاوند کی اجازت کے بغیر اسکے مال سے بقدر ضرورت خرچ کر سکتی ہے
	431	اگر کسی حقدار کو اس کا حق نہ ملے تو وہ کیا کرے؟
	431	خرچہ میں ابتداء اپنے اور اپنے گھر والوں سے کرے
	432	بیٹے کی کمائی کا باپ حقدار ہے
	432	واضح ہو کہ نفقہ کے وجوب کی تفصیل یہ ہے
	432	خرچ کرنے میں قرابت قریبہ کا لحاظ رکھے

433	آقا پر غلام کا نفقہ واجب ہے
433	غلام کو کھلانے پلانے اور اس سے کام لینے کا بیان
433	خادم کو کھانے میں سے کچھ دینا مستحب ہے
434	جو غلام آقا کی موافقت نہ کرے اُسے بیچ دینا چاہیئے
434	خادموں کے ساتھ احسان کرنے کی تاکید
435	غلاموں کے ساتھ براسلوک کرنے والے پر وعید
435	غلاموں کے ساتھ حسن سلوک (نیکی) کرنے اور صدقہ دینے کی فضیلت
436	وہ خوبیاں جن سے موت آسان ہو جاتی ہے
436	حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آخری وصیت
437	اہل و عیال اور غلاموں کی خوراک روکنا گناہ ہے
438	غلام پر زنا کی تہمت لگانے والے پر تعزیر ہے حد نہیں
438	بغیر قصور کے غلام کو مارنے کا کفارہ اس کو آزاد کرنا ہے
438	غلام کو مار پیٹ کے بعد آزاد نہ کرنے کی سزا دوزخ ہے
439	وہ بُرے لوگ جن کے بارے میں حضور نے آگاہ فرمایا ہے
439	خادم پٹائی کے وقت اللہ کا واسطہ دے تو اس کو معافی دیدی جائے
439	نمازی کو نہ ماریں اگرچہ کہ وہ غلام ہی ہو
440	غلاموں کے قصوروں کو بکثرت معاف کرنے کی ہدایت
440	باندی غلام جب رشتہ دار ہوں تو بیچنے یا ہبہ کرنے کے وقت ان میں جدائی نہ ڈالی جائے
442	غلام کو دو دھرا ثواب کب ملے گا
442	غلام کے لئے بہترین موت کونسی ہے
442	دار الحرب کو بھاگے ہوئے غلام کی وعید

	443	جانوروں پر رحم کرنے کی تاکید
	443	یتیم کا نادار متولی حق خدمت لے سکتا ہے
	444	یتیموں کے مال کو اپنے مال میں ملا کر نیک نیتی کے ساتھ خرچ کیا جاسکتا ہے
549	446	(18/161) بَابُ بُلُوغِ الصَّغِيرِ وَحِضَانَتِهِ فِي الصَّغَرِ چھوٹے بچوں کے بالغ ہونے اور ان کی تربیت اور پرورش کا بیان
	446	بلوغ کی علامتیں کیا کیا ہیں؟
	446	وہ لوگ جن پر مواخذہ نہیں
	446	جہاد میں شرکت کے لئے 15 برس کی عمر ضروری ہے
	447	مطلقہ بیوی کی نابالغ اولاد کی نگہداشت کون کرے؟
	448	یتیم بچوں کی پرورش کی خالہ بھی مستحق ہے
	449	حضانت کے بارے میں حضرت ابوبکر کا ایک فیصلہ

	452	نوید مسرت
	456	عرض مترجم
556	459	(14) كِتَابُ الْعِتْقِ آزاد کرنے کا بیان
	459	جو آدمی کسی مسلمان غلام کو آزاد کرے
	460	فدیہ جہنم سے چھٹکارے کا ذریعہ ہے
	460	تم اس کی طرف سے غلام آزاد کرو
	461	ایسا عمل سکھائیے جو مجھ کو جنت میں داخل کرے
	462	کونسا عمل افضل ہے اور کونسا غلام آزاد کرنا افضل ہے

	463	افضل صدقہ
558	464	(1/162) بَابُ اِعْتَاَقِ الْعَبْدِ الْمُشْتَرَكِ وَ شِرَاءِ الْقَرِيبِ وَالْعَتَقِ فِي الْمَرَضِ مشرک غلام کو آزاد کرنے، رشتے دار غلام کو خریدنے اور بیماری میں آزاد کرنے کا بیان
	464	عبدالرحمنؓ جب بالغ ہو جائیں
	467	جو شخص اپنے غلام کے ایک حصہ کو آزاد کرے پھر اس سے محنت کروائی جائے گی
	468	غلام کو اپنے انتقال کے قریب آزاد کرنا اور غلام کا اپنے ماہی حصے کے لئے محنت کرنا
	469	جو شخص کسی نسبی محرم کا مالک ہوگا
	470	لڑکا اپنے والد کا بدلہ نہیں دے سکتا اس کو خرید کر آزاد کر دے
	470	مدبر غلام فروخت نہیں کیا جاسکتا
	473	جب کسی باندی کو اس کے آقا سے اولاد ہو جائے
	473	ان کے بیٹے نے ان کو آزاد کر دیا
	474	امہات الاولاد ہم نے ان کو بیچنے سے منع فرمایا
	474	وہ نہ بیچے جائیں
	475	غلام کا مال آزاد کرنے والے کا ہے
	475	جو کوئی آدمی غلام کو خریدے اسے کچھ نہیں ملے گا
	475	میں حضرت ام سلمہؓ کا غلام تھا
	476	مکاتب

	479	(یہ بیان مرحومین کے لئے ایصال ثواب کے ثبوت اور اس کی تحقیق میں ہے، خواہ وہ عبادات مالیہ ہو یا بدنیہ)
570	481	(2/163) بَابُ الْإِيْمَانِ وَ النَّذُوْرِ قسموں اور منتوں کا بیان
	482	نہیں! دلوں کے پھیرنے والے کی قسم!
	488	کوئی یہ کہے کہ میں اسلام سے بری ہوں
	489	یہودی ہو جانے کی قسم
	489	ایک آدمی کے بارے میں
	490	آ، میں تیرے ساتھ جو اٹھتا ہوں
	490	اگر کوئی آدمی کسی چیز پر قسم کھائے
588	503	(3/164) بَابُ فِي النَّذُوْرِ منتوں کا بیان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ. (سورة النساء: 80)
وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ، وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا، وَاتَّقُوا اللَّهَ (سورة الحشر: 7)
أَمَّا بَعْدُ! فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)

نور المصابيح

ترجمہ زجاجة المصابيح

حصہ ششم (6)

مؤلفہ..... ❁

حقائق آگاہ، معارف دستگاہ، فخر العلماء والمحدثین، واقف رموز شریعت و دین
ابوالحسنات سید عبداللہ شاہ نقشبندی مجددی قادری محدث دکن رحمۃ اللہ علیہ

تقریظ

فقیہ ہرات مولانا ابونصر محمد آعظم برنابادی ہروی دام مجدہ

نے زجاجة المصاحح (عربی) کے متعلق عربی زبان میں ایک تقریظ روانہ کی ہے اور یہ اس عربی تقریظ کا ترجمہ ہے

از فقیر ابونصر بخد مت مولائے جلیل صاحب النجابه، عالی النسب، رفیع الحسب، خلیل (مکرم) مولانا ابوالحسنات سید عبداللہ شاہ صاحب (رحمۃ اللہ علیہ) اور ان تمام حضرات کی خدمت میں جو زجاجة کی طباعت اور نشر و اشاعت میں کوشاں ہیں السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ! اللہ تعالیٰ آپ سب حضرات کو جزائے خیر عطا فرمائے آپ کے کمال عنایت سے (زجاجة) کے دو جلدوں کے بعد زجاجة المصاحح کی جلد سوم کے تین نسخے وصول ہوئے جو میرے لئے باعث صدمسرت و ابہتاج ہے اس ولی پر مجھ جیسے قاصد و عاجز نے جس قدر اللہ تعالیٰ کی حمد اور آپ کا شکر ادا کر سکتا ہے ادا کیا، اللہ تعالیٰ آپ پر اپنی برکات نازل فرمائے اور بے ساختہ یہ کلمات (زجاجة المصاحح کی توصیف میں) میری زبان سے نکل پڑے۔

ہر قسم کی تعریف اس اللہ (بزرگ و برتر) کو زیبا ہے جس نے دین کے آثار کو زندہ کرنے والے افراد کو معرض وجود میں لایا اور درود و سلام ہو اس ذات اقدس (ﷺ) پر جس نے ہر زمانہ میں ہم کو مجددین کے ظہور کی خوشخبری سے سرفراز فرمایا اور درود و سلام ہو آپ کی آل پر جو ہدایت کرنے والے ہیں، اور ہدایت یافتہ بھی! زجاجة کی دو جلدوں کی تدریس نے میری آنکھوں کو ٹھنڈک بخشا، اور اب تیسری جلد کی وصول یابی میرے وسعت قلب اور انشراح صدر کا موجب ثابت ہو رہی ہے جو حقیقت میں صحیح ترین حدیثوں کا منبع ہے اور ایسا محسوس ہو رہا ہے کہ مجھے ایک ایسا بحر ذخار حاصل ہو گیا جو میرے لئے بالکل کافی ہے، احناف کے لئے واضح حجت ہے، جہالت اور تنقید کی بیماریوں کے لئے قانون ہے اور مذہب (حنفی) کے بارے میں جواب قاطع ہے اور اس کے جملہ فوائد سے آگاہی نظر غائر کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی تا آنکہ ناظرین ہمہ تن گوش بن کر قلب حاضر کے ساتھ مطالعہ کریں بشرطیکہ انصاف پیش نظر ہو، اللہ تعالیٰ مؤلف کو اور اس کتاب کی طباعت و اشاعت میں مدد کرنے والوں کو جزائے خیر مرحمت فرمائے۔ آمین۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط تعارف زجاجة المصباح

کتاب کی اصلی قدر و قیمت تو مطالعہ سے ہی ظاہر ہو سکے گی تاہم بطور تعارف چند سطور ہدیہ ناظرین ہیں:
واقعہ یہ ہے کہ مؤلف (رحمۃ اللہ علیہ) نے مشکوٰۃ شریف کے بنظر غائر مطالعہ کے بعد اس امر کی شدید ضرورت محسوس فرمائی کہ جس طرح مشکوٰۃ شریف مسائل کے لحاظ سے شافعی حضرات کے لئے احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک بہترین مجموعہ ہے بالکل اسی طرح ان احادیث کو بھی یکجا کیا جائے جن پر فقہ حنفی کی بنیاد ہے اللہ تعالیٰ ان دیگر اہل علم حضرات کی سعی کو بھی مشکور فرمائے جنہوں نے اس موضوع پر قلم اٹھایا اور بہترین انداز سے حنفی احادیث جمع فرمائیں لیکن مشکوٰۃ جیسی جامعیت میسر نہ ہوئی۔

ایسی عظیم الشان کتاب کی تالیف اللہ تعالیٰ نے حضرت مولانا مولف موصوف کے حصہ میں رکھی تھی۔ چنانچہ مولانا مدوح نے بتائید غیبی جس کا اظہار اپنی کتاب زجاجة المصباح کے دیباچہ میں فرمایا ہے، اس کام کا بیڑا اٹھایا اور اس کو پایہ تکمیل تک پہنچایا۔ پیش شدہ تالیف کی وجہ سے حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ پر اعتراض کرنے والے اس امر سے بخوبی واقف ہو جائیں گے کہ امام صاحب کا قول علاوہ حدیث کے کسی نہ کسی صحابی یا تابعی پر اعتراض کے مماثل ہے اور اس طرح یقیناً دنیا کے ایک بڑے حصے کے امام کی کوئی بات بلا سند نہیں۔

زجاجة المصباح میں مولف مدوح نے حسب ذیل امور کا التزام رکھا ہے:

1۔ صحیح بخاری کے طرز پر ہر بڑے عنوان کے بعد متعلقہ آیات قرآنی کو جمع کیا گیا۔

2۔ چونکہ اس تالیف سے مقصود اصلی مشکوٰۃ کے طرز پر احناف کے لئے حدیثوں کا ایک جامع ذخیرہ مہیا کرنا تھا اس لئے ”کتاب و باب و عنوان“ مشکوٰۃ ہی سے لئے گئے البتہ فاضل مولف مشکوٰۃ علیہ الرحمۃ نے عنوان میں جن مقامات پر فقہ شافعی کی رعایت رکھی ہے اس کتاب میں بھی ان مقامات پر فقہ حنفی کی رعایت پیش نظر رہی۔

3۔ مشکوٰۃ میں ایک مسئلہ کے متعلق احادیث تین فصلوں میں منتشر تھیں، جس سے پڑھنے والے میں ایک تو کیفیت تسلسل کا برقرار رہنا اور دوسرے مسائل کا بیک نظر تلاش کرنا دشوار تھا اس لئے ہر مسئلہ سے متعلقہ احادیث بلا لحاظ فصل یک جا کئے گئے۔

4۔ ظاہر ہے کہ فقہ حنفی ایک ناپیدا کنار سمندر ہے، علامہ موصوف نے اس بحر زار سے انمول موتی چُن لئے

ہیں، ہر مسئلہ میں کئی کئی قول ہیں اس وجہ سے اولاً قول مفتی بہ حاصل کیا گیا۔ ثانیاً اس کے موافق حدیث تلاش کی گئی۔
ثالثاً اس حدیث کی چھان بین کر کے دافع اعتراض کا موقع باہم پہنچایا گیا اسی وجہ سے اکثر احادیث کے آخر میں تنقید
رُواۃ مذکور ہے۔

5۔ فقہ حنفی پر اعتراضات کے مدلل جواب، احادیث کی صحیح تعبیر کے بعد حنفی مقاصد کی وضاحت اور حسبِ
ضرورت احادیث سے اور حنفی کتابوں کے حوالے سے حاشیہ پر مسائل کا اندراج کامل احتیاط سے کیا گیا۔
یہ کتاب (زجاجۃ المصائب) پانچ جلدوں پر مشتمل ہے۔ اس کتاب کے اور بھی کئی خصوصیات ہیں جو بوقتِ
مطالعہ ہی ظاہر ہوں گے۔ مختصر یہ کہ جس طرح مشکوٰۃ شافعی مذہب والوں کے لئے ایک نعمت ہے بالکل اسی طرح یہ
کتاب حنفی حضرات کے لئے ایک بہترین اور نادر تحفہ ہے۔

از: مجلس نشر و اشاعت زجاجۃ المصائب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ضروری التماس

مسلمانو! سنو غور سے سنو اللہ تعالیٰ کے پاس کا قاعدہ خاص مسلمانوں کے لئے یہ ہے کہ ان کی دنیا دین کے ساتھ ہے، جب مسلمان دین چھوڑ دیتے ہیں تو دنیا بھی ان سے چھوٹ جاتی ہے، جب یہ دین برباد کر دیتے ہیں تو ان کی دنیا بھی برباد ہو جاتی ہے۔ اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ ہم تو دین دار ہیں پھر ہماری دنیا کیوں برباد ہو رہی ہے۔ صاحبو! ہماری حالت اس شخص کے جیسی ہے جو ایک پیسہ کما کر اپنے کو مالداروں کی فہرست میں گننے لگتا ہے۔ سچ فرمائیے ایک پیسہ رکھنے والے کو آپ مالدار کہیں گے یا یہ کہیں گے کہ اس کو جنون ہو گیا ہے، کیوں کہ ایک پیسہ رکھنے والے کو کوئی مالدار نہیں کہتا ہے بلکہ جس کے پاس مال متعدد بہ مقدار میں ہو تو وہ مالدار ہے۔ اسی طرح ایک دو عمل کر کے اپنے کو دین دار کہنے والا بھی مجنون کہا جانے کے لائق ہے۔ دین میں جو اعمال مقرر ہیں وہ سب اعمال کرنے کے بعد آپ دیندار کہے جانے کے مستحق ہیں۔ یا یوں سمجھئے کہ حسین اس کو کہتے ہیں جس کی آنکھ، ناک، سب درست ہوں جیسے کسی کی ناک کاٹ لی گئی ہو، وہ ناک پر ہاتھ رکھ کر کہے کہ میں بھی حسین ہوں، ذرا ناک پر سے ہاتھ ہٹایا جائے تو معلوم ہوگا کہ کیسے حسین ہیں، ایسا ہی ہم اپنے کو دین دار سمجھ رہے ہیں اگر دین کی حقیقت کھلے کہ دین کس کو کہتے ہیں تو آپ کو بھی ناک کٹے ہوئے حسین کی طرح شرمانا پڑے گا۔

یا یوں سمجھئے کہ آپ کسی دوست سے کہیں کہ ہم کو ایک آدمی کی ضرورت ہے وہ دوست ایک مدت کے بعد آپ کے پاس ایک آدمی کو چار پائی پر لٹا کر لایا، جتنے بیماریاں ہیں قریب قریب سب اس میں ہیں، آنکھ بھی نہیں، کان بھی نہیں، ہاتھ پیر بھی بے کار ہیں، جنون ہو گیا ہے البتہ جاندار ہے، اگر اس کو کوئی قتل کرے تو قانوناً اس کو قصاص ہوگا۔ مگر کیا اس آدمی سے آپ کی غرض پوری ہو سکتی ہے ہرگز نہیں، آپ تعجب سے پوچھیں گے کہ بھائی اس کو کیوں لائے ہو؟ اگر وہ دوست یہ کہے کہ آپ کے واسطے لایا ہوں، آپ نے فرمائش کی تھی کہ ایک آدمی لادو، تو آپ ہنسیں گے اور کہیں گے کہ اگرچہ یہ قانوناً آدمی ہے۔ لیکن جب اس سے میری غرض حاصل نہیں ہوتی ہے تو میرے لئے یہ آدمی نہیں ہے۔

صاحبو! ایسا ہی دین سے کیا غرض ہے، نجات کامل ہونا ہے یا ایک قومی شعار ہے، مسلمانی سے بالکل بے توجہی ہو گئی ہے، نہ عقائد کی پرواہ نہ اعمال کی فکر نہ حسن معاشرت کا خیال، نہ بد اخلاقی پر رنج، کوئی جز ہمارے دین کا ٹھیک

نہیں، ہمارا دین ویسا ہی ہے جیسے مذکور الصدر آدمی کہ جس کو دوست لایا تھا ہمارا دین صرف قومی شعار ہے اس سے دین دار کہے جانے کے قابل نہیں ہیں، جب ہم دیندار نہیں تو پھر ہماری دنیا کیسے درست ہوگی۔

صاحبو! اگر آپ دین کی حقیقت معلوم کرنا چاہتے ہو تو زجاجة المصائب کا مطالعہ کرو پھر اس پر عمل کر کے دین دار کہے جانے کے لائق بنو۔ تمام ”زجاجة المصائب“ کو پڑھنے کے بعد آپ کا علم یقین، عین یقین کو پہنچ جائے گا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیشک خاتم النبیین ہیں کہ آپ کے بعد کسی نبی کی ضرورت نہیں، انسان کی دنیا اور آخرت درست کرنے کے لئے جس چیز کی ضرورت تھی وہ آپ کا مل طور پر بیان فرمادیئے ہیں، اور وہ سب ”زجاجة المصائب“ میں آ گیا ہے۔ لیکن انقلاب زمانہ سے عربی عام فہم نہ رہی، ضرورت تھی کہ اس کا ترجمہ اردو، میں کیا جائے اس ضرورت کو پیش نظر رکھ کر مولوی محمد منیر الدین صاحب شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ نے ”زجاجة المصائب“ کا عام فہم اور سلیس ترجمہ کرنا شروع کیا تمام مسلمانوں کی طرف سے مولوی صاحب موصوف کا شکریہ ادا کیا جاتا ہے کہ انہوں نے مسلمانوں کو زجاجة المصائب سے فائدہ حاصل کرنے کا موقع دیا۔

اس ترجمہ کے طبع ہونے سے پہلے مولوی محمد عبدالستار خان صاحب ایم۔ اے لکچرار عربی جامعہ عثمانیہ نے بڑی کوشش اور محنت سے اپنا عزیز وقت دے کر ترجمہ میں قوسین کی عبارت بڑھا کر اور ”ف“ کے تحت فائدوں کا اضافہ کر کے ترجمہ کے کُسن کو دوبالا کر دیا۔ اس سے زجاجة المصائب کے سمجھنے میں جو دقتیں پیش آرہی تھیں وہ اب باقی نہ رہیں اس کے لئے تمام مسلمانوں کی طرف سے موصوف کا شکریہ ادا کیا جاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ ان دونوں صاحبوں کو اس علمی خدمت کا صلہ صدقہ جاریہ بنا کر ہمیشہ ثواب پہنچاتے رہیں اور اس کے بدلہ میں ان سے راضی ہو جائیں اور ثواب عظیم دے کر ان کو اپنے سے راضی کر دیں۔

ترجمہ کے وقت اور ترجمہ میں قوس اور فوائد کے اضافہ کے وقت، میں بھی ان دونوں صاحبوں کے ساتھ شریک رہا۔ میں نے اس ترجمہ کا نام ”نور المصائب“ رکھا ہے اللہ تعالیٰ اس کو قبول فرمائے۔

نور المصائب کا حصہ اول آپ کے سامنے آ رہا ہے جب آپ اس کا مطالعہ کریں گے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ آپ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں حاضر ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرما رہے ہیں اور آپ سن رہے ہیں ”یا حضرت“ کوئی کام کر رہے ہیں آپ اس کو دیکھ رہے ہیں۔ خوش تقدیر ہیں وہ حضرات جو اس نعمت کو حاصل کرتے ہیں۔

اب میرا ضروری التماس تمام مسلمانوں سے اور خاص اپنے احباب سے یہ ہے کہ اس نور المصائب کو ایک

بار پڑھ کر طاق نسیاں میں نہ رکھ دیں بلکہ اس کو مثل وظیفہ کی کتابوں کے بار بار پڑھیں اور اس پر عمل کرنے کی کوشش کرتے رہیں۔

اے اللہ! آپ ہمارے ہیں ہم کو بھی آپ اپنا بنالیں، اور توفیق دیں کہ ہم آپ کے حبیب حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل پر عمل کرتے ہیں۔ آمین

ابوالحسنات سید عبداللہ حیدر آبادی کان اللہ

غره رجب / 1347ء روز چہار شنبہ

واضح ہو کہ ”ضروری التماس“ دراصل نور المصباح کے حصہ اول سے لیکر حصہ چہارم سے متعلق ہے۔ یہ چاروں حصے حضرت پیر و مرشد۔ قَدَّسَ اللہُ سِرَّہُ۔ کی زندگی میں تکمیل پا چکے تھے۔ افادیت کے پیش نظر اب ”ضروری التماس“ کو حصہ پنجم نور المصباح کی ابتداء میں تبرکاً رکھا گیا ہے۔ اور یہ حصہ حضرت پیر و مرشد۔ رَحْمَۃُ اللہِ عَلَیْہِ۔ کے وصال کے بعد تیار ہوا ہے۔ مقصد یہ ہے کہ: قارئین کرام کتاب شروع کرنے سے پہلے اس کو غور سے پڑھیں اور کتاب سے پورا پورا فائدہ حاصل کریں۔ (مترجم)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(12) کِتَابُ الْبُیُوعِ

(اس کتاب میں خرید و فروخت کے مسائل اور احکام کا بیان ہے)

ف: واضح ہو کہ امام ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ حقوق کی دو قسمیں ہیں ایک حقوق اللہ دوسرے حقوق العباد۔ حقوق اللہ میں عبادات، عقوبات اور کفارات داخل ہیں۔ اور حقوق العباد میں معاملات۔ تو کتاب کی ابتداء حقوق اللہ سے کی گئی اور اس کی ساری قسمیں تفصیلات کے ساتھ بیان کر دی گئیں۔ اس کے بعد حقوق العباد کا بیان شروع کیا گیا جس کی ابتداء بیوع (خرید و فروخت) سے کی جاتی ہے۔ مرقات۔

(1/124) بَابُ الْكُسْبِ وَ طَلَبِ الْحَلَالِ

(اس باب میں پاک روزی اور حلال پیشہ کی فضیلت کا بیان ہے)

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ”كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا“.

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے (سورہ مؤمنون، پ: 18، ع: 4، آیت نمبر: 51)

(تم میرے دیئے ہوئے پاکیزہ رزق سے کھاؤ اور نیک کام کرو)۔

اپنے ہاتھوں سے کما کر کھانا انبیاء کی سنت ہے

1/3801۔ مقداد بن معدیکرب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: وہ فرماتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرمائے ہیں کہ کسی شخص نے کبھی کوئی کھانا اس کھانے سے بہتر نہیں کھایا جو اس کے اپنے ہاتھ کی محنت سے کمایا ہوا ہو (یعنی ذاتی کسب اور محنت سے جو روزی حاصل کی جاتی ہے وہ سب سے بہتر اور پاک ہوتی ہے) اور اللہ کے نبی حضرت داؤد علی نبینا وعلیہ الصلاۃ والسلام اپنے ہاتھوں کی محنت سے کما کر کھاتے تھے۔ (یعنی زرہ بناتے اور اس کو فروخت کر کے روزی پیدا کرتے)۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

ذرائع معاش میں کونسا ذریعہ افضل ہے

ف: واضح ہو کہ روزی اور معاش کے ذرائع میں سب سے بہتر ذریعہ جہاد ہے جس کے ذریعہ مال غنیمت

حاصل ہوتا ہے جو سب سے بہتر کمائی ہے۔ اس کے بعد تجارت، پھر زراعت اور اس کے بعد صنعت و حرفت کے ذریعہ مال کا کمنا ہے۔ ”الاختیار شرح المختار“ میں مذکور ہے۔ عالمگیریہ میں لکھا ہے کہ اکثر ائمہ کے پاس زراعت کو تجارت پر فضیلت ہے، اور امام نووی رحمۃ اللہ نے کہا ہے کہ صدر کی حدیث سے زراعت اور صنعت و حرفت دونوں کو دیگر ذرائع معاش پر فضیلت حاصل ہے اس لئے کہ ان دونوں میں ہاتھ کی کمائی کو دخل ہے البتہ ان دونوں میں بھی زراعت صنعت و حرفت سے افضل ہے اس لئے کہ زراعت کا نفع عام ہوتا ہے اور ساری مخلوق غلہ کی محتاج ہوتی ہے جیسا کہ عمدۃ القاری میں صراحت کی گئی ہے۔

پاکیزہ اور مقبول کمائی کا بیان

2/3802- رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: وہ فرماتے ہیں کہ:- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ کنسی کمائی سب میں پاکیزہ ہے۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا (وہ کمائی) جس کو انسان اپنے ہاتھ سے کما کر کھائے (جیسے زراعت، صنعت اور کتابت وغیرہ) اور ایسی تجارت جو (شریعت میں) مقبول ہو (یعنی وہ تجارت جو دھوکہ اور خیانت سے پاک ہو)۔ اس کی روایت امام احمد نے کی ہے۔

کتابت قرآن پر اجرت لینے کا بیان

3/3803- ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے: کہ ان سے قرآن مجید کی کتابت پر اجرت لینے کے بارے میں دریافت کیا گیا (کہ کیا یہ جائز ہے؟) تو انھوں نے فرمایا (کتابت قرآن پر اجرت لینے میں) کوئی حرج نہیں اس لئے کہ کاتبین تو (حقیقت میں) الفاظ کی صورت گری کرتے ہیں اور اس طرح سے وہ اپنے ہاتھ کی کمائی کھاتے ہیں۔ اس کی روایت ”رزین“ نے کی ہے۔

ف: ہدایہ میں مذکور ہے کہ ہمارے بعض مشائخین نے تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو مستحسن قرار دیا ہے اس لئے کہ اس زمانہ میں دینی امور میں تساہل آ گیا ہے اس وجہ سے اگر تعلیم قرآن پر اجرت لینے سے منع کر دیا جائے تو حفظ قرآن رک جائے گا اور اسی پر فتویٰ ہے اور عالمگیریہ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی آدمی کو قرآن لکھنے کے لئے مامور کرے تو یہ جائز ہے۔ اور شیخ امام خواہر زادہ رحمۃ اللہ نے فرمایا ہے کہ اس میں کراہت نہیں جیسا کہ ”فتاویٰ قاضی خان“ میں مذکور ہے۔

کاروبار کے ذریعہ حلال روزی کمانے کی ترغیب

4/3804- ابوبکر ابن ابی مریم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مقدم بن

کرب رضی اللہ عنہ کی ایک باندی تھی جو (ان کے گھر کے جانوروں کا) دودھ بیچا کرتی تھی اور حضرت مقدم اس کی قیمت لے لیا کرتے تھے۔ آپ سے کہا گیا بڑی حیرت کی بات ہے کہ لونڈی تو دودھ بیچتی ہے اور (آپ باوجود یہ کہ صاحب استطاعت ہیں دودھ فروخت کرواتے ہیں اور اس کی) قیمت لے لیتے ہیں (حالانکہ آپ کے لئے مناسب تو یہ تھا کہ آپ دودھ کو فقراء، احباب اور متعلقین پر خرچ کر دیتے) حضرت مقدم نے فرمایا: ہاں! ہاں! (میں دودھ بیچتا ہوں اور اس کی قیمت بھی لیتا ہوں) اور اس میں کوئی حرج (اور گناہ) نہیں سمجھتا اس لئے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے سنا ہے کہ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا جب کہ ان کو دینار اور درہم کے سوا کوئی اور چیز فائدہ نہ دے گی۔ اس روایت کو امام احمد نے بیان کیا ہے۔

جہی ہوئی روزی کو چھوڑنے کی ممانعت

5/3805- نافع رحمۃ اللہ سے روایت ہے: وہ فرماتے ہیں کہ میں (اپنے تجارتی قافلوں کو) ملک شام اور مصر کی طرف بھیجا کرتا تھا۔ پھر میرا ارادہ ہوا کہ (اب آئندہ تجارتی قافلہ کو) عراق کی طرف بھیجوں (مشورہ کے لئے) ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کیا ام المومنین! میں اب تک شام (اور مصر) کی طرف (تجارتی قافلہ) بھیجا کرتا تھا اب ارادہ ہے کہ عراق کی طرف قافلہ بھیجا کروں (یہ سنکر) ام المومنین نے فرمایا کہ تم اپنی کچھلی تجارت کے سلسلہ کو کیوں بدل رہے ہو (جب کہ اس میں نفع ہے) سنو! میں نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرماتے سنا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ تمہارے رزق کا کوئی سامان کر دے تو تم اس کو نہ چھوڑو جب تک کہ اس میں کوئی نقصان یا تغیر واقع نہ ہو جائے۔ اس کی روایت امام احمد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف سے دو فائدے حاصل ہوتے ہیں ایک یہ کہ انسان اپنے موجودہ ذریعہ معاش کو بلا کسی معقول سبب کے موہوم فائدے کی امید پر ترک نہ کرے اور دوسرے یہ کہ جسے ہوئے کار و بار کو چھوڑ کر لالچ اور طمع کی خاطر ایسے کار و بار کا ارادہ نہ کرے جس میں اس کو تجربہ نہ ہو اور اس کا فائدہ یقینی نہ ہو۔

قبولیت دعا کے لئے اکل حلال اور صدق مقال ضروری ہے

6/3806۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پاک ہیں اور پاک (یعنی حلال) چیزوں ہی کو قبول فرماتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو انہی چیزوں کا حکم دیا ہے جن کا حکم اپنے انبیاء اور رسولوں کو دیا ہے۔ چنانچہ (اپنے کلام پاک میں) ارشاد فرمایا: ”اے میرے رسولو! پاک (یعنی حلال) چیزوں کو کھاؤ اور نیک کام کرو“ اور اللہ تعالیٰ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ ”اے ایمان والو! پاک (یعنی حلال) چیزوں کو کھاؤ جن کو ہم نے تمہیں دیا ہے۔“ پھر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آدمی (عبادتوں یعنی حج اور جہاد کے لئے) پر اگندہ بال اور غبار آلود حال میں طویل سفر کرتا ہے اور آسمان کی طرف ہاتھوں کو اٹھا کر فریاد کرتا ہے (اور پکارتا ہے) اے میرے پروردگار! اے میرے پروردگار! حالانکہ اس کا کھانا حرام ہے، اس کا پینا حرام ہے، اور لباس حرام ہے اور اس کی پرورش بھی حرام (مال سے) ہوئی ہے تو ایسے شخص کی دعاء کب اور کیسے قبول ہوگی۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

ف: صاحب مرقات رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ بارگاہ خداوندی میں دعاء کی قبولیت کے لئے دو بازو درکار ہیں ایک اکل حلال دوسرے صدق مقال یعنی حلال کی روزی کھانا اور بیچ بولنا اور اشعة الممعات میں لکھا ہے کہ اگر کسی شخص کی پرورش حرام روزی سے ہوئی لیکن اب حلال روزی کھا رہا ہے تو بھی اس کی دعاء قبول نہ ہوگی جب تک صدق دل سے توبہ نہ کرے اور آئندہ کے لئے حلال خوری کا سچا عہد نہ کر لے۔ اس وقت اس کی دعاء قبول ہو سکتی ہے۔

مال حرام کی خیرات قبول نہیں ہوتی اور اس میں برکت بھی نہیں ہوتی بلکہ وہ دوزخ کا توشہ بنتا ہے

7/3807۔ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت

فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ جو بندہ مال حرام کمائے اور اس میں سے خیرات کرے اور اس سے وہ خیرات قبول کر لی جائے (ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا یا) پھر وہ شخص اس (مال حرام) میں سے (اپنی ذات یا اہل و عیال پر) خرچ کرے اور اس میں برکت دی جائے (ایسا ہرگز

نہیں ہو سکتا یعنی مال حرام کی نہ تو خیرات قبول ہوتی ہے اور نہ اس میں برکت دی جاتی ہے یا) پھر وہ شخص (اپنی موت کے بعد اس مال حرام کو) اپنے بعد (وارثوں کے لئے) چھوڑ جائے تو وہ مال اس کے لئے دوزخ کا توشہ ہی ہوگا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ برائی کو برائی کے ذریعہ دور نہیں فرماتے (یعنی مال حرام سے گناہوں کو نہیں مٹاتے ہیں) بلکہ برائی کو بھلائی کے ذریعہ دور کرتے ہیں۔ (یعنی پاک مال کی خیرات سے گناہ مٹتے ہیں) اس لئے کہ ناپاک مال ناپاک کی کو نہیں مٹاتا۔ اس کی روایت امام احمد نے کی ہے اور شرح السنہ میں بھی اسی طرح مروی ہے۔

حرام مال سے خریدے ہوئے لباس میں نماز پڑھنے کی وعید

8/3808۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے: وہ فرماتے ہیں کہ (مثلاً) جو کوئی شخص دس درہم کا ایک کپڑا خریدے اور ان میں ایک درہم حرام مال کا ہو تو اللہ تعالیٰ اس شخص کی نماز اس وقت تک قبول نہیں فرمائیں گے جب تک کہ وہ کپڑا اس کے جسم پر ہو (یہ حدیث سن کر) حضرت ابن عمرؓ نے اپنے دونوں کانوں میں اپنی انگلیاں داخل کر دیں اور فرمایا کہ میرے یہ دونوں کان بہرے ہو جائیں اگر میں نے یہ الفاظ رسول اللہ ﷺ سے نہ سنے ہوں!۔ اس کی روایت امام احمد نے کی ہے اور بیہقی نے اس کی روایت شعب الایمان میں کی ہے۔

مال حرام سے پرورش پانے کی وعید۔ ایک حدیث

9/3809۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ جس کی پرورش حرام مال سے ہوئی ہو (وہ حرام خوری کی سزاء پائے بغیر) جنت میں داخل نہ ہوگا اور جو گوشت حرام مال سے پرورش ہوا ہو وہ دوزخ ہی کے لائق ہے۔ اس کی روایت امام احمد اور دارمی نے کی ہے اور بیہقی نے شعب الایمان میں اس کی روایت کی ہے۔

ایضاً دوسری حدیث

10/3810 - ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ ایسا جسم جو حرام مال سے پرورش پایا ہو (نیک لوگوں کے ساتھ وہلہ اول میں) جنت میں داخل نہ ہوگا۔

اس کی روایت بیہقی نے شعب الایمان میں کی ہے۔

حلال روزی کا کمانا فرض ہے

11/3811 - عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ حلال روزی کا کمانا (ایسا ہی) فرض ہے (جیسا کہ نماز، روزہ وغیرہ ایمان لانے کے) بعد فرض ہیں (اس لئے کہ حلال روزی پر ہیزگاری کی اصل اور تقویٰ کی بنیاد ہے جس کی فکر مسلمان کو آخری سانس تک ہونی چاہیئے)۔ اس کی روایت بیہقی نے شعب الایمان میں کی ہے۔

رزق کے بارے میں ایک پیشن گوئی

12/3812 - ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ انسان کو اس بات کی پرواہ ہی نہ ہوگی کہ اس کو جو مال ملا ہے وہ حلال ہے یا حرام (اور نہ حلال و حرام کی اس کو تمیز ہوگی)۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

مشتبہ چیزوں سے بچنا چاہئے تاکہ حرام میں مبتلا نہ ہوں

13/3813 - نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم و سلمار شاد فرماتے ہیں کہ حلال چیزیں بھی ظاہر ہیں اور حرام چیزیں بھی ظاہر ہیں

اور ان دونوں کے درمیان میں چند مشتبہ چیزیں بھی ہیں۔ (جو حلال اور حرام دونوں سے میل رکھتی ہیں) ان کو اکثر لوگ (صلاحیت کی کمی کی وجہ سے) نہیں جانتے ہیں تو جو شخص ایسی مشتبہ چیزوں سے دور رہا تو اس نے اپنے دین اور اپنی آبرو کو بچا لیا (کہ اس کی دینداری بھی کامل رہی اور لوگوں کی طعنہ زنی سے بھی بچ رہا) لیکن جو شخص مشتبہ چیزوں میں مبتلا ہو گیا تو وہ بالآخر حرام میں گرفتار ہو جائے گا (اس کی مثال ایک) چرواہے جیسی ہے جو (اپنے جانوروں کو) کھیت کی باڑ کے پاس چراتا ہو تو ہمیشہ یہ خطرہ لگا رہتا ہے کہ (اس کا کوئی جانور) کھیت میں چلا جائے، یا درکھو کہ ہر بادشاہ (کی مملکت) کے کچھ حدود ہوتے ہیں اور سن لو! کہ اللہ تعالیٰ کے حدود اس کے محارم ہیں (یعنی وہ چیزیں جو حرام ہیں اور جن کے کرنے سے اللہ تعالیٰ نے بندوں کو روکا ہے مثلاً قتل ناحق، شراب، حرام کاری، سود، جوا، چوری، زنا، دغا بازی اور جھوٹ وغیرہ) اور یہ بھی یاد رکھو کہ انسان کے جسم میں گوشت کا ایک ٹکڑا ہے جب تک وہ ٹھیک رہتا ہے سارا بدن ٹھیک رہتا ہے اور جب وہ خراب ہو جاتا ہے تو سارا بدن بگڑ جاتا ہے اور وہ ہے ”دل“!۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

مومن کے تنزل اور ترقی کے ذرائع اور ان کی تفصیل

ف (1) اس حدیث شریف میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے: **أَلَا وَ إِنَّ حَمَى اللَّهِ مَحَارِمَهُ**: خبردار! کہ اللہ تعالیٰ کے حدود اس کے محرمات ہیں۔ اس کی توضیح میں شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے شیخ کے حوالہ سے اشعة اللمعات، میں لکھا ہے کہ اس سلسلہ میں اعمال کے مراتب کی ایک ترتیب اس طرح قائم فرمائی ہے: (1) ضروری (2) مباح، (3) مکروہ، (4) حرام، (5) کفر۔

اگر انسان اپنی روزی کے سلسلہ میں ضرورت پر اکتفا اور قناعت کر لے تو وہ مباحت میں نہیں پڑتا جن کے بعد مکروہات کا درجہ ہے اور اس طرح محرمات کے حدود میں داخل ہونے سے بچ جاتا ہے جن کی حدیں مکروہات سے ملتی ہیں اور اگر وہ حرص اور لالچ میں آ کر مکروہات میں گرفتار ہو جائے تو محرمات میں مبتلا ہو جائے گا جس کے بعد کفر کا درجہ

ہے اللہ تعالیٰ: ہم سب کو اس سے محفوظ رکھے۔ حضرت شاہ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے شیخ کے اس بیان کے بعد فرمایا ہے کہ میں نے مومن کے ترقی درجات کیلئے یہ ترتیب قائم کی ہے۔

فرض 1، واجب 2، سنت 3، مستحب 4، آداب 5 اگر کوئی شخص مستحبات کی حفاظت کرنا چاہتا ہے تو اس کو چاہئے کہ آداب کی پابندی کرے اور اگر سنت کی حفاظت مطلوب ہے تو مستحبات کو ترک نہ کرے۔ اسی طرح واجبات کی حفاظت کے لئے سنت کی پابندی کرے اور فرائض پر استقامت کے لئے واجبات کو نہ چھوڑے۔ اس طرح وہ درجہ کمال کو پہنچ سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس کی توفیق عطا فرمائے آمین۔

حلال اور حرام غذا کا دل اور جسم پر اثر

ف (2) حدیث شریف کے آخری حصہ میں ارشاد نبوی ﷺ ہے کہ دل کی بھلائی پر سارے بدن کی بھلائی کا انحصار ہے۔ اس بارے میں حضرت ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کے فرمایا ہے کہ جسم کی بھلائی اس بات میں ہے کہ جسم کو حلال غذا پہنچائی جائے جس سے دل کو صالح خون ملتا ہے اور دل صاف اور منور ہو جاتا ہے اور دل کی نورانیت سارے اعضائے بدن پر پڑتی ہے اور جسم سے اعمال صالحہ صادر ہوتے ہیں۔ اس کے برخلاف لقمہ حرام اگر پیٹ میں جائے تو اس سے فاسد خون پیدا ہوتا ہے اور دل مکدر اور تاریک ہو جاتا ہے اور دل کی ظلمت کا اثر سارے اعضائے بدن پر پڑتا ہے۔ آنکھ نامحرم پر پڑتی ہے کان غیبت سے لطف اٹھاتے ہیں اور زبان افتراء اور جھوٹ پر چلتی ہے اور ہاتھ پاؤں برے کاموں کی طرف بڑھتے ہیں اور انسان شیطان کا آلہ کار بن جاتا ہے نہ اس کو موت کی فکر ہوتی ہے نہ قیامت کا ڈر ہے۔ صاحب مرقات نے یہ بھی لکھا ہے کہ یہ حدیث اپنے مضامین کے اعتبار سے ان تین احادیث میں شمار ہوتی ہے جن پر اسلام کا مدار ہے۔ ایک حدیث تو وہ ہے جس میں نیت کی اہمیت کا ذکر ہے: ”إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ“ کہ اعمال کا مدار نیتوں پر ہے۔

دوسری حدیث میں: ”مَنْ حُسِّنَ إِسْلَامَ الْمَرْءِ تَرَكَّهُ مَا لَا يَغْنِيهِ“۔ (یعنی آدمی کے اسلام کی خوبی یہ ہے کہ وہ فضولیات سے بچتا رہے) اور تیسرے صدر کی یہ حدیث ہے جس میں حلال اور حرام کی اہمیت واضح فرمائی گئی ہے۔ اس لئے مسلمانوں کو چاہئے کہ ان احادیث شریفہ پر عمل کرتے رہیں اور مشتبہات سے بچتے رہیں تاکہ آخرت کی سرخروی حاصل کر سکیں۔

سچ اور جھوٹ کا معیار

14/3814 - امام حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ (سے بغیر کسی واسطہ کے) یہ بات یاد رکھی ہے کہ جو چیز تمہیں شک میں ڈالے اس کو چھوڑ دو اور ایسی چیز کو اختیار کرو جو تمہیں شک میں نہ ڈالے اس لئے کہ سچائی (دل کے) اطمینان کے ذریعہ ہے اور جھوٹ شک اور تردد کا سبب ہے۔

اس کی روایت امام احمد، ترمذی اور نسائی نے کی ہے اور دارمی نے حدیث کے صرف پہلے حصہ کی روایت کی ہے۔

نیکی اور بدی کی پہچان

15/3815 - وابصہ بن معبد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (وہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے تو) حضور ﷺ نے ان سے ارشاد فرمایا: اے وابصہ! تم تو یہ دریافت کرنے کے لئے آئے ہو کہ نیکی کیا چیز ہے اور گناہ کیا؟ میں عرض کیا جی ہاں (اسی لئے حاضر خدمت ہوں!) راوی کا بیان ہے کہ (یہ سن کر) آپ نے اپنی انگلیوں کو اکٹھا کیا اور میرے سینہ پر ان کو مار کر فرمایا اپنے نفس سے پوچھ! اپنے دل سے پوچھ اس جملہ کو آپ نے تین مرتبہ دہرایا پھر ارشاد فرمایا نیکی وہ ہے جس سے نفس کو اطمینان حاصل ہو اور جس سے دل کو سکون نصیب ہو اور گناہ وہ ہے جو نفس میں خلش پیدا کرے اور دل میں تردد کا سبب بنے اگرچہ اور لوگ (اس چیز کے جواز کا) فتویٰ دیں۔ اس کی روایت امام احمد اور دارمی نے کی ہے۔

حرام سے بچنے کے لئے مباح چیز کو چھوڑ دیا جائے

16/3816 - عطیہ سعدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ

ارشاد فرماتے ہیں کہ بندہ اس وقت تک پرہیز گاروں کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتا جب تک وہ ان چیزوں کو نہ چھوڑ دے جن میں کوئی برائی نہیں ہے تاکہ وہ اس طرح ان چیزوں سے بچ سکے جن میں برائی ہے۔

اس کی روایت ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

ف: اس حدیث کی شرح میں حاشیہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ حرام سے بچنے کے لئے مباح کو چھوڑ دینا چاہئے مثلاً اجنبی عورت سے ضرورتاً بات کر سکتے ہیں مگر بات نہ کرے اس ڈر سے کہ بات کرنا کہیں حرام کاری کا ذریعہ نہ بن جائے اور اشعۃ اللمعات میں امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ ہم حلال کے دس حصوں میں سے نو حصوں کو اس اندیشہ سے چھوڑ دیتے ہیں کہ کہیں حرام میں مبتلا نہ ہو جائیں۔

لقمہ حرام اگر کھالیا جائے تو فوراً قئے کر دینا چاہئے

17/3817۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے آپ فرماتے

ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا ایک غلام تھا جو اپنی کمائی میں سے آپ کو کچھ خراج یعنی مقررہ حصہ دیا کرتا تھا اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اس کو لے لیا کرتے ایک دن اس نے کوئی کھانے کی چیز پیش کی آپ نے اس کو کھالیا۔ اس غلام نے عرض کیا آپ کو کچھ معلوم ہے یہ چیز کیا تھی (اور میں نے کہاں سے لائی تھی؟) حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تو ہی بتا کہ وہ کیا چیز ہے اس نے کہا کہ میں زمانہ جاہلیت میں (جب کہ کافر تھا) غیب کی باتیں بتاتا (اور اس پر معاوضہ بھی لیتا) اور میں اس میں ماہر بھی نہیں تھا، تو ایک شخص کو میں نے غیب کی باتیں بتائیں اور میں نے (عدم مہارت کی وجہ سے) اس کو دھوکہ دیا آج (اتفاق سے) اس سے ملاقات ہو گئی اور اس نے (معاوضہ میں) یہ چیز دی اور میں نے آپ کی خدمت میں پیش کیا اور آپ نے اس میں

سے کچھ تناول فرمالیا۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ (یہ سن کر) حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے (حلق میں) انگلیاں ڈالیں اور جو کچھ پیٹ میں تھا اس کو قئے کر دیا (اور یہ بھی فرمایا اے اللہ! میرے بس میں جو بھی تھا میں نے اس کو نکال دیا اور جو رہ گیا ہے اس کو معاف فرمادے) اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

شکاری کتے کی خرید و فروخت کا جواز۔ ایک حدیث

18/3818۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے بلی اور (وحشی) کتے کی قیمت لینے سے منع فرمایا ہے البتہ شکاری کتے کی قیمت (لی جاسکتی ہے)۔ اس کی روایت امام نسائی نے کی ہے۔

ایضاً دوسری حدیث

19/3819۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے (وحشی) کتے کی قیمت لینے سے منع فرمایا ہے البتہ (شکار کے لئے) سدھائے ہوئے کتے کی قیمت لی جاسکتی ہے۔ اس کی روایت امام احمد اور نسائی نے کی ہے۔

ایضاً تیسری حدیث

20/3820۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے: وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے شکاری کتے کی قیمت لینے کی اجازت دی ہے۔ اس کی روایت ہمارے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کی ہے۔ اور اس کی سند جید ہے۔

ایضاً چوتھی حدیث

21/3821۔ عمرو بن شعیب اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا عبداللہ بن عمرو رضی اللہ

عنہم سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے دادا نے ایک شکاری کتے کے قتل پر (کتے کے مالک کو قاتل سے) چالیس درہم (معاوضہ میں) دلوائے اور پالتو کتے (کے معاوضہ میں) ایک بکرا (دلانے کا) فیصلہ فرمایا۔ اس کی روایت امام طحاوی نے کی ہے۔

ایضاً پانچویں حدیث

22/3822۔ عطاء رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ شکاری کتے کی قیمت لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس کی روایت امام طحاوی نے کی ہے۔

ایضاً چھٹی حدیث

23/3823۔ زُہری رحمہ اللہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب سدھائے ہوئے کتے کو ہلاک کر دیا جائے تو اس کی قیمت مقرر کی جائے اور قاتل پر تاوان لگایا جائے۔ اس کی روایت امام طحاوی نے کی ہے۔

ایضاً ساتویں حدیث

24/3824۔ ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ شکاری کتے کی قیمت لینے میں کوئی حرج نہیں ہے اس کی روایت امام طحاوی نے کی ہے۔

ایضاً آٹھویں حدیث

25/3825۔ عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے شکاری کتے (کی قیمت کے معاوضہ) میں چالیس درہم کا فیصلہ فرمایا۔
اس کی روایت امام بخاری نے اپنی تاریخ میں کی ہے اور سعید بن منصور اور بیہقی نے بھی اس کی روایت کی ہے۔

اس حدیث کے راویوں میں اسماعیل ہیں جو حساس کے بیٹے ہیں جن کو ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے۔

26/3826۔ اور سعید بن منصور اور بیہقی دونوں کی ایک اور روایت میں ہے۔

اس کمائی کا بیان جس کا لینا منع ہے اور ان پیشوں کا بیان جن پر لعنت کی گئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کتے کی قیمت، زنا کی کمائی اور کاہن (آئندہ کی باتوں کا بتانے والا) کی اجرت سے منع فرمایا ہے۔

27/3827۔ اور بخاری کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ نبی کریم ﷺ نے خون کی قیمت (یعنی اس کی خرید و فروخت) کتے کی قیمت زنا کار عورت کی کمائی سے منع فرمایا ہے اور حضور ﷺ نے سود کے لینے والے، سود کے دینے والے اور جسم کو گدے والی عورت اور گدے والی عورت اور تصویر بنانے والے پر لعنت فرمائی ہے۔

28/3828۔ اور شرح السنہ میں یہ بھی مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مغنیہ یعنی گانے کا پیشہ کرنے والی عورت کی کمائی سے بھی منع فرمایا ہے۔

ف (1) واضح ہو کہ جن احادیث شریفہ میں کتوں کی قیمت لینے سے منع فرمایا گیا ہے یہ غیر شکاری کتے ہیں چنانچہ شکاری کتوں کی خرید و فروخت کے جواز کے بارے میں صدر میں کئی احادیث بیان کی گئی ہیں جیسا کہ الجوہر النقی میں مذکور ہے اور ”تنسیق النظام فی مسند الامام“ میں لکھا ہے کہ کتوں کی قیمت کی ممانعت اس زمانہ کا واقعہ ہے جب کہ رسول اللہ ﷺ نے عام طور پر کتوں کو ہلاک کرنے کا حکم دیا تھا۔ پھر جب شکاری کتوں کے بارے میں آیت نازل ہوئی تو یہ حکم منسوخ ہو گیا اور کتوں سے فائدہ اٹھانے کی اجازت مل گئی۔ یہ شرح معانی الآثار میں مذکور ہے۔

ف (2) حدیث شریف میں مصور پر لعنت کا جو ذکر ہے اس سے وہ مصور مراد ہے جو جاندار کی تصویر اتارے البتہ درخت اور نباتات کی تصویر اتارنے والے سے یہ لعنت متعلق نہ ہوگی، جیسا کہ مرقات میں مذکور ہے۔

ہلکے پیشوں کو ذریعہ معاش نہ بنانا چاہئے

29/3829۔ محیصہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سینگھی لگانے (فصد کھولنا) کی اجرت (کے لینے اور اس کے اپنے استعمال کرنے) کی اجازت طلب کی تو حضور ﷺ نے ان کو منع فرمایا لیکن انہوں نے حضور ﷺ سے برابر اس بارے میں کئی بار اجازت چاہی تو آپ نے فرمایا: (اس کی اجرت تم خود مت کھاؤ) البتہ اس کو اپنے اونٹ کے چارہ کیلئے استعمال کرو اور اپنے غلام کو کھلا دو۔

اس کی روایت امام مالک ترمذی ابو داؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔
ف: اس حدیث شریف میں رسول اللہ ﷺ نے سینگھی کی اجرت کے استعمال سے جو منع فرمایا ہے وہ نبی تنزیہی ہے اس لئے کہ حضور ﷺ کا مقصد مبارک یہ ہے کہ ہلکے پیشوں کے ذریعہ معاش نہ بنایا جائے اور اگر یہ کمائی حرام ہوتی تو اس کو لینے اور غلام کو کھلانے کی اجازت نہ دیتے اس لئے کہ آقا کو اس بات کی اجازت نہیں ہے کہ وہ غلاموں کو حرام مال کھلائے۔ جیسا کہ مرقات میں مذکور ہے۔

فصد کھولنے کی اجرت کا جواز

30/3830۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ابو طیہ نے رسول اللہ ﷺ کے سینگھی لگائی (یعنی فصد کھولی) تو حضور ﷺ نے (اس کے معاوضہ میں) ان کو ایک صاع کھجور دینے کا حکم فرمایا اور (بطور سفارش) انکے مالکوں کو یہ حکم دیا کہ ان کے خراج (یعنی حق غلامی) میں کچھ کمی کر دیں۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ان چیزوں کا بیان جن کی خرید و فروخت حرام ہے اور مردار جانور اس کے مختلف اجزاء کا حکم
31/3831۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فتح مکہ کے سال مکہ معظمہ میں یہ ارشاد فرماتے سنا کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے شراب، مردار جانور، خنزیر

اور بتوں کی خرید و فروخت کو حرام قرار دیا ہے۔ (یہ سن کر) رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ مردار جانوروں کی چربی کے بارے میں کیا حکم ہوتا ہے؟ کیونکہ وہ کشتیوں (کے تختوں) پر ملی جاتی ہے اور اس کے چمڑوں کو چکنا کیا جاتا ہے اور لوگ اس سے (گھروں میں) چراغ جلاتے ہیں۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا نہیں (اس سے کسی قسم کا فائدہ اٹھانا جائز نہیں ہے اس لئے کہ وہ) حرام ہے۔ اس کے بعد پھر آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ یہود کو ہلاک کر دے! کہ اللہ تعالیٰ نے جب مردار جانور کی چربی کو ان پر حرام فرمادیا تو وہ اس کو پگھلاتے، بیچ دیتے اور اس کی قیمت کو کھا لیتے۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

32/3832۔ اور دارقطنی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مردار جانور کے گوشت کو حرام قرار دیا ہے البتہ ان کی کھال، بال اور اون (کے استعمال میں) کوئی حرج نہیں۔

اس حدیث کی سند میں عبد الجبار بن مسلم ہیں جن کو ابن حبان اپنی کتاب ثقات میں بیان کیا ہے (اور اس کتاب میں انہیں راویوں کا ذکر ہے جو ثقہ ہیں) اس وجہ سے یہ حدیث حدیث حسن کے مرتبہ سے نہیں گرتی۔

33/3833۔ اور دارقطنی ہی نے ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث اسی طرح روایت کی ہے، ام المومنین فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے سنا ہے آپ فرمایا کرتے مردار جانور کی کھال کو دباغت دیدی جائے تو (اس کے استعمال میں) کوئی حرج نہیں اسی طرح مردار جانور کے اون، بال اور سینگوں کو پانی سے دھولیا جائے تو (ان چیزوں کے استعمال میں بھی) کوئی حرج نہیں۔

اس حدیث کی سند میں یوسف بن ابی السفر ایک راوی ہیں اور وہ امام اوزاعی رحمہ اللہ کے کاتب تھے۔

مردار چیزوں کی خرید و فروخت حرام ہے

34/3834۔ امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ یہود کو ہلاک کر دے کہ ان پر چربی حرام کر دی گئی تو انہوں نے اس کو پگھلایا اور اس کو بیچا (پھر اس کی قیمت کھالی)۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

اولاد کی کمائی والدین کے لئے خود ان کی کمائی کی طرح ہے

35/3835۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ تمہاری بہترین کمائی وہ ہے جس کو تم خود کما کر کھاؤ اور تمہاری اولاد بھی تمہاری کمائی ہے (یعنی ان کی کمائی بھی تم کھا سکتے ہو)۔ اس کی روایت ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

36/3836۔ اور ابو داؤد، دارمی کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں آدمی کی بہترین کمائی وہ ہے جس کو وہ خود کما کر کھائے اور اس کی اولاد بھی اس کی کمائی میں داخل ہیں اور ابو داؤد نے کہا کہ حماد بن ابی سلمان کی روایت میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ (تم اپنی اولاد کی کمائی اس وقت کھاؤ) جب کہ تم ضرورت مند ہو۔

ف: واضح ہو کہ اگر والدین محتاج ہوں تو ان کا خرچ اولاد پر واجب ہے جب کہ وہ خود کمانے کے قابل نہ ہوں اور اگر محتاج نہ ہوں یا عاجز بھی نہ ہوں تب بھی اولاد کے مال سے کھا سکتے ہیں اس لئے کہ اولاد کی کمائی والدین کے لئے ان کی ذاتی کمائی کی طرح ہے۔ ماخوذ از مرقات وحدایہ۔

شراب کے کاروبار میں دس آدمی لعنت کے مستحق ہیں

37/3837۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شراب (کے کاروبار) کے بارے میں دس آدمیوں پر لعنت بھیجی ہے (پھلوں جیسے انگور سے) (1) اس کا نچوڑنے والا، (2) اس کا نچوڑوانے والا، (3) اس کا پینے والا، (4) اس کو اٹھا کر لے جانے والا، (5) اس شخص پر جس کیلئے شراب لے جائی جارہی ہو، (6) اس کا پلانے والا، (7) اس کا بیچنے والا، (8) اس کی قیمت کھانے والا (اس کی آمدنی کو استعمال کرنے والا)، (9) شراب کا خریدنے والا (بطور دلال کے اگرچہ کہ وہ خود نہیں پیتا ہو) اور (10) وہ شخص جس کیلئے شراب خریدی گئی ہو (اس سے معلوم ہوا کہ شراب سے متعلق جتنے کاروبار ہیں وہ سب قابل لعنت ہیں)۔ اس حدیث کی روایت ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

شراب پر لعنت کا بیان

38/3838۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے شراب پر لعنت فرمائی ہے (اس لئے کہ وہ ام الخبائث یعنی ساری خرابیوں کی جڑ ہے۔ اور اسی طرح شراب کے پینے والے اور پلانے والے، اس کے بیچنے والے، اس کے خریدنے والے، اس کے نچوڑنے والے، اس کے نچوڑوانے والے، اس کے اٹھانے والے اور اس شخص پر جس کیلئے شراب لے جائی جارہی ہو لعنت فرمائی ہے۔ اس کی روایت ابوداؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

گانا سکھانا اور گانے والیوں کی خرید و فروخت منع ہے

39/3839۔ ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ گانے والی لونڈیوں کو نہ تو بیچو اور نہ خریدو اور نہ ان کو گانا سکھاؤ اور ان کی قیمت (کا

استعمال بھی) حرام ہے اور ایسی ہی چیزوں کے بارے میں، یہ آیت نازل ہوئی ہے: ”وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ“۔ (سورہ لقمان، پ: 21، ع: 1، آیت نمبر: 6) ”لوگوں میں بعض ایسے ہیں جو لہو و لعب کی (یعنی کھیل تماشے) اور گانے کی چیزوں کو خریدتے ہیں“۔

اس کی روایت امام احمد ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

40/3840۔ اور ابن ماجہ کی ایک روایت میں ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے یہ بھی مروی ہے کہ

رسول اللہ ﷺ نے گانے والی باندیوں کی خرید و فروخت سے منع فرمایا۔

(2/125) بَابُ الْمُسَاهَلَةِ فِي الْمُعَامَلَةِ

(اس باب میں معاملات میں نرمی اور رعایت کرنے کا بیان ہے)

معاملات میں نرمی کرنے والے پر دعائے رحمت

1/3841 - جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد

فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرمائے (جو معاملات میں) نرمی اور رعایت کیا کرتا ہے جب کہ وہ کوئی چیز فروخت کرتا ہے اور جب کہ وہ خریدتا ہے اور (قرض کے مطالبہ میں) تقاضہ کرتا ہے۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

معاملات میں نرمی کرنے والے پر اللہ تعالیٰ کی رحمت کا ایک واقعہ

2/3842 - حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ

ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ پچھلی امتوں میں سے ایک امت میں ایک شخص ایسا گزرا ہے کہ اس کے پاس موت کا فرشتہ اس کی روح قبضہ کرنے کے لئے آیا تو اس سے سوال کیا کہ کیا تیرے پاس کوئی نیک عمل بھی ہے؟ تو اس نے جواب دیا مجھے تو (کوئی نیک عمل) یاد نہیں! فرشتہ نے اس سے کہا پھر سوچ لے اور یاد کر لے (سوچنے کے بعد) اس نے جواب دیا مجھے کوئی نیک عمل یاد تو نہیں البتہ (ایک عمل مجھے یاد پڑتا ہے اور وہ یہ ہے کہ) دنیا میں، میں لوگوں سے خرید فروخت کا معاملہ کرتا تو لوگوں پر (اس طرح) احسان کرتا کہ تقاضے کے وقت خوشحال کو مہلت دیتا (کہ وہ سہولت سے ادا کرے) اور تنگ دست کو معاف کر دیتا تو اللہ تعالیٰ نے اس کی اسی نیکی کی بدولت اس کو جنت میں داخل فرمانے کا حکم دیا۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

3/3843 - اور مسلم کی ایک روایت میں عقبہ بن عامر اور ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہما سے

حدیث کے آخری الفاظ اس طرح مروی ہیں کہ (اس شخص کا بیان سن کر) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ عفو اور درگزر کے معاملے میں میں تجھ سے زیادہ معاف کرنے کا مستحق ہوں (اے فرشتو!) میرے اس بندہ سے درگزر کرو! (سبحان اللہ! خداوند کریم کی اپنے بندوں پر کس قدر عنایت ہے کہ ایک ذرا سی نیکی پر (اس کے سارے گناہ معاف فرمادیئے)۔

معاملات کے وقت قسم کھانے سے برکت مٹ جاتی ہے

4/3844۔ ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں: کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ خرید و فروخت کے وقت معاملات میں زیادہ قسمیں نہ کھایا کرو (جیسا کہ بازار یوں کی عادت ہے اس لیے کہ قسمیں کھانے سے چیزیں) بک جاتی ہیں لیکن خیر و برکت مٹ جاتی ہے۔ (اور جھوٹی قسموں کا رواج ہو جاتا ہے)۔ اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے۔

ایضاً دوسری حدیث

5/3845۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ (معاملات خصوصاً خرید و فروخت میں) قسم کھانے سے سامان تو فروخت ہو جاتا ہے لیکن (اس مال میں) برکت ختم ہو جاتی ہے۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

وہ تین آدمی جن سے اللہ تعالیٰ ناراض رہیں گے

6/3846۔ ابو ذر رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ تین آدمی ایسے ہیں کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ نہ ان سے بات کریں گے نہ ان کی طرف دیکھیں گے اور نہ ان کو (گناہوں سے) پاک کریں گے اور ان کو دردناک عذاب

ہوگا۔ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے دریافت کیا ایسے بد بخت اور محروم لوگ کون ہیں یا رسول اللہ ﷺ! حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: (ایک ٹخنہ سے نیچے تہہ بند لڑکانے والا) (دوسرا) احسان جتانے والا (تیسرا) جھوٹی قسم کھا کر اپنا مال بیچنے والا۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

سچے اور دیانت دار تاجر کا مرتبہ

7/3847۔ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ نہایت سچائی اور دیانت داری سے تجارت کرنے والا (کا حشر) انبیاء صدیقین اور شہداء کے ساتھ ہوگا۔

اس کی روایت ترمذی دارمی اور دارقطنی نے کی ہے۔

8/3848۔ اور ابن ماجہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس کی روایت کی ہے۔

خیرات۔ تجارت میں ہونے والی غلطیوں کا کفارہ ہے

9/3849۔ قیس ابن ابی غرزہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں دالوں کو سمارہ کہتے تھے ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گذر ہماری طرف ہوا تو آپ نے ہمارا ایسا نام رکھا جو پہلے نام سے بہتر تھا اور ہم کو یامعشر التجار! (اے گروہ تاجران) سے خطاب فرمایا (اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ تجارت میں دلال کبھی بائع کی طرف ہو جاتا ہے اور کبھی مشتری کی طرف اور اس طرح دیانت سے دور ہو جاتا ہے اور بعض وقت خود تاجر قسمیں کھا لیتا ہے اس طرح) تجارت میں بیہودہ باتیں اور قسمیں شامل ہو جاتی ہے اس لئے تم (اے تاجرو! ان کے کفارہ میں) خیر خیرات کیا کرو۔ اس کی روایت ابو داؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

ان تاجروں کا بیان جن کا حشر فاجروں میں ہوگا

10/3850۔ عبید بن رفاعہ رضی اللہ عنہ اپنے والد کے واسطہ سے حضور ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عام طور پر تاجروں کا حشر قیامت کے دن فاجروں میں ہوگا سوائے ایسے تاجروں کے (جو معاملات میں اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والے نیکوکار اور سچے ہوں) (جھوٹی قسمیں کھانے والے نہ ہوں)۔

اس کی روایت ترمذی، ابن ماجہ اور دارمی نے کی ہے۔

11/3851۔ اور بیہقی نے شعب الایمان میں اس کی روایت حضرت براء رضی اللہ عنہ

سے کی ہے۔

اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(3/126) بَابُ الْخِيَارِ (خرید و فروخت میں خریدار کو اختیار دینے کا بیان) بیع میں خیاری کی صورتیں

ف: واضح ہو کہ خرید و فروخت میں خیاری کئی قسمیں ہیں، ان میں مشہور چار صورتیں ہیں: (1) خیاری شرط (2) خیاری عیب (3) خیاری رؤیت (4) خیاری تعین۔

(1) خیاری شرط: امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے پاس کسی معاملہ میں ایجاب و قبول کے بعد بیع قطعی ہو جاتی ہے سوائے اس کے کہ فریقین کسی مدت کی شرط لگائیں جس کی زیادہ سے زیادہ مدت تین دن ہے۔ اس مدت میں فریقین کو بیع کے فسخ کرنے یا ثابت رکھنے کا اختیار ہے۔ اس کو فقہ کی اصطلاح میں خیاری شرط کہتے ہیں۔

(2) خیاری عیب: کسی چیز کے خریدنے کے بعد اس میں کوئی عیب نکل آئے تو اب خریدار کو اختیار ہے کہ اس چیز کو چاہے رکھ لے یا چاہے واپس کر دے۔ اس اختیار کو خیاری عیب کہتے ہیں اور کسی عیب دار چیز کا عیب چھپا کر دھوکہ سے بیچنا حرام ہے۔

(3) خیاری رؤیت: اگر کسی نے کوئی چیز بغیر دیکھے خرید لی تو بیع درست ہے مگر اس کو دیکھنے کے بعد وہ چیز پسند نہ آئے اگرچہ کہ اس میں کوئی عیب نہ ہو تو اس کو اختیار ہے کہ اس چیز کو واپس کر دے اس اختیار کو خیاری رؤیت کہتے ہیں۔

(4) خیاری تعین: خریدار دو یا تین چیزوں میں سے کسی ایک چیز کو اس شرط پر خریدے کہ ان میں سے کسی ایک چیز کو متعین کر لے گا۔ اس اختیار کو خیاری تعین کہتے ہیں۔

خیاری اور بھی کئی صورتیں ہیں جو فقہ کی کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہیں:

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَاْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ“۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ نساء، پ: 5، ع: 5، آیت نمبر: 29، میں) ”اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق (جس کی اجازت نہ ہو) مت کھاؤ (اور نہ استعمال کرو) البتہ (وہ مال جو جائز ہے جیسے) کوئی تجارت ہو جو باہمی رضا مندی سے کی جائے۔ (تو ایسے مال کے استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں)۔

بغیر شرط کے خیاری مجلس کا اعتبار نہیں

ف: صاحب مدراک نے فرمایا ہے کہ اس آیت شریفہ میں خیاری مجلس کی نفی ہے اس لئے کہ خرید و فروخت طے

ہو جانے کے بعد مال کے استعمال کی اجازت بغیر کسی قید کے دی جا رہی ہے۔ واضح ہو کہ خیاب مجلس کی ایک صورت بعض ائمہ کے پاس یہ ہے کہ خرید و فروخت پوری ہو جانے کے بعد جب تک مجلس نہ بدل جائے بغیر کسی شرط کے اس معاملہ کو فسخ کیا جاسکتا ہے برخلاف اس کے احناف کے پاس خیاب مجلس کی تعریف یہ ہے کہ کسی مجلس میں خرید و فروخت بغیر کسی شرط کے مکمل ہو جائے تو فریقین کو معاملہ فسخ کرنے کا حق نہیں رہتا جس کی دلیل صدر کی آیت ہے کہ اس میں بغیر کسی قید کے خرید و فروخت مکمل ہو جانے کے بعد مال کے استعمال کی اجازت دی جا رہی ہے۔ ہاں اگر فریقین کوئی شرط لگا دیں تو ایسی صورت میں شرط کے مطابق بیع فسخ ہو سکتی ہے۔ بغیر کسی شرط کے بیع کو فسخ کرنا نص قرآنی پر زیادتی ہے، جس کی کوئی دلیل نہیں۔ جیسا کہ تفسیرات احمدیہ میں مذکور ہے۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ“۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ مائدہ، پ: 6، ع: 1، آیت نمبر: 1، میں) (اے ایمان والو! تمہارے ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ) ”اپنے عہد کو پورا کرو۔“
 ف: عمدۃ القاری میں لکھا ہے کہ اس آیت شریفہ میں عہد کو پورا کرنے کی تاکید کی گئی ہے اور واضح ہو کہ بیع بھی ایک عہد ہے جس کے پورا کرنے کی تاکید ظاہر آیت سے واضح ہے اور اگر دوسرے آئمہ کے مسلک کے لحاظ سے بیع کے عہد کو فسخ کرنے کی اجازت دی جائے تو عہد پورا نہیں ہو سکتا جو آیت صدر کے منشا کے منافی ہے۔

بائع اور مشتری جب معاہدہ پورا کر لیں تو کسی کو بھی فسخ کا اختیار نہیں رہتا

1/3852۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ مال کے بیچنے والے اور خریدنے والے دونوں میں سے ہر ایک کو (بیع کے فسخ کرنے کا) اختیار ہے جب تک کہ وہ (ایجاب و قبول کے اعتبار سے) جدا نہ ہو جائیں (یعنی بیچنے والے نے) کہہ دیا کہ میں نے بیچ دیا اور خریدنے والے نے کہہ دیا کہ میں نے خرید لیا تو اب بیع مکمل ہو چکی، اس لئے اب بیع کو فسخ کرنے کا کسی کو اختیار نہیں اگرچہ کہ وہ مجلس سے جدا نہ ہوئے ہوں) البتہ ایسی بیع جس میں (بیچنے والے اور خریدنے والے نے) اختیار (کی شرط) قبول کی ہو (کہ ہم اس معاملہ کو مجلس سے جدا ہونے کے بعد بھی فسخ کر سکتے ہیں تو یہ اختیار فسخ باقی رہ سکتا ہے)۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

اور اس کی روایت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مؤطا میں کی ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور اس کی تفسیر ہمارے یعنی احناف کے پاس

2/3853- حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے مطابق یہ ہے کہ بائع اور مشتری جب تک جدا نہ ہو جائیں ان کو (بیع کے فسخ کرنے کا) اختیار ہے۔ اس کی وضاحت میں حضرت ابراہیم نخعی نے فرمایا ہے کہ جب تک فریقین خرید و فروخت میں اپنے قول یعنی ایجاب و قبول سے جدا نہ ہو جائیں۔ (اس وقت تک ان کو فسخ کرنے کا اختیار ہے یعنی) بیچنے والا جب (خریدار سے) کہہ دے کہ میں نے بیچ دیا تو خریدار کے ”میں نے خرید لیا“ کہنے تک اس کو اپنے قول کے واپس لینے کا اختیار حاصل ہے۔ اسی طرح جب خریدار نے کہہ دیا کہ میں نے اس چیز کو اتنی رقم کے بدلے خرید لیا تو بائع کے ”میں نے بیچ دیا“ کہنے تک خریدار کو اپنے قول کے واپس لینے کا اختیار ہے (لیکن بائع نے جب کہہ دیا کہ میں نے بیچ دیا اور خریدار نے کہہ دیا کہ ”میں نے خرید لیا“ تو اس طرح ایجاب اور قبول کے مکمل ہونے کے بعد دونوں میں سے کسی کو بیع کے فسخ کرنے کا اختیار نہیں) چنانچہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور عامہ فقہا حنفیہ رحمہم اللہ علیہم کا اس بارے میں یہی قول ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت یہاں ختم ہوئی۔ حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول کی تائید ذیل میں جو احادیث آ رہی ہیں ان سے بخوبی ہوتی ہے۔

خیار قبول اور خیار مجلس کا فرق

ف: اس حدیث شریف میں ارشاد ہے المتبائعان کل واحد منهما بالخيار على صاحبه ”یعنی بائع اور مشتری دونوں میں سے ہر ایک کو اپنے ساتھی کے قول کے (قبول کرنے یا نہ کرنے کا) اختیار ہے۔ اس کی توضیح یہ ہے کہ فریقین میں سے ایک نے اپنی چیز کو بیچنے کے لئے کہہ دیا کہ میں نے بیچ دیا تو خریدار کو اس بات کا اختیار حاصل ہے کہ اس معاملہ کو قبول کرے یا نہ کرے اور اسی طرح بائع کو بھی خریدار کے قبول کرنے سے پہلے اس بات کا حق حاصل ہے کہ اپنے قول کو واپس لے لے۔ تو حدیث شریف میں جس خیار کی اجازت دی جا رہی ہے وہ خیار قبول ہے۔ یہ

وضاحت مرقات میں مذکور ہے اور ہدایہ میں لکھا ہے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث سے خیالِ مجلس کو ثابت کرتے ہیں اور اپنی تائید حدیث کے ان الفاظ سے کرتے ہیں اَلْمُتَبَاعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَنْفَرَقَا (فریقین کو جدا ہونے سے پہلے بیچ کے فسخ کرنے یا باقی رکھنے کا اختیار ہے) ہماری دلیل یہ ہے کہ بیچ میں ایجاب و قبول کے بعد فریقین میں سے کسی ایک کو بیچ کے فسخ کرنے کی اجازت دینا دوسرے کے حق کو باطل کرنا ہے جو جائز نہیں ہے اس لحاظ سے حدیث شریف سے خیالِ قبول ثابت ہوتا ہے نہ کہ خیالِ مجلس۔ ہدایہ کی عبارت ختم ہوئی۔

بائع اور مشتری میں تفرق اور جدائی سے کیا مراد ہے

ف: اس حدیث شریف میں ارشاد ہے: ”مَا لَمْ يَنْفَرَقَا“، یعنی بائع اور مشتری کے جدا ہونے سے پہلے (بیچ کے فسخ کرنے کا) اختیار ہے۔“ فقہائے امت میں اس کی تفسیر میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ یہاں تفرق سے مراد تفرق بالا قول ہے یہ قول حضرت ابراہیم نخعی کا ہے اور امام سفیان ثوری سے ایک روایت یہی ہے۔ اور امام مالک، امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہم اللہ نے اس کی وضاحت اس طرح فرمائی ہے کہ جب بائع نے کہا ”میں نے بیچ دیا“ اور خریدار نے کہہ دیا ”میں نے خرید لیا“ تو دونوں قول کے اعتبار سے جدا ہو گئے جس کے بعد دونوں میں سے کسی کو اب بیچ کے فسخ کرنے کا اختیار باقی نہیں اس لئے کہ بیچ اب پوری ہو گئی اور خریدار بیچ کو رد نہیں کر سکتا ہاں اس صورت میں کہ اس نے قبول سے پہلے خیالِ رویت یا خیالِ عیب یا خیالِ شرط کی قید لگائی ہو۔

تفریق کے بارے میں دوسرا قول یہ ہے کہ تفرق سے مراد تفرق بالا بدان ہے کہ بائع اور مشتری جب تک اس مجلس سے جدا نہ ہو جائیں ان کو بیچ کے فسخ کرنے کا اختیار رہتا ہے اور ان کے جدا ہونے بغیر بیچ پوری نہیں ہوتی اور تکمیل بیچ کے لئے لازم ہے کہ فریقین وہاں سے جدا ہو جائیں۔ یہ قول امام شافعی، امام احمد اور اہل ظاہر کا ہے۔

اس قول کے جواب میں شرح معانی الآثار اور فتح القدیر میں یہ لکھا ہے کہ قرآن اور حدیث شریف میں تفرق سے بیشتر صورتوں میں تفرق قوی مراد ہے چنانچہ سورۃ البینہ (پ: 30، ع: 1، آیت نمبر: 4، میں) ارشاد ہے: ”وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ تَهُمُ الْبَيِّنَةُ“۔ (اور جو لوگ اہل کتاب تھے انہوں نے اس واضح دلیل کے آنے کے بعد (ہی دین سے) اختلاف کیا (اور کافر ہو گئے)

اور اسی طرح سورۃ نساء (آیت نمبر: 130، پ: 5، ع: 19) کی آیت میں ارشاد ہے: ”وَأِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلاًّ مِنْ سَعَتِهِ“۔ ”اگر دونوں (میاں بیوی) جدا ہو جائیں یعنی خلع یا طلاق ہو جائے تو کوئی ان میں سے خواہ مرد ہو یا عورت یوں نہ سمجھے کہ بغیر میرے دوسرے کا کام نہ چلے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنی وسعت اور قدرت سے ہر ایک کو بے احتیاج کر دے گا“۔

ان دونوں آیتوں میں تفرق سے مراد تفرق قولی ہے یعنی فریقین قول کے اعتبار سے جدا ہوئے ہیں نہ کہ جسم سے۔ اور ایک حدیث شریف میں بھی یوں ارشاد ہے: افتسقت بنو اسرائیل علی اثنتین و سبعین فرقة، و ستفترق امتی علی ثلاث و سبعین فرقة ”یعنی بنی اسرائیل بہتر (72) فرقوں میں بٹ گئے اور میری امت تہتر (73) فرقوں میں بٹ جائے گی۔“ اس حدیث شریف میں بھی تفرق سے مراد تفرق قولی ہے۔ یہ بحث تعلیق مجید سے ماخوذ ہے اور جو تفصیل سے اس بارے میں مباحث سے واقف ہونا چاہے وہ ”تعلیق مجید“ کا مطالعہ کرے۔

بیع میں خیاری شرط کا جواز

3/3854- عمرو بن شعیب رحمۃ اللہ علیہ اپنے والد کے واسطہ سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ بیچنے والے اور خریدنے والے میں سے ہر ایک کو بیع کے قطعی ہونے سے پہلے بیع کو فسخ کرنے کا اختیار ہے مگر یہ کہ (بیع میں) خیاری شرط کی قید لگائی جائے (تو ایسی صورت میں بیع قطعی نہ ہوگی اور فسخ کرنے کا اختیار باقی رہے گا) اور فریقین میں سے کسی ایک کو یہ بات جائز نہیں کہ بیع کی قطعیت کے بعد اس ڈر سے اپنے بھائی سے جدا ہو جائے (کہ مال کا نقص معلوم ہونے سے) فسخ بیع کا اندیشہ ہو۔

اس کی روایت ترمذی، ابوداؤد اور نسائی نے کی ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ اہل کوفہ کے بعض فقہاء اور دیگر علماء نے اس حدیث میں تفرق سے تفرق بالکلام مراد لیا ہے (یعنی ایجاب قبول کے بعد بیع قطعی ہو جاتی ہے اگرچہ کہ مجلس نہ بدلے) اور امام ثوری کا بھی یہی قول ہے اور مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ سے بھی یہی روایت ہے۔

مال میں عیب رکھ کر بیع کرنے کی ممانعت

ف: اس حدیث شریف سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مال میں کچھ عیب رکھ کر بیچنا اور عیب کے ظاہر ہو جانے کے ڈر سے جلد اٹھ جانا جائز نہیں ہے۔ جیسا کہ اشعۃ اللمعات میں مذکور ہے۔

خرید و فروخت کا طریقہ

4/3855۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حضور نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ دو شخص یعنی خریدار اور بائع آپس میں راضی ہو کر جدا ہوں (یعنی ایجاب و قبول کے بعد خریدار چیز لے لے اور بائع قیمت وصول کر لے تاکہ معاملہ کی یکسوئی ہو جائے)۔ اس حدیث کی روایت ابو داؤد کی ہے۔

خیار مجلس کی نفی کا ثبوت

5/3856۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک اعرابی کو بیع کے ہو جانے یعنی ایجاب و قبول کے بعد خیار (بیع کے فسخ کرنے) اجازت دی تھی۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔ ف: علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اس حدیث سے واضح طور پر امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کی تائید ہوتی ہے کیونکہ ایجاب و قبول کے بعد خیار مجلس کا ثبوت ہوتا تو حدیث شریف میں جس خیار کی اجازت دی گئی ہے اس کی ضرورت نہ تھی۔ یہ مرقات میں مذکور ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بیع میں ایجاب و قبول کے بعد بیع پوری ہو جاتی ہے اور تکمیل بیع کے لئے مجلس کا بدلنا ضروری نہیں۔

راست گوئی سے معاملہ میں برکت اور جھوٹ سے بے برکتی ہوتی ہے

6/3857۔ حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ بائع اور مشتری کو ایجاب اور قبول سے پہلے بیع کے فسخ کرنے کا اختیار رہتا ہے اگر وہ دونوں سچ کہیں اور چیز کی حقیقت بیان کر دیں تو ان کے معاملہ میں برکت دی جاتی ہے اور اگر وہ چھپائیں اور جھوٹ بولیں تو معاملہ کی برکت اٹھالی جاتی ہے۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

خرید و فروخت میں ایک خصوصی اجازت

7/3858۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے: وہ فرماتے ہیں کہ ایک صحابی نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا کہ خرید و فروخت میں دھوکا کھاتا ہوں تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ خرید و فروخت کے وقت تم یہ کہہ دیا کرو: کیا اس میں دھوکہ تو نہیں ہے (کہ اگر دھوکا ہوگا تو میں معاملہ کو فسخ کر دوں گا) تو وہ صحابی خرید و فروخت کے وقت ایسا ہی کیا کرتے تھے۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ان صحابی کو خرید و فروخت میں نقصان کی صورت میں اختیار دینا ان کے لئے خصوصی حکم تھا اور شارع کو اس بات کا اختیار تھا کہ جس کو چاہیں جس چیز سے خاص فرمادیں۔ اھ

8/3859۔ اور ترمذی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث اس طرح روایت کی ہے کہ ایک صحابی کاروبار میں کمزور تھے اس کے باوجود وہ برابر خرید و فروخت کیا کرتے تو ان کے گھر والے نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کیے یا رسول اللہ ﷺ (ان کو کاروبار کرنے سے روک دیجئے۔ حضور ﷺ نے ان کو بلایا اور کاروبار سے منع فرمایا: تو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے کاروبار کے بغیر چین نہیں پڑتا تو (یہ سن کر) رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: (اچھا تو ایسی صورت میں) تم خرید و فروخت کے موقع پر یہ کہا کرو: کیا اس میں دھوکہ تو نہیں اس کی روایت چاروں اصحاب سنن (یعنی ابوداؤد۔ ترمذی۔ ابن ماجہ اور نسائی) نے کی ہے۔

9/3860۔ اور ابن ماجہ نے جید اور حسن سند کے ساتھ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے

روایت کی ہے:

خیار کی مدت تین دن تک ہے

حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ ایک انصاری کو نبی کریم ﷺ سے یہ شکایت کرتے ہوئے سنا کہ ان کو خرید و فروخت میں اکثر دھوکہ ہو جایا کرتا ہے تو (یہ سن کر) حضرت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم خرید و فروخت کیا کرو تو یوں کہا کرو: کیا اس میں دھوکہ تو نہیں پھر تم کو ہر خرید و فروخت کے معاملہ میں اختیار تین راتوں تک ہے۔ (اس مدت کے اندرون چاہو تو معاملہ کو رد کر دو) اس کی روایت بیہقی نے کی ہے اور بخاری نے اس کی روایت اپنی تاریخ میں صحیح سند سے کی ہے اور ابن ابی شیبہ، دارقطنی اور عبدالرزاق نے بھی اسی کے قریب قریب روایت کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام زفر رحمہم اللہ کے پاس خیار بیع کی مدت تین دن ہے اور اگر اس سے زیادہ ہو جائے تو بیع فاسد ہو جائے گی۔ عمدۃ القاری۔

خیار رویت کا ثبوت

10/3861۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ کوئی شخص کسی چیز کو بغیر دیکھے خرید لے تو اس کو اس چیز کے دیکھنے کے بعد (پسند نہ ہونے کی صورت میں بیع کے فسخ کرنے کا) اختیار ہے۔ اس کی روایت دارقطنی اور امام ابوحنیفہ نے کی ہے۔

11/3862۔ اور ابن ابی شیبہ اور بیہقی نے بھی اسی کے قریب قریب مرسل روایت کی ہے۔

خیار رویت کا حق خریدار کو ہے نہ کہ بائع کو

12/3863۔ علقمہ بن ابی وقاص لیشی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ نے امیر المومنین حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے کچھ مال

خرید حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے کہا گیا کہ آپ کو اس میں نقصان ہوا ہے (اور آپ نے مال کو ازراں بیچ دیا ہے) اور وہ مال کوفہ میں تھا لیکن (بوجہ خرید و فروخت کے مکمل ہونے کے) وہ اس وقت آل طلحہ کا مال تھا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا مجھے خیاری کا حق ملنا چاہئے اس لئے کہ میں نے مال کو (دیکھے بغیر) بیچا ہے اور حضرت طلحہؓ نے فرمایا خیاری کا حق مجھے ملنا چاہئے اس لئے مال میں نے خریدا ہے اور میں نے اس کو دیکھا نہیں ہے (اس لئے مجھے خیاری رویت کا حق ہے معاملہ کی یکسوئی کے لئے) دونوں نے حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ کو حکم بنایا تو حضرت جبیر نے فیصلہ دیا کہ خیاری (رویت) کا حق حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کو ہے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو خیاری کا حق نہیں ہے۔ اس کی روایت امام طحاوی اور بیہقی نے کی ہے۔

مال کو دیکھے بغیر بیچنے کا جواز

ف: ہدایہ میں لکھا ہے کہ اگر خریدار کسی چیز کو بغیر دیکھے خرید لے تو ایسی بیع جائز ہے اور خریدار کو اس بات کا حق ہے کہ دیکھنے کے بعد طے شدہ پوری قیمت دے کر اس چیز کو لے لے یا بیع کو فسخ کر دے اور بیچنے والے کو بغیر دیکھے بیچنے کی صورت میں خیاری کا حق نہیں ہے۔ اھ اور فتح القدیر میں یہ صراحت موجود ہے کہ حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہما کے درمیان خیاری کا حق حضرت طلحہ کو دیا اور آپ کا یہ فیصلہ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے روبرو ہوا اور آپ نے خیاری رویت کا حق خریدار کو دیا نہ کہ بائع کو اور اس پر کسی صحابی نے انکار نہیں فرمایا۔ اس لئے ثابت ہوتا ہے کہ خیاری رویت کا حق خریدار کو ہے نہ کہ بائع کو اور اس پر اجماع صحابہ ہے۔

(4/127) بَابُ الرِّبَا

(اس باب میں سود کی حرمت کا بیان ہے)

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ: ”الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا، وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا“.

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے (سورہ بقرہ، پ: 3، ع: 38، آیت نمبر: 275، میں) ”وہ لوگ جو سود کھاتے ہیں وہ (قیامت کے دن قبروں سے نکل کر) ایسے کھڑے ہوں گے جیسے وہ شخص کھڑا ہوتا ہو جس کو شیطان لپٹ کر خبیثی بنا دے (جس سے وہ حیران اور مدہوش ہو جائے) یہ (سزا) ان (سود خواروں) کو اس لئے ہوگی کہ (سود کے حلال ہونے پر استدلال کرنے کے لئے) کہا کرتے کہ بیع بھی تو مثل سود کے ہے (کیونکہ اس میں بھی مقصود نفع حاصل کرنا ہوتا ہے) حالانکہ اللہ تعالیٰ نے (جو بندوں پر احکام جاری فرمانے والے ہیں) بیع کو حلال اور سود کو حرام قرار دیا ہے۔

اسلام کا نظریہ معیشت

ف: صدر کی آیت شریفہ میں ارشاد ہے: ”وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا“۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے بیع کو حلال اور ربا (سود) کو حرام قرار دیا ہے۔“ واضح ہو کہ بیع کے معنی مبادلہ مال بالمال کے ہیں خواہ وہ چیز کی صورت میں ہو یا نفع کی۔ اور ربا کے معنی لغت میں زیادتی کے ہیں اور شریعت میں ہر ایسی زیادتی جس کے مقابلہ میں کوئی بدل نہ ہو اس کو ربا کہا جاتا ہے واضح ہو کہ اسلام عبادت کا ہی نام نہیں بلکہ وہ ایک صالح معاشرہ اور ایسا نظام چاہتا ہے جس میں پاک معیشت حاصل ہو۔ یہ نظام انسانوں میں لوٹ کھسوٹ کی بجائے، بھائی چارگی اور امداد و تعاون کے جذبہ کو فروغ دیتا ہے۔ ظاہر ہے کہ ایسے نظام میں ہر وہ چیز جو سرمایہ داری، چور بازاری اور ذاتی منفعت کے جذبہ کو پروان چڑھائے اسلامی معاشرت کے خلاف ہوگی۔ ظہور اسلام سے قبل ایسا ہی فرسودہ نظام سارے عالم اور خصوصاً مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ میں بھی رائج تھا جس کی بنیاد نفع خوری اور چور بازاری پر تھی اسی لئے سود کی حرمت کے ساتھ

ساتھ خرید و فروخت میں بھی احتیاط رکھنے کی تاکید میں بھی حدیثیں وارد ہیں جن سے ذخیرہ اندوزی اور چور بازاری کی ممانعت کا ثبوت ملتا ہے۔“

سودی کاروبار کرنے والے سب کے سب لعنتی ہیں

1/3864۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سود لینے والے پر لعنت فرمائی ہے (کہ یہ لوگوں کو قرض دے کر سود لیتے ہیں) اور سود دینے والے پر اور (سود کی دستاویز) لکھنے والے پر اور گواہوں پر بھی لعنت فرمائی ہے (یہ حرام فعل کے ارتکاب پر اعانت اور امداد کرتے ہیں اور رسول اللہ ﷺ نے یہ بھی ارشاد فرمایا: کہ یہ سب (یعنی سود) کا لینے والا اور دینے والا، گواہی دینے والا اور دستاویز لکھنے والا گناہ کے ارتکاب میں) برابر ہیں۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

دوسری حدیث

2/3865۔ امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے نبی کریم ﷺ سے سنا ہے کہ آپ سود کے لینے والے پر، سود کے دینے والے پر اور سود کی دستاویز لکھنے والے (اور حساب جوڑنے والے پر) اور زکوٰۃ نہ دینے والے اور زکوٰۃ دینے والے کو منع کرنے والے پر لعنت فرمائی ہے اور رسول اللہ ﷺ نے (مرنے والے پر) نوحہ کرنے سے (یعنی چیخ و پکار کرنے اور بیان کر کے رونے سے) منع فرمایا ہے۔ اس کی روایت نسائی نے کی ہے۔

ایک پیش گوئی

3/3866۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا (غفلت اور لاپرواہی کی وجہ سے) ایک زمانہ لوگوں پر ایسا آئے گا کہ کوئی شخص سود کھائے بغیر نہ رہ سکے گا اگر

وہ سود نہ کھاتا ہو تو اس کو کم از کم سود کا اثر ضرور پہونچے گا۔ اس کی روایت امام احمد، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ حدیث شریف کی روشنی میں ہر شخص کو حتی الامکان سودی کاروبار کے پھیلاؤ کی وجہ سے خود کو ایسے کاروبار سے بچانا چاہئے تاکہ اس وعید سے محفوظ رہ سکے۔

سود کھانا زنا کے گناہ سے بھی بڑھ کر ہے

4/3867- عبداللہ بن حنظلہ رضی اللہ عنہ سے جن کو فرشتوں نے غسل دیا تھا روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے سود کا ایک درہم جس کو آدمی جان بوجھ کر کھائے 36 مرتبہ زنا کرنے (کے گناہ) سے زیادہ برا ہے (اس لئے کہ سود کھانا اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے جنگ کرنا ہے جو زنا کے گناہ سے بڑھ کر ہے)۔ اس حدیث کی روایت امام احمد اور دارقطنی نے کی ہے۔

5/3868- اور بیہقی نے بھی اس کی روایت شعب الایمان میں کی ہے اور اس روایت میں یہ الفاظ زائد ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس کا گوشت مال حرام سے نشوونما پائے وہ دوزخ ہی کے لائق ہے۔

سود خواری کی ایک شدید ترین وعید

6/3869- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ سود خواری کے (گناہ کے) ستر (70) حصے ہیں اور ان میں کا ایک ادنیٰ (گناہ کا) حصہ یہ ہے کہ وہ سود خوار اپنی ماں سے جماع کر رہا ہے۔

اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے اور بیہقی نے بھی اس کی روایت شعب الایمان میں کی

ہے۔

انجام کار سود خوار خسارہ میں رہتا ہے

7/3870۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ سود اگرچہ کہ اس سے (مال بظاہر) زیادہ ہوتا دکھائی دیتا ہو۔ لیکن انجام کار کمی (اور خسارہ و ذلت ہے جس میں خیر و برکت نہیں ہوتی)۔ اس کی روایت ابن ماجہ، امام احمد نے کی ہے اور بیہقی نے بھی اس کی روایت شعب الایمان میں کی ہے۔

سود خوار اپنے پیٹوں میں سانپ پالتے ہیں

8/3871۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس رات مجھے معراج ہوئی میرا گدرا ایک ایسی قوم پر ہوا جن کے پیٹ گھروں کے مانند (بہت بڑے) تھے جن کے پیٹوں میں سانپ بھرے ہوئے تھے جو ان کے پیٹوں کے باہر سے نظر آ رہے تھے۔ میں نے جبریل (علیہ الصلاۃ والسلام) سے پوچھا یہ کون لوگ ہیں تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ سود خوار ہیں۔ اس کی روایت امام احمد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

جن چیزوں میں سود کا شبہ ہو ان کو بھی چھوڑ دینا چاہیئے

9/3872۔ امیر المؤمنین حضرت عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آخری آیت (جو معاملات کے بارے میں) نازل ہوئی وہ سود (کی حرمت) کی آیت ہے اور رسول اللہ ﷺ (دنیا سے) پردہ فرمائے اور (آیت مذکورہ کے محکم اور واضح ہونے سے مزید) تفصیل نہیں فرمائے، تو تم سود کے ساتھ ساتھ ان چیزوں کو بھی چھوڑ دو جن میں سود کا شبہ ہے۔ اس کی روایت ابن ماجہ اور دارمی نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ رسول اللہ ﷺ نے چھ چیزوں یعنی سونا، چاندی، گیہوں، نمک، کھجور اور جو میں سود کی وضاحت فرمادی اور فقہائے امت نے قیاس سے ان چھ چیزوں کے علاوہ اور چیزوں میں بھی سود کو ثابت کیا ہے اس لئے

مسلمانوں کو چاہئے کہ احتیاط ملحوظ رکھتے ہوئے فقہانے جن چیزوں میں سود کو ثابت کیا ہے ان سے بھی بچنا چاہئے۔
توضیح: ذیل میں سودی معاملات کے بارے میں چند احادیث آرہی ہیں ان کو سمجھنے کے لئے اس توضیح کو پیش نظر رکھا جائے، ورنہ ذرا سی بے احتیاطی سے بھی معاملہ سودی ہو جائے گا۔ ان حدیثوں میں جہاں کہیں ایک جنس کو اسی جنس سے بدلنے کا ذکر آ رہا ہے وہاں اس بات کو پیش نظر رکھنا چاہئے کہ ہم جنس اشیاء کی تبدیلی میں 1۔ کمی بیشی نہ کی جائے 2۔ معاملہ نقد ہو۔ 3۔ چیزوں کا دست بدست تبادلہ ہو۔ اور اگر ان تین صورتوں میں سے ایک صورت بھی نہ پائی جائے تو معاملہ سودی ہو جائے گا جیسے سونے کو سونے سے یا چاندی کو چاندی سے بدلنے کا جہاں ذکر ہے اس سے مراد یہ ہے کہ سونے کو اشرفی سے اور چاندی کو چاندی کے سکے سے یا سونے کے زیور کو سونے سے یا چاندی کے زیور کو چاندی سے خریدا یا بیچا جاسکتا ہے بشرطیکہ مذکورہ بالا تینوں صورتیں (ہم وزن ہونا، دست بدست ہونا اور معاملہ نقد ہونا) پائی جارہی ہوں ورنہ معاملہ سودی ہو جائے گا۔ اسی طرح اجناس کے تبادلہ کا حال ہوگا۔ اس کی تفصیل ذیل کی احادیث میں آرہی ہے۔

معاملات میں سود سے بچنے کی صورتیں اور ان کی تفصیل

10/3873۔ عبادۃ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں (کہ کاروبار میں سود سے بچنے کے لئے تم کو چاہئے کہ) سونے کو سونے کے بدلے، چاندی کو چاندی کے بدلے، گیہوں کو گیہوں کے بدلے، جو کو جو کے بدلے، کھجور کو کھجور کے بدلے اور نمک کو نمک کے بدلے (اس طرح سے بیچا کرو کہ یہ) (جنس میں) ایک ہوں اور (وزن میں) برابر ہوں اور (معاملہ) دست بدست ہو (ادھار نہ ہو) البتہ اگر ان میں جنس بدل جائے (یعنی چاندی کے بدلے سونا یا گیہوں کے بدلے جو) تو تم کو اختیار ہے کہ جس طرح چاہو خرید و فروخت کرو بشرطیکہ (معاملہ) دست بدست ہو (اور ادھار نہ ہو اور ایسی صورت میں ان کا ہم وزن ہونا یا برابر برابر ہونا ضروری نہیں)۔

اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

11/3874 - اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں عبادۃ بن صامت رضی اللہ عنہ ہی سے اس طرح مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سونے کو سونے کے بدلہ چاندی کو چاندی کے بدلے، گیہوں کو گیہوں کے بدلے، جو کو جو کے بدلے، کھجور کو کھجور کے بدلے، اور نمک کو نمک کے بدلے بیچنا نہ جائے مگر یہ کہ یہ چیزیں برابر برابر ہوں، جنس ایک ہو اور (معاملہ) دست بدست ہو اور لیکن سونے کو چاندی کے بدلے اور چاندی کو سونے کے بدلے اور گیہوں کو جو کے بدلے اور جو کو گیہوں کے بدلے اور کھجور کو نمک کے بدلے اور نمک کو کھجور کے بدلے جیسا چاہو بیچ سکتے ہو جب کہ ان میں (معاملہ) دست بدست ہو۔

12/3875 - امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں ابوالاشعث صنعانی رحمۃ اللہ علیہ سے اسی طرح مروی ہے کہ وہ حضرت عبادۃ رضی اللہ عنہ کے خطبہ کے موقع پر حاضر تھے جس میں حضرت عبادۃ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے یہ حدیث اس طرح سنائی کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ سونے کو سونے کے بدلے میں بیچنا اس وقت درست ہوگا جب کہ (وہ وزن میں برابر ہوں) (اسی طرح) چاندی کو چاندی کے بدلے میں بیچنا اس وقت درست ہوگا جب کہ (وہ وزن میں برابر ہوں) اور گیہوں کو گیہوں کے بدلے (اس وقت درست ہوگا جب کہ) (وہ ناپ میں برابر ہوں) اور (اسی طرح) جو کو جو کے بدلے بیچنا جائز ہے جب کہ وہ ناپ میں برابر ہوں) اس کے برخلاف (مثلاً) جو کو کھجور سے بیچنے میں کوئی حرج نہیں جب کہ کھجور (وزن میں) زیادہ ہوں اور جبکہ یہ معاملہ دست بہ دست ہو رہا ہو، اور اگر (ایسا نہ ہو بلکہ) کسی نے (فروخت کے وقت مثلاً) کھجور کو کھجور کے بدلے نمک کو نمک کے بدلے زیادہ دیا یا زیادہ لیا تو اس نے سودی معاملہ کیا اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں بھی اسی طرح مروی ہے۔

13/3876 - اور دارقطنی اور بزار کی ایک روایت حضرت عبادہ اور حضرت انس رضی اللہ

عنہما سے اس طرح مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ چیزیں جب ایک جنس ہوں اور ان کو ایک دوسرے سے بدلنا ہو تو وزن برابر برابر ہونا چاہئے اور اسی طرح ناپ میں بھی برابر برابر ہونا چاہئے (اگر وہ چیزیں ناپ کر نیچی جاتی ہوں) البتہ اگر جنس بدل جائے تو (خرید ان کا ہم وزن یا ناپ میں برابر برابر ہونا ضروری نہیں اس لئے ایسی خرید و فروخت میں کوئی حرج نہیں۔

حنفی مذہب میں سود کی حرمت کی علت

ف: واضح ہو کہ سود کی حرمت کے بارے میں آئمہ کرام رحمہم اللہ کے مختلف اقوال ہیں۔ امام اعظم کے پاس سود کی حرمت کی علت قدر یعنی وزن یا ناپ) اور جنس (یعنی سونے کے بدلہ سونا) ہے یعنی وہ دو چیزیں جن کو ایک دوسرے سے بدلا جا رہا ہو وہ ناپ تول کی چیز ہوتی ہے ایسی صورت میں اچھی اور کم مقدار چیز کو اسی جنس کی ردی اور زیادہ مقدار میں بدل لینا سود ہوگا۔ اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا یہ مذہب سود کی حرمت کے بارے میں جو حدیثیں وارد ہیں ان کے مفہوم سے زیادہ مطابق ہے جیسا کہ تنسیق النظام میں مذکور ہے۔

سودی کاروبار میں لینے والا اور دینے والا گناہ میں برابر ہیں

14/3877۔ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرمائے ہیں کہ سونے کو سونے کے بدلہ، چاندی کو چاندی کے بدلہ، گہو کو گہو کے بدلہ، جو کو جو کے بدلہ، کھجور کو کھجور کے بدلہ، اور نمک کو نمک کے بدلہ بیچا جاسکتا ہے جب کہ یہ ساری چیزیں (ناپ اور تول میں) برابر برابر ہوں اور (معاملہ) دست بدست ہو (اور ادھار نہ ہو) تو جس کسی نے زیادہ دیا یا زیادہ لیا تو اس نے سود لیا یا سود دیا اور لینے والا اور دینے والا (گناہ میں دونوں) برابر ہیں۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

سونے اور چاندی کے فروخت کی جائز صورتیں

15/3878۔ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ

نے ارشاد فرمایا ہے کہ سونے کو سونے کے بدلہ نہ بیچو ہاں اگر برابر برابر ہو اور کسی ایک کا وزن بھی زائد نہ ہو (تو کوئی حرج نہیں اور اسی طرح) چاندی کو چاندی کے بدلہ نہ بیچو ہاں اگر برابر ہو اور کسی ایک کا وزن بھی زائد نہ ہو اور (تبادلہ میں) غائب کو حاضر کے بدلہ نہ بیچو (یعنی دونوں طرف کی چیزیں موجود ہوں اور معاملہ دست بدست ہو)۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

16/3879۔ اور ایک اور روایت میں اس طرح ہے کہ سونے کو سونے کے بدلہ اور چاندی

کو چاندی کے بدلہ نہ بیچو مگر یہ کہ وہ ہم وزن ہوں۔

سونے چاندی اور اجناس کی خرید و فروخت کی جائز صورتیں

17/3880۔ امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول

اللہ ﷺ ارشاد فرمائے ہیں کہ سونے کو سونے کے بدلہ بیچنا اگر دست بدست نہ ہو تو سود ہو جائے گا اور (اسی طرح) چاندی کو چاندی کے بدلہ بیچنا اگر دست بدست نہ ہو تو سود ہو جائے گا اور (اسی طرح) گہو کو گہو کے بدلہ بیچنا اگر دست بدست نہ ہو تو سود ہو جائے گا اور (اسی طرح) جو کو جو کے بدلہ بیچنا اگر دست بدست نہ ہو تو سود ہو جائے گا اور (اسی طرح) کھجور کو کھجور کے بدلہ بیچنا اگر دست بدست نہ ہو تو سود ہو جائے گا۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ تول اور ناپ کی چیزوں کے بدلنے اور بیچنے میں دو صورتیں ہیں۔ ایک صورت تو یہ ہے کہ ایک ہی جنس کا بدلنا جیسے چاندی کو چاندی سے یا جو کو جو سے تو اس میں شرط یہ ہے کہ معاملہ دست بدست ہو۔ ادھار نہ ہو۔ اور ناپ یا تول میں کمی بیشی نہ ہو اور اگر ناپ یا تول میں کمی بیشی ہوئی یا ایک چیز موجود ہوئی اور دوسری غائب تو سود ہو جائے گا، مثلاً سونے کو سونے سے اسی طرح بدلا جائے کہ ایک طرف سونا ہو اور بدلہ میں سونے کا زیور ہو لیکن ان کی مقدار برابر نہ ہو تو یہ معاملہ سودی ہو جائے گا اور اس طرح اجناس میں اسی قسم کا تبادلہ ناجائز ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ دو مختلف جنس کا باہم تبادلہ جیسے چاندی کا تبادلہ سونے سے یا گہوؤں کا تبادلہ جو سے تو اس میں جواز کی صورت یہ ہے کہ معاملہ دست بدست ہو تو وزن یا مقدار میں کمی بیشی بھی ہو تو سود نہیں مثلاً ایک سیر گہوؤں کا دو سیر جو سے بدلنا درست ہے بشرطیکہ دونوں اجناس موجود ہوں اور معاملہ ادھار نہ ہو اس کے برخلاف اگر گہوؤں کو آج دیا جائے اور بدلہ میں جوکل لی جائے تو یہ سود ہو جائے گا جو کسی طرح جائز نہیں۔

دو مختلف جنس کے تبادلہ میں اگر معاملہ ادھار ہو تو سودی ہو جائے گا

18/3881۔ ابو صالح سمان رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ آپ تو (دو مختلف جنس کی چیزوں کے) تبادلہ کو منع فرماتے ہیں حالانکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما تو اس کا حکم دیتے ہیں۔ یہ سن کر حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں ابن عباس سے ملا اور دریافت کیا کہ آپ (دو مختلف جنس کی چیزوں کے) تبادلہ (کے جائز ہونے) کا فتویٰ دیا کرتے ہیں کیا اس کی صراحت آپ نے کتاب اللہ میں پائی ہے یا اس بارے میں آپ نے رسول اللہ ﷺ سے کوئی حکم سنا ہے (یہ سن کر) حضرت ابن عباس نے (ابوسعید خدری) کو جواب دیا آپ رسول اللہ ﷺ کے مجھ سے زیادہ قدیم صحابی ہیں اور جس قرآن کو آپ پڑھتے ہیں میں بھی اسی کو پڑھتا ہوں لیکن حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ نے مجھے رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث سنائی کہ (دو مختلف جنس کی چیزوں کے تبادلہ میں) اسی وقت سود ہوگا جب کہ معاملہ ادھار ہو۔ اس کی روایت امام طحاوی نے کی ہے۔

19/3882۔ اور بخاری اور مسلم کی ایک روایت میں اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے اس بارے میں اسی طرح روایت ہے کہ (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ دو مختلف جنس کی چیزوں کے تبادلہ میں اس وقت) سود ہوگا جب کہ معاملہ ادھار ہو (نقد نہ ہو)

20/3883۔ اور امام طحاوی کی ایک روایت میں اس طرح مروی ہے کہ حضرت ابو

سعید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے (ایسی چیزوں کے تبادلہ کا جو فتویٰ دیا کرتے تھے) اس سے رجوع فرمالیا (کہ اگر معاملہ ادھار ہو تو جائز نہ ہوگا جب کہ تبادلہ میں اجناس مختلف ہی کیوں نہ ہوں)۔

دوہم جنس چیزوں کے تبادلہ میں ناپ اور تول کا برابر ہونا ضروری ہے

21/3884۔ ابوسعید اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک صحابی کو خیبر کا عامل بنا کر بھیجا۔ وہ صحابی (زکوٰۃ میں) اچھی قسم کے کھجور لے کر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کیا خیبر کی سب کھجوریں ایسی ہوتی ہیں تو انہوں نے جواب دیا نہیں یا رسول اللہ ﷺ (خیبر کی ہر کھجور ایسی نہیں ہوتی) بلکہ ہم کبھی دو صاع معمولی قسم کی کھجوروں کے بدلہ ایک صاع اچھی قسم کی کھجوریں اور کبھی تین صاع معمولی قسم کی کھجوروں کے بدلہ دو صاع اچھی قسم کی کھجوریں لے لیتے ہیں۔ (یہ سن کر) حضور ﷺ نے فرمایا ایسا نہ کیا کرو (اس لئے کہ یہ سود کی ایک شکل ہے) بلکہ ساری قسم کی کھجوروں کو (جن میں اچھے اور خراب کھجور شامل ہوں) ان کو درہم کے معاوضہ میں بیچ دو اور ان درہموں سے اچھی قسم کی کھجوریں خرید لو (تا کہ سود سے بچ سکو) اور حضور ﷺ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ (جس طرح دوہم جنس چیزوں کا ناپ میں برابر ہونا ضروری ہے اسی طرح دوہم جنس چیزوں کا) تول میں بھی برابر ہونا ضروری ہے)۔

اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

دوہم جنس چیزوں کے تبادلہ کی جائز صورت

22/3885۔ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کی خدمت میں بَرّنی کھجور (جو کھجور کی ایک عمدہ قسم ہے) لے کر حاضر ہوئے۔

حضور ﷺ نے آپ سے دریافت کیا تم یہ کھجور کہاں سے لائے؟ انہوں نے عرض کیا ہمارے پاس معمولی قسم کی کھجوریں تھیں ان میں سے میں نے دو صاع کے بدلہ ایک صاع یہ (برنی) کھجوریں خرید لیں ہیں۔ یہ سن کر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا آہ! یہ تو قطعی سود ہے قطعی سود ہے ایسا نہ کرو بلکہ تم جب کبھی اچھی چیز کے بدلہ اسی جنس کی چیز خریدنا چاہو تو (پہلے اپنے پاس کی) معمولی کھجوروں کو بیچ دو اور پھر اس کی قیمت سے (اچھی کھجوریں) خرید لو۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

جانوروں کے تبادلہ میں جائز اور ناجائز صورتیں

23/3886۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک غلام نبی کریم ﷺ

کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور ہجرت کی بیعت کر لیا اور حضور ﷺ کو یہ معلوم نہ تھا کہ یہ غلام ہے۔ پھر (کچھ عرصہ کے بعد) اس کا مالک اس کی تلاش کرتا ہوا آیا (اور اس کی واپسی کا مطالبہ کیا) (حضور ﷺ نے اس کو مناسب نہ سمجھا کہ اس کی ہجرت باطل ہو جائے اس لئے) آپ نے اس کے مالک سے فرمایا تم اس کو مجھے بیچ دو (چنانچہ وہ صاحب اس پر راضی ہو گئے) تو آپ نے دو سیاہ رنگ کے غلام کے بدلے ان کو خرید لیا اور اس کے بعد آپ نے کسی سے بیعت نہیں لی جب تک آپ اس سے دریافت نہ فرمائیں کہ وہ غلام ہے یا آزاد۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

24/3887۔ اور ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ اور دارمی ان سب محدثین نے سمرہ بن

جندب رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جانور کے بدلہ جانور کو ادھار بیچنے سے منع فرمایا ہے۔ اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

25/3888۔ اور بڑا نے اس کی روایت اپنی سند میں کی ہے۔ اور یہ بھی کہا ہے کہ اس

بارے میں جتنی حدیثیں مروی ہیں ان میں اس سے بہتر سند والی حدیث کوئی نہیں۔

26/3889 - اور ابن ماجہ نے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ ایک جانور کے بدلہ دو جانوروں کو خریدنے یا بیچنے میں کوئی حرج نہیں خواہ وہ ہم جنس ہوں یا نہ ہوں) جب کہ معاملہ دست بہ دست ہو (جیسا کہ اشعة الممعات میں مذکور ہے)۔ البتہ حضور ﷺ نے (جانور کے بدلے جانور کی خرید و فروخت میں) ادھار معاملہ سے منع فرمایا ہے۔ اس حدیث کی سند میں ایک راوی حجاج بن ارطاة ہیں۔ ان کے بارے میں ابن حبان نے کہا ہے کہ وہ صدوق ہیں ان کی حدیثوں کی روایت درست ہے۔

27/3890 - اور ترمذی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ایک جانور کے بدلہ دو جانوروں کی خرید و فروخت ادھار درست نہیں۔ ہاں دست بدست ہو تو کوئی حرج نہیں۔ اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔

28/3891 - اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مسند میں مرسلًا عبدالکریم جزری سے روایت کی ہے کہ زیاد بن ابی مریم جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام ہیں انہوں نے عبدالکریم کو یہ واقعہ سنایا کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے عامل کو (زکوٰۃ کی وصولی کیلئے) بھیجا تو وہ بڑی عمر کے اونٹ لے آئے۔ رسول اللہ ﷺ نے جب ان کو دیکھا تو (عامل زکوٰۃ سے) ارشاد فرمایا تم خود بھی ہلاک ہوئے اور ہلاک بھی کیا انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے دو یا تین کم عمر اونٹوں کے بدلہ بڑا اونٹ دست بدست لیا ہے! اس لئے کہ مجھے اس بات کا علم تھا کہ آپ کو بڑے بڑے اونٹوں کی ضرورت ہے۔ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر یہ صورت ہے تو پھر ٹھیک ہے۔

29/3892 - اور عبدالرزاق نے سعید بن مسیب کے واسطے سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس طرح روایت کی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ایک اونٹ کے بدلہ دو اونٹ ادھار لینے کو مکروہ سمجھتے تھے۔ اور ابن ابی شیبہ نے بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کی تخریج کی ہے۔

30/3893۔ اور عبدالرزاق نے معمر سے اور معمر نے ابن طاؤس سے اور انہوں نے اپنے والد طاؤس سے روایت کی ہے کہ طاؤس نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ کیا ایک اونٹ کو دو اونٹ کے بدلہ ایک معین مدت کیلئے لیا جاسکتا ہے؟ حضرت ابن عمر نے فرمایا (نہیں) یہ تو مکروہ ہے۔

31/3894۔ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آپ نے ایک اونٹ کو دو اونٹ کے بدلہ ایک معین مدت کیلئے لینے سے منع فرمایا ہے۔

32/3895۔ اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ لشکر تیار کریں (اس تیاری میں) اونٹ ختم ہو گئے تو پھر آپ نے انہیں حکم دیا کہ وہ اس کام کے لئے زکوٰۃ کی جوان اونٹیاں استعمال کریں تو حضرت عبداللہ بن عمرو نے ایک اونٹ کے بدلہ دو اونٹیاں لینا شروع کیا یہاں تک کہ زکوٰۃ کی اونٹیاں آجائیں۔ پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا۔

ہم جنس اشیاء کو باہم بیچنے کی ایک ناجائز صورت

33/3896۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کھجوروں کے ایک ایسے ڈھیر کو جن کا وزن یا مقدار معلوم نہ ہو ایسے کھجوروں کے بدلہ بیچنے کو جن کا وزن یا پیمانہ معلوم ہو منع فرمایا ہے۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

تجارت میں جنس غالب کا لحاظ ہوگا

34/3897۔ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ وہ ایسی تلوار کو جس پر چاندی کا کام ہو درہم (یعنی چاندی کے سکے) کے بدلہ بیچنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے جب کہ تلوار کی

چاندی کی قیمت اس چاندی کی قیمت سے زیادہ ہو۔ (جس کے بدلہ میں خریدی جا رہی ہو چونکہ تلوار میں لوہا غالب ہے اس لئے اس بیچ میں دو مختلف جنس کی تجارت ہو رہی ہے جس میں قیمت کی کمی اور زیادتی سے سود کا شائبہ نہیں ہے اور ایسی تجارت جائز ہے)۔
اس حدیث کی روایت طحاوی نے کی ہے۔

دوسری حدیث

35/3898۔ ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ وہ چاندی کی مڑی ہوئی تلوار کو (چاندی کے سکے کے بدلہ) بیچنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے جب کہ تلوار میں جو چاندی ہے اس کی قیمت چاندی کے سکے سے (جس کے بدلہ میں تلوار بیچی جا رہی ہو) کم ہے۔ اس کی روایت طحاوی نے کی ہے۔

ف: صدر کی دونوں حدیثوں میں جس تجارت کا ذکر ہے اس کے جواز کی وجہ یہ ہے کہ لوہے کو جو غالب عنصر ہے درہم یعنی چاندی کے سکے کے بدلہ بیچا جا رہا ہے اگرچہ کہ چاندی ان دونوں صورتوں میں شامل ہے لیکن چونکہ وہ جنس غالب نہیں ہے اس لئے اس میں حکم لوہے اور چاندی کی تجارت کا ہوگا اور ایسی صورت میں قیمت کی کمی یا زیادتی سے سود نہیں ہوگا۔

تازہ اور خشک کھجور کے تبادلہ کی جائز اور ناجائز صورت

36/3899۔ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تازہ کھجور کو (ہم وزن خشک) کھجور کے معاوضہ میں ادھار بیچنے سے منع فرمایا ہے (اس لئے کہ ادھار معاملہ کی وجہ سے یہ سود ہو جاتا ہے، البتہ معاملہ دست بدست ہو تو ہم وزن تازہ کھجور کی فروخت خشک کھجور کے بدلہ درست ہے اور یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے)

قرض لینے والے سے کسی قسم کا نفع حاصل کرنا درست نہیں

37/3900۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرمائے ہیں کہ تم میں سے کوئی شخص کسی کو قرض دے اور (قرض لینے والا) اس کے پاس کوئی ہدیہ بھیجے یا سواری کے لئے کوئی جانور دے تو وہ (یعنی قرض دینے والا) نہ تو اس سواری پر بیٹھے اور نہ ہدیہ قبول کرے ہاں ایسی صورت میں جب کہ قرض دینے والے اور لینے والے کے درمیان اس قسم کے تعلقات رہے ہوں (تو جائز ہے)۔ اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے اور بیہقی نے شعب الایمان میں اس کی روایت کی ہے۔

دوسری حدیث

38/3901۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ایک شخص جب دوسرے شخص کو قرض دے تو پھر اس سے کوئی ہدیہ قبول نہ کرے۔ اس کی روایت بخاری نے اپنی تاریخ میں کی ہے۔ یہ ملتی میں مذکور ہے۔

تیسری حدیث

39/3902۔ ابو بردہ ابن ابی موسیٰ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب میں مدینہ منورہ آیا تو عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے ملاقات کی تو آپ نے فرمایا کہ تم ایسی سرزمین میں ہو جہاں سود کا رواج عام ہے (یاد رکھو) اگر تمہارا کسی پر قرض ہے اور وہ تمہارے پاس بطور ہدیہ بھوسہ کا یا جو کا ایک تھیلہ یا گھانس کا گٹھا بھیجے تو تم اس کو ہرگز نہ لو یہ بھی سود کا حکم رکھتا ہے۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

ف: ان حدیثوں سے معلوم ہوا ہے کہ اگر قرض سے پہلے آپس میں میل جول اور تحفہ تحائف کی راہ و رسم تھی تو اب بھی اس کا قبول کرنا درست ہے اگر قرض سے پہلے ایسی راہ و رسم نہ تھی تو یقیناً اس کا سبب قرض ہی ہے اور ہماری شریعت غراء میں قرض دے کر نفع اٹھانا جائز نہیں ہے۔

ف: قرض دار سے فائدہ نہ اٹھانے کے بارے میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا ایک مثالی واقعہ ہے چنانچہ مرقات میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ جو اپنے زمانے میں ورع (یعنی پرہیزگاری) میں بھی امام تھے آپ کے بارے میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ قرض کے تقاضے کے لئے ایک شخص کے گھر پہنچے اور اس وقت سخت گرمی تھی اس کے باوجود بھی اس شخص کے گھر کی دیوار کے سایہ میں ٹھہرنا پسند نہیں فرمایا اور اس شخص کے گھر سے نکلنے تک دھوپ ہی میں ٹھہرے رہے اس لئے کہ اس شخص کے گھر کی دیوار کے سایہ میں ٹھہرنا بھی ایک قسم کی منفعت حاصل کرنا تھا جس کو آپ نے جائز نہیں سمجھا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قرض دار سے کسی طرح کی منفعت حاصل کرنا جائز نہیں ہے چہ جائے کہ سود لینا وغیرہ۔

(5/128) بَابُ الْمَنْهِيِّ عَنْهَا مِنَ الْبُيُوعِ

(بیع یعنی خرید و فروخت کی ان قسموں کا بیان جو منع ہیں)

جو تجارت قیاس اور اندازہ پر ہو ناجائز ہے

1/3903۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مزائنہ سے منع فرمایا ہے (مزائنہ یہ ہے) کہ کوئی شخص اپنے باغ کے تازہ پھلوں کو خشک پھلوں کے بدلے فروخت کرے (مثلاً) وہ پھل کھجور ہیں تو ان کو اس طرح بیچے کہ خشک کھجوروں کو ناپ لے (یا تول لے) اور تازہ کھجوروں کا اندازہ (جن کے معاوضہ میں ان کو بیچنا ہے) درخت پر کر لے (یہ ناجائز ہے) اسی طرح پھل اگر انگور ہوں تو خشک انگور کو تول لے اور ان کو تازہ انگور کو (جو درخت پر ہوں ان کا اندازہ کر لے اور ان کے بدلے) بیچ دے (یہ صورت بھی ناجائز ہے)۔ یہی حکم دوسرے پھلوں کے تبادلہ کا ہے۔

2/3904۔ اور مسلم میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ اگر کھیتی ہو تو اس کو بھی اسی طرح بیچنا کہ خشک غلہ کو ناپ یا تول لے اور کھیتی میں جو اناج ہے اس کا اندازہ کر کے تبادلۂ بیچ دے (یہ صورت بھی ناجائز ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے بھی منع فرمایا ہے)۔

3/3905۔ اور بخاری اور مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مزائنہ سے منع فرمایا ہے اور مزائنہ یہ ہے کہ (مثلاً) درختوں کے کھجور کو (نمودار ہونے سے پہلے) معین مقدار خشک کھجور کے بدلہ اس شرط سے بیچے کہ اگر (درخت کے پھل) زیادہ ہوئے تو وہ میرے ہیں اور اگر وہ کم نکلیں تو نقصان میرے ہی ذمہ ہوگا (اس قسم کی بیع چونکہ جوے سے مماثلت رکھتی ہے اور تبادلہ میں چیزوں کی کمی یا بیشی کا احتمال ہے اس لئے جائز نہیں ہے)۔

مخابرہ، محافلہ اور مزابنہ منع ہیں!

4/3906۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مخابرہ، محافلہ اور مزابنہ (ان تینوں قسم کی تجارت) سے منع فرمایا ہے محافلہ یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی کھڑی کھیتی کی فصل کو ایک سو فرق (ایک قسم کا پیانہ) گےہوں کے بدلہ بیچ دے۔ اور مزابنہ یہ ہے کہ کوئی شخص کھجور کو جو درخت پر ہوں ایک سو فرق (پیانہ) کھجور کے بدلہ بیچ دے اور مخابرہ یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی زمین کو پیداوار کے تہائی یا چوتھائی حصہ کے معاوضہ میں بٹائی پر کاشت کے لئے دیدے (یہ تینوں قسم کی بیج چونکہ قیاس اور اندازہ پر ہیں اور ان میں جوے سے مماثلت ہو جاتی ہے اس لئے منع ہیں)۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

پیداوار کی معین مقدار پر بٹائی جائز ہے

5/3907۔ اور جماعت (یعنی اصحاب صحاح) نے سوائے نسائی کے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اہل خیبر سے یہ معاہدہ فرمایا کہ کھیتی یا پھلوں کی پیداوار میں سے نصف مقدار بٹائی میں لی جائے گی (یعنی نصف حصہ مالک کا ہوگا اور نصف حصہ پیدا کرنے والے کا)۔

معاومہ اور ثنیا منع ہیں اور عرایا جائز ہے

6/3908۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے محافلہ، مزابنہ، مخابرہ، معاومہ اور ثنیا سے منع فرمایا ہے اور عرایا کی اجازت دی ہے (اس کی روایت مسلم نے کی ہے)

(معاومہ یہ ہے کہ درختوں کے پھلوں کو نمودار ہونے سے پہلے ایک سال، دو سال یا تین سال یا زیادہ مدت کے لئے فروخت کر دیا جائے۔ کیونکہ اس میں یہ احتمال ہے کہ میوہ پیدا ہی نہ ہو یا

پیدا ہو تو خراب ہو جائے اور لینے والے کا نقصان ہو۔ اور ثنیا یہ ہے کہ پھل دار درختوں کو بیج دیا جائے اور پھلوں کی ایک غیر معین مقدار ثنی کر لی جائے جیسے یوں کہے کہ میں اس میں سے تھوڑے پھل لے لوں گا اور عرّایا وہ درخت ہیں جن کو عاریتاً مالک ایک معین مدت کے لئے غربا کو پھل کھانے کے لئے دیدے۔)

عرایا ہبہ ہے اور اس کی ہر صورت جائز ہے

7/3909۔ امام طحاوی رحمہ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ عرایا میں اس بات کی اجازت دی گئی ہے کہ کھجور کا ایک درخت یا دو درخت کسی (غریب) شخص کو بطور ہبہ کے (پھلوں کے استعمال کیلئے) دے دیے جائیں پھر وہ شخص مالک کو (ضرورۃً) اندازہ لگا کر کچھ کھجوروں کے بدلہ بیج دے۔

زید بن ثابت رضی اللہ عنہ ان صحابہ میں ہیں جنہوں نے نبی کریم ﷺ سے عرایہ کے بارے میں خرید و فروخت کی اجازت روایت کی ہے اور یہ بھی واضح کیا ہے کہ عریہ ہبہ ہے اھ۔

اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی موطا میں کہا ہے کہ مالک بن انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ عریہ یہ ہے کہ کسی شخص کا کھجور کا باغ ہو اور وہ کسی (غریب اور مستحق) شخص کو ایک درخت یا دو درخت عاریتہً دیدے کہ وہ اس کے کھجور استعمال کر لے پھر مالک باغ پر یہ بات گراں گزر رہی ہے کہ وہ باغ میں آتا جاتا رہتا ہے اور اس سے مالک کو تکلیف ہوتی ہے (یا آنے والے کو بھی بار بار آنے جانے سے تکلیف ہوتی ہے) تو وہ مالک باغ سے یہ درخواست کرتا ہے کہ عریہ کی بجائے وہ اس کو کھجور کی فصل کے ختم پر ایک معین مقدار کھجور دے دے ایسی صورت جائز ہے اس لئے کہ یہ بیج نہیں ہے بلکہ مالک بطور ہبہ درخت کے جو کھجور دینا چاہتا تھا اس کے معاوضہ میں کھجور کی ایک معین مقدار دے رہا ہے۔

8/3910۔ اور ترمذی کی ایک روایت میں جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ثنیا سے (جس کی تفصیل ابھی اوپر گزر چکی ہے) منع فرمایا ہے البتہ ثنیا میں پھلوں کی مقدار معین کر دی جائے (اور ان کو فروخت سے مستثنیٰ کر دیا جائے تو) جائز ہے۔

9/3911۔ اور مسلم کی ایک روایت میں جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (اندازہ سے آئندہ) کئی برس تک کے لئے (درختوں یا کھیتی کو) بیچنے سے منع فرمایا ہے۔

تأبیر کے بعد کھجور کا ثمرہ بائع کا ہوگا

10/3912۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ کوئی شخص تأبیر (تأبیر یہ ہے کہ نہ کھجور کے درخت کا پھول مادہ کھجور کے درخت پر ڈالا جاتا ہے تاکہ پھل زیادہ پیدا ہوں) کے بعد کھجور کا باغ بیچ دے تو (موجودہ فصل کے) پھل بیچنے والے کے ہوں گے اور اگر خریدار پھل کے بارے میں شرط کر لے (تو پھل خریدار کے ہوں گے) اس کی روایت مسلم اور بخاری نے متفقہ طور پر کی ہے (پھلوں کی پختگی کے بعد خرید و فروخت مناسب ہے۔)

11/3913۔ اور بخاری کی ایک روایت میں زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے مبارک زمانہ میں لوگ پھلوں کی خرید و فروخت کیا کرتے تھے (اور کاروبار خوشگواہی سے طے پا جاتے تھے) پھر جب لوگوں کی کثرت ہو گئی اور ان میں انتشار پیدا ہونے لگا اور معاملات پیچیدہ ہونے لگے تو خریداریوں کہنے لگا پھلوں کو تو اب کیڑ لگ گیا ہے، ان میں خرابی پیدا ہو گئی ہے ان میں بعض پھل خشک ہو گئے ہیں الغرض اس قسم کے مصائب کے سبب سے احتجاج کرنے لگے چنانچہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اس قسم کے نزاعات کثرت سے پیش ہونے لگے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر ایسی صورت ہو رہی ہے تو فروخت میں جلدی مت

کرو بلکہ پھلوں کی پختگی کے بعد پھلوں کی خرید و فروخت کیا کرو۔ آپ کا یہ ارشاد بطور مشورہ کے تھا تاکہ نزاع نہ بڑھے۔

کاروبار میں کسی کو نقصان آ جائے تو اس کی مدد کرنا چاہئے

12/3914 - ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے مبارک زمانہ میں ایک شخص جو پھلوں کی تجارت کیا کرتا تھا (اس کو خسارہ ہوا جس کی وجہ سے) وہ مقروض ہو گیا رسول اللہ ﷺ نے (صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے) ارشاد فرمایا (بطور امداد) تم اس پر خیرات کرو صحابہ کرام نے (حسب استطاعت خیرات دی اس کے باوجود اس کا قرض ادا نہ ہو سکا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کے قرض دہندگان سے ارشاد فرمایا (فی الحال) تم کو جو بھی ملا ہو لے لو اس لئے کہ اس کے پاس (ادا کرنے کے لئے) کچھ اور نہیں ہے (ہاں اگر وہ آئندہ خوشحال ہو جائے تو تم کو بقیہ قرض وصول کرنے کا حق ہے)۔

اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

منقولہ مال کو قبضہ میں لئے بغیر نہیں بیچنا چاہئے

13/3915 - جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرمائے ہیں کہ جو کوئی غلہ خریدے وہ اس کو نہ بیچے یہاں تک کہ (اس کو قبضہ میں لے کر) پورا پورا نہ تولے۔

14/3916 - اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت میں اس طرح ہے کہ (اس غلہ کو) تولنے تک (اس کو نہ بیچے)۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

15/3917 - مسلم اور بخاری کی ایک اور روایت میں اس طرح ہے (کہ خریدے ہوئے غلہ کو اس وقت تک نہ بیچے) یہاں تک کہ اس کو اپنے قبضہ میں لے لے۔

16/3918 - اور نسائی نے اپنی سنن کبریٰ میں حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ تم ہرگز کسی چیز کو نہ بیچو یہاں تک کہ تم اس کو اپنے قبضہ میں نہ کر لو اور طحاوی نے بھی اسی طرح روایت کی ہے۔

اشیائے منقولہ کو بغیر قبضہ کے ادھار بیچنا جائز نہیں اس کی علت

ف: واضح ہو کہ قبضہ کے بغیر کسی چیز کی خرید و فروخت سے ممانعت کا جو حکم ہے وہ منقولہ اشیاء سے متعلق ہے (جو چیزیں ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کی جاسکتی ہیں) مثلاً غلہ وغیرہ البتہ غیر منقولہ اشیاء جیسے مکان یا زمین کی خرید و فروخت میں قبضہ شرط نہیں جیسا کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اس ممانعت کو صرف غلہ سے متعلق قرار دیتے ہیں اس ممانعت کی علت یہ ہے کہ منقولہ چیز کو قبضہ میں لئے بغیر خرید و فروخت سے اس کے تلف ہو جانے یا اس میں کمی بیشی کا اندیشہ رہتا ہے اور یہ علت غیر منقولہ اشیاء میں پائی نہیں جاتی۔ یہ ”تنسیق النظام“ سے ماخوذ ہے۔

ادھار کو ادھار کے بدلہ بیچنا جائز نہیں

17/3919 - ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ادھار کو ادھار کے بدلہ میں بیچنے سے منع فرمایا ہے۔ اس کی روایت دارقطنی نے کی ہے۔

ف: ادھار کو ادھار کے بدلہ بیچنے کی صورت یہ ہے کہ مثلاً زید پر عمرو کا ایک کپڑا ادھار ہے اور بکر کے عمرو پر دس درہم ہیں تو زید بکر کو یوں کہے کہ میں نے اپنا کپڑا تیرے ہاتھ ان دس درہم کے بدلہ بیچ دیا جو عمرو پر تیرے ہیں اور بکر یوں کہے کہ میں نے قبول کیا۔ یہ بیع اس لئے ناجائز ہے کہ یہاں ایسی چیز کی خرید و فروخت ہو رہی ہے جس پر قبضہ نہیں ہے۔ جیسا کہ لمعات میں مذکور ہے۔

تجارت کے چند ضروری احکام اور اصول

18/3920 - ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم

میں سے کوئی شخص غلہ لانے والے قافلہ سے آگے جا کر نہ ملے (یعنی شہر میں غلہ آنے سے پہلے ہی اس کو راستہ میں ارزاں (سستا قیمت میں) لینے کی خاطر جا کر نہ خریدے) اور تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کی بولی پر اپنی بولی نہ لگائے (یعنی دو شخصوں کے درمیان خرید و فروخت کا معاملہ طے ہونے پر تیسرا شخص اس بیع کے مقابلہ میں اس سے کم داموں پر یا اس مال میں عیب نکال کر اپنا مال فروخت نہ کرے) رسول اللہ ﷺ نے خرید و فروخت میں بخشش سے منع فرمایا ہے (بخشش یہ ہے کہ دو شخصوں کے درمیان خرید و فروخت کی گفتگو ہو رہی ہے اور تیسرا شخص اگر اس کی تعریف کرے تاکہ خریدار کو اس کی جانب رغبت زیادہ ہو یا خریدار اس کی قیمت بڑھا دے اور خود اس کو وہ چیز خریدنا منظور نہیں جیسا کہ ہراج میں دلال کیا کرتے ہیں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ بھی فرمایا ہے کہ کوئی شہری آدمی دیہاتی آدمی کا مال فروخت نہ کرے (یعنی کوئی دیہاتی غلہ لائے تاکہ موجودہ نرخ پر فروخت کرے لیکن شہری اس سے یہ کہے کہ تو غلہ میرے سپرد کر دے میں اس کو زیادہ قیمت پر فروخت کروں اس قسم کی بیع میں دو قسم کے نقصان ہیں ایک تو مالک کا دوسرے اہل شہر کا کہ اگر بازار میں مال آجاتا تو روزمرہ کے نرخ پر چیزیں مل جاتیں)۔

اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ عیسیٰ بن ابان رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ مصراۃ کے بارے میں جو حکم ہے اور جو مختلف حدیثوں میں مروی ہے اس زمانہ سے متعلق ہے جب کہ خرید و فروخت میں دھوکہ ثابت ہو جانے کی صورت میں بطور تاوان کے غلہ دیا جاتا تھا (چونکہ اس قسم کی بیع بالاتفاق حرام قرار دی گئی ہے اس لئے اب مصراۃ (یعنی تاوان میں غلہ دینے کا رواج منسوخ ہونے سے یہ) حکم باقی نہیں رہا۔

ف: واضح ہو کہ مصراۃ یہ ہے کہ دودھ دینے والے جانور کو فروخت کرتے وقت ایک یا دودن کا دودھ ان کی تھنوں میں باقی رکھ کر فروخت کیا جاتا تھا تاکہ ان کی قیمت زیادہ آئے اور ایسی بیع کی صورت میں لینے والے کو بیع کے

فسخ کرنے کا اختیار بھی رہتا تھا۔ چونکہ ایسی بیع بالاتفاق حرام قرار دی گئی ہے لہذا ایسی صورت میں مصراۃ کا حکم اور خیار بھی باقی نہیں۔ یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے جیسا کہ ”رحمۃ الامۃ“ میں مذکور ہے۔

خرید و فروخت میں دلالی ممنوع ہے

19/3921۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم (غلہ کے) کاروان کو (شہر میں آنے سے پہلے آگے جا کر) ملا لیتے اور وہیں ان سے غلہ خرید لیتے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے ہم کو ایسی خرید و فروخت سے روک دیا یہاں تک کہ وہ قافلے غلہ کے بازار تک نہ پہنچ جائیں۔ اس کی روایت مسلم اور طحاوی نے کی ہے۔

20/3922۔ اور مسلم کی ایک اور روایت میں جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ کوئی شہری آدمی دیہاتی آدمی کا مال فروخت نہ کرے۔ لوگوں کو ان کے حال پر چھوڑ دو تا کہ اللہ تعالیٰ بعض کو بعض کے ذریعہ رزق دلوائے (یعنی دیہاتی لوگوں کو چھوڑ دو، ان سے تعارض نہ کرو، وہ باہر سے غلہ لائیں اور بازار کے نرخ پر فروخت کریں تا کہ شہر میں کافی غلہ رہے اور لوگ ارزانی (سامان کے سستا ہونے) سے فائدہ اٹھائیں۔

فریقین میں معاملت ہو جانے کے بعد تیسرے شخص کو مداخلت نہ کرنا چاہئے

21/3923۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ کوئی شخص اپنے بھائی کی بیع پر اپنا مال (کسی دوسرے کو) نہ بیچے (یعنی طرفین میں خرید و فروخت کا معاملہ طے پا جانے کے بعد کسی تیسرے شخص کو اپنا مال نہ بیچے) اور (شادی کا معاملہ آپس میں طے ہو جانے کے بعد) کوئی (تیسرا) شخص اس جگہ اپنا پیام نہ بھیجے ہاں اگر اس کو اس بات کی اجازت دے دی جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ (ورنہ اس میں مسلمان کی حق تلفی ہوتی ہے)۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

دوسری حدیث

22/3924۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ایک مسلمان اپنے بھائی مسلمان کے مقابلہ میں کسی چیز کے دام نہ لگائے (جب کہ دونوں میں معاملت ہو چکی ہے) اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

ف: امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ فریقین کے درمیان جب معاملت طے پا جائے تو کوئی تیسرا شخص زائد قیمت دے کر طے شدہ معاملہ کو فسخ کرنے کی کوشش نہ کرے اس لئے کہ اس میں ایک مسلمان بھائی کی حق تلفی ہوتی ہے۔ اس کے باوجود اگر کوئی شخص مداخلت کر کے زائد قیمت پر معاملہ طے کر لے تو بیع تو منعقد ہو جائے گی لیکن ایسا شخص گنہگار ہوگا۔ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور دیگر ائمہ رحمہم اللہ کا یہی قول ہے۔

ممنوعہ بیع اور ممنوعہ لباس کا بیان

23/3925۔ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دو قسم کے لباس اور دو طرح کے بیع سے منع فرمایا ہے۔ بیع میں ملا مست 1 ملا مست یہ ہے کہ کپڑے کو لینے والا شخص رات یا دن میں (کھول کر دیکھے بغیر) ہاتھ لگا دے اور اس کے سوا (مزید تحقیق کے لئے) الٹ پلٹ نہ کرے اور منابذت سے منع فرمایا ہے (یہ دونوں قسم کی بیع زمانہ جاہلیت میں رائج تھیں)۔

(1): منابذت یہ ہے کہ بیچنے والا کپڑے کو اٹھا کر خریدار کی طرف پھینک دے اور خریدار اس کو (کھول کر) دیکھے بھالے بغیر اٹھا کر بیچنے والے کی طرف پھینک دے خواہ (فسخ بیع پر فریقین) راضی ہوں یا نہ ہوں (یہ دونوں بیع اس لئے ممنوع ہیں کہ ان میں دھوکہ ہے اور یہ شرط بھی فاسد ہے کہ عیب نکلنے پر کسی کو فسخ بیع کا اختیار نہ ہوگا) اور دو قسم کے لباس (جن سے رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے) ان میں سے ایک اشتمال صمائم ہے اور اس کا (ایک) طریقہ یہ ہے کہ کپڑے کو (سر سے پیر تک جسم پر اس طرح لپیٹ لیں کہ ہاتھ پاؤں اور چہرہ نظر نہ آئے) کہ کپڑے کو کسی ایک کاندھے پر اس طرح ڈالا جائے (کہ وہ دو معلوم ہوں جیسا کہ آستین میں لپیٹ لگایا کرتے ہیں) اور دوسرا کاندھا بغیر کپڑے کے رہ جائے اور دوسرا لباس (کا طریقہ جس سے حضور ﷺ نے فرمایا ہے وہ) یہ ہے کہ کپڑے کو جسم پر اس طرح لپیٹ کر بیٹھے کہ شرم گاہ کھلی رہ جائے۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

اور تین قسم کی بیع کی ممانعت

24/3926۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بیع الحصة اور بیع الغرر سے منع فرمایا ہے (یہ دونوں قسم کی بیع زمانہ جاہلیت میں رائج تھیں، بیع الحصة یہ ہے کہ خریدار بیچنے والے سے یہ کہے کہ جب میں تیرے مال پر کنکری پھینکوں تو بیع پختہ ہو جائے گی یا بیچنے والا خریدار سے یوں کہے کہ جس چیز پر تیری کنکری پڑے وہ تیرے ہاتھ بیع ہے یا تیری کنکری جتنی دور زمین پر جائے وہ تیرے ہاتھ فروخت ہے اور بیع غرر یہ ہے کہ چیز نہ تو قبضہ میں ہو اور نہ اس پر قدرت حاصل ہو اور اس کو فروخت کر دیا جائے جیسے دریا کی مچھلیاں اور ہوا میں اڑنے والے پرندے یا بھاگا ہوا غلام وغیرہ)۔

اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے۔

25/3927۔ ابو داؤد کی ایک اور روایت میں امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بیع المضطر اور بیع الغرر سے منع فرمایا ہے (بیع الغرر کی تعریف حدیث نمبر 119/3789 میں گزر چکی ہے اور بیع مضطر یہ ہے کہ کوئی شخص جبر اور تنگ کر کے کسی کی چیز خریدے یا ضرورت مند مجبور ہو کر کوئی چیز بیچنا چاہے اور خریدار سستے داموں خرید لے)۔ (ایسی صورت میں بیچنے والے کی مدد کرنی چاہئے نہ کہ اس سے ناجائز فائدہ اٹھائے)۔

زمانہ جاہلیت کی ایک بیع جو ممنوع ہے

26/3928۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حاملہ جانور کے حمل کی خرید و فروخت سے منع فرمایا ہے۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے ابو عبیدہ نے کہا ہے کہ اس کی توضیح یہ ہے کہ ایک شخص حاملہ اونٹنی کو اس شرط پر خریدتا تھا کہ جب اس کے پیٹ سے بچہ پیدا ہوگا تو اس وقت اس اونٹنی کی قیمت ادا کی جائے گی (یہ زمانہ

جاہلیت کی ایک بیع تھی، یہ بیع اس لئے منع ہے کہ اس میں مدت مجہول ہے اور یہ نہیں کہا جاسکتا کہ پیٹ کا بچہ نہ ہوگا یا مادہ اس لئے یہ دھوکہ کی تجارت ہوگی)۔

جانور کو گابھ کروانے کی اجرت لینا منع ہے

27/3929۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نر کو مادہ پر چھوڑنے کی اجرت لینے سے منع فرمایا ہے۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

بٹائی کی ایک ناجائز صورت

28/3930۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اونٹ کو اونٹنی پر (گابھ کرنے کے لئے) چھوڑنے کی اجرت لینے سے منع فرمایا ہے اور زمین اور پانی کو بٹائی پر دینے سے بھی منع فرمایا ہے (اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص اپنی زمین اور زمین سے قریبی پانی کسی کو دے دے اور دوسرے شخص سے یہ کہے کہ بیج اور کھیتی کرنا تیرے ذمہ ہوگا اور پیداوار میں میرا بھی حصہ ہوگا۔ اس قسم کا معاملہ ناجائز ہوگا)۔

جانور کے گابھ کرانے کے انعام کی جائز صورت

29/3931۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قبیلہ کلاب کے ایک شخص نے نر کو مادہ پر (گابھ کرنے کے لئے) چھوڑنے کی اجرت کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے (اجرت لینے سے) منع فرمایا۔ اس نے پھر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم نرا اونٹوں کو مادہ پر چھوڑنے کے لئے عاریتاً دیتے ہیں پھر وہ لوگ (جانور واپس کرتے وقت بطور انعام) کچھ دیدیتے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے اس کی اجازت دیدی (انعام لینے کے جواز کی صورت یہ ہے کہ یہ عادت نہ بن جائے ورنہ مشروط کے حکم میں ہوگی)۔ (جیسا کہ کوب درمی میں مذکور ہے)۔

اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

زائد پانی کے فروخت کرنے کے بارے میں احکام

30/3932۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی ضرورت سے زائد

پانی کی فروخت سے منع فرمایا ہے۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

ف: امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مؤطا میں لکھا ہے کہ جس کا کوئی کنواں ہو تو وہ اپنے کنویں کا پانی انسانوں اور مویشیوں کے لئے نہ روکے البتہ کسی دوسرے شخص کی زراعت یا نخلستان کی سیرابی پر اس پانی کی اجرت لے سکتا ہے۔

دوسری حدیث

31/3933۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے

ارشاد فرمایا ہے کہ (کوئی شخص اپنے کنویں کا) زائد پانی نہ بیچے اس خیال سے کہ اس کے ذریعہ پیدا ہونے والی گھانس فروخت کر سکے۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

کاروبار میں دھوکہ دینا مسلمان کا شعار نہیں

32/3934۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ غلہ

کے ایک ڈھیر کے قریب سے گذرتے ہوئے اس میں اپنا دست مبارک داخل فرمایا تو اس میں آپ کی انگشت مبارک کو کچھ تری محسوس ہوئی تو آپ نے غلہ کے مالک سے ارشاد فرمایا یہ تری کیسے ہے؟ اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! اس پر مینہ (بارش) برس گیا تھا تو آپ نے فرمایا تو پھر تری غلہ کو تو نے اوپر کیوں نہیں رکھاتا کہ لوگ اس کو دیکھ لیتے (اور دھوکہ نہ کھاتے یا درکھو) جو شخص فریب یا دھوکہ دے وہ مجھ سے نہیں ہے۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

ف: حدیث شریف میں ارشاد ہے کہ دھوکہ دینے والا مجھ سے نہیں ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ دھوکہ دینا حرام ہے اس لئے کہ کئی احادیث شریف میں فلیس منی کے الفاظ وارد ہیں جن سے امت کو ایسے کاموں سے بچانا اور تنبیہ کرنا مقصود ہے۔ جیسا کہ نیل الاوطار اور سبل السلام میں مذکور ہے۔

بیع عربان کی تعریف اور اس کا حکم

33/3935۔ عمرو بن شعیب اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا (رضی اللہ عنہم) سے روایت کرتے ہیں: ان کے دادا نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے بیع العربان سے منع فرمایا ہے۔ اس کی روایت امام مالک، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

ف: بیع عربان کی تفصیل یہ ہے کہ خریدار بیچنے والے کو کسی مال کی خریداری کے لئے بطور بیعانہ کچھ رقم پیشگی دے اور کہے کہ اگر بیع کا معاملہ تمہارے اور میرے درمیان طے ہو گیا تو یہ پیشگی رقم قیمت میں وضع ہو جائے گی اور اگر کسی وجہ سے بیع نہ ہو سکی تو یہ پیشگی رقم میں واپس نہ لے سکوں گا تیری ہو جائے گی۔ رقم کی یہ ضبطی چونکہ صریح ظلم اور ناجائز ہے اس لئے خلاف شرع ہے۔

جو چیز موجود نہ ہو اس کا فروخت کرنا جائز نہیں

34/3936۔ حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے اس چیز کے بیچنے سے منع فرمایا ہے جو میرے پاس نہ ہو۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

35/3937۔ اور ترمذی، ابوداؤد اور نسائی کی ایک اور روایت میں یہ الفاظ ہیں: حکیم بن حزام فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے پاس ایک شخص آتا ہے اور مجھ سے ایسی چیز خریدنے کا ارادہ کرتا ہے جو میرے پاس نہیں ہوتی ہے تو میں اس کے لئے بازار سے خریدتا ہوں تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا جو چیز تیرے پاس نہ ہو اس کو مت فروخت کر۔

کاروبار میں فراست کا ایک واقعہ اور حضور ﷺ کی دعا کا اثر

36/3938۔ اور ابوداؤد اور ترمذی نے عروہ بن الجعد باریقی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ان کو نبی کریم ﷺ نے ایک دینار عطا فرمایا جس سے قربانی کے لئے ایک بکرایا

بکری خریدلائیں انہوں نے اس دینار سے دو بکریاں خریدیں اور ان میں سے ایک کو ایک دینار کے بدلہ بیچ دیا اور حضور ﷺ کی خدمت میں ایک دینار اور ایک بکری لے کر حاضر ہوئے (حضور ﷺ بے حد خوش ہو کر) ان کے لئے ان کے کاروبار میں برکت کی دعاء فرمائی تو (اس کے بعد حضور ﷺ کی دعاء کی وجہ سے ان کے کاروبار میں ایسی برکت ہوئی کہ) وہ اگر مٹی بھی خریدتے تو اس میں ان کو خاص نفع ہوتا۔

37/3939۔ اور ابو داؤد اور ترمذی نے اس حدیث کو تقریباً انہی الفاظ سے حکیم بن حزام سے بھی روایت کی ہے۔

مشروط بیع ناجائز ہے

38/3940۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک معاملہ میں دو قسم کی بیع طے کرنے کو منع فرمایا ہے۔ اس کی روایت امام مالک، ترمذی، ابو داؤد اور نسائی نے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف میں دو قسم کی بیع ایک معاملہ میں طے کرنے کا جو ارشاد ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ مثلاً زید ایک گھوڑا سو روپیہ کے عوض بکر کے ہاتھ اس شرط پر فروخت کرے کہ تو اپنی بھینس پچاس روپے کے بدلے فروخت کر دے، دوسری صورت یہ ہے کہ گھوڑا دس روپے نقد میں اور بیس روپیہ ادھار میں فروخت کرتا ہوں۔ یہ دونوں صورتیں اس لئے ناجائز ہیں کہ پہلی صورت میں فروخت کے ساتھ شرط بھی ہے جس سے معاملہ فاسد ہو جاتا ہے۔ اور دوسری صورت میں نقد کی قیمت اور ہے اور ادھار کی قیمت اور، اس لئے یہ صورت بھی ناجائز ہے۔

ایک معاملہ میں دو بیع ناجائز ہیں

39/3941۔ عمرو بن شعیب اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا (رضی اللہ عنہم) سے روایت کرتے ہیں۔ ان کے دادا نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک معاملہ میں دو قسم کی بیع سے منع فرمایا ہے۔ اس کی روایت شرح السنہ میں کی ہے۔

بیع کے ناجائز اقسام اور ان کی تفصیل

40/3942۔ عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ اپنے والد کے واسطہ سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے دادا نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ایسی بیع جائز نہیں جو شرط کے ساتھ ہو اور ایسی بیع بھی جائز نہیں جس میں دو شرطیں ہوں اور ایسا نفع بھی جائز نہیں جس میں (معاملہ دار) نقصان کا ذمہ دار نہ ہو، اور (حضور ﷺ نے یہ بھی ارشاد فرمایا) جو چیز تیرے قبضہ میں نہ ہو اس کو مت بیچ۔ اس کی روایت ترمذی، ابوداؤد، اور نسائی نے کی ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

ف: اس حدیث شریف میں ارشاد ہے کہ ایسی بیع جائز نہیں جو ادھار بھی ہو اور اس کے ساتھ شرط بھی ہو اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص کسی کو اپنا مکان بیچ دے اور یہ شرط کرے کہ وہ بیع کے بعد اس میں ایک مہینہ رہے گا۔ یا مثلاً کسی کو کوئی چیز فروخت کرے اور قرض دے کہ اس کی قیمت زیادہ لے۔ اھ

ف: اس حدیث شریف میں یہ بھی ارشاد ہے کہ بغیر نقصان کی ذمہ داری کے صرف نفع حاصل کر لینا جائز نہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہمیشہ نفع نقصان کی ضمانت پر ہوتا ہے کہ وہی شخص نفع اٹھانے کا مستحق ہے جو نقصان کا بھی ضامن ہو۔

سکہ کے تبادلہ میں جواز کے شرائط

41/3943۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں مقام نقیع میں اونٹوں کو دینار کے بدلہ فروخت کرتا تھا اور دینار کی جگہ درہم لے لیا کرتا اور کبھی درہم کے عوض بیچتا اور درہم کے بجائے دینار لے لیا کرتا۔ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کا ذکر کیا تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ تم درہم اور دینار کو اسی دن کے نرخ پر لے لیا کرتے ہو اور تم دونوں یعنی بائع اور مشتری وہاں موجود ہوں اور (فروخت شدہ) چیز بھی تمہارے سامنے ہو (اس لئے کہ سونے اور چاندی کے سکے کے تبادلہ میں معاملہ دست بدست طے ہونا ضروری ہے)۔

اس حدیث کی روایت ترمذی، ابوداؤد اور نسائی نے کی ہے۔

حضور ﷺ کا ایک بیع نامہ

42/3944۔ عداء بن خالد بن ہوذہ رضی اللہ عنہ سے (جو قبیلہ بنو ربیعہ کے ایک فرد تھے اور غزوہ حنین کے بعد اسلام لائے) روایت ہے کہ انہوں نے ایک تحریر نکالی (جو ایک بیع نامہ کی صورت میں تھی جس کا متن یہ تھا) یہ وہ بیع نامہ ہے جو عداء بن خالد اور حضور ﷺ سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ کے درمیان طے پایا کہ عداء بن خالد نے رسول اللہ ﷺ سے ایک غلام یا باندی خریدی جس میں نہ تو کوئی بیماری ہے نہ کوئی برائی اور عیب ہے اور یہ معاملہ ایسا ہے جیسے ایک مسلمان دوسرے مسلمان سے کرتا ہے۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

نیلام کے جواز کا بیان

43/3945۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (ایک صحابی کا) ٹاٹ یا کمبل اور پیالہ بیچنا چاہا (جبکہ ان صحابی نے حضور ﷺ سے کچھ خیرات مانگی، تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا تمہارے پاس کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کو بیچ کر تم اپنی ضرورت پوری کر سکتے ہو! تو انہوں نے یہ دو چیزیں پیش کیں) پھر حضور ﷺ نے کمبل اور پیالہ (کو دکھا کر صحابہ کرام سے) دریافت کیا ان کو کون خریدتا ہے، ایک صحابی نے فرمایا میں ان کو ایک درہم میں خریدتا ہوں اس پر نبی کریم ﷺ نے دریافت فرمایا ایک درہم سے زائد پر کون خریدنا چاہتا ہے؟ تو ایک صحابی نے دو درہم پیش کیے تو رسول اللہ ﷺ ان دونوں چیزوں کو ان کے ہاتھ فروخت کر دیا۔ اس کی روایت ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ بیع کی مذکورہ صورت کو ”بیع من یزید“ یعنی نیلام یا ہراج کہتے ہیں۔ یہ صورت اس وجہ سے جائز ہے کہ فریقین نے معاملہ کو پہلی بولی پر طے نہیں کیا ہے اسی لئے قیمت کے اضافہ کا جواز ہے ہدایہ۔

عیب چھپا کر چیز بیچنے کی وعید

44/3946۔ واثلہ بن الاسقع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے سنا ہے کہ جو شخص کسی عیب دار چیز کو بیچے اور اس کے عیب کو خریدار پر ظاہر نہ کرے تو ایسا شخص ہمیشہ غضب الہی کا شکار رہتا ہے یا فرشتے (اس پر ہمیشہ لعنت بھیجتے رہتے ہیں۔

(اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے)۔

(6/129) بَابُ تَكْمِلَةِ الْمَنْهِيِّ عَنْهَا مِنَ الْبَيُوعِ

اس باب میں بیع کی ان ممنوعہ اقسام کا تکملہ ہے جس کا ذکر پچھلے باب میں گذر چکا ہے اور ان سے متعلق بعض امور کا بھی بیان ہے۔

(جیسا کہ اشعة اللمعات میں مذکور ہے)

درختوں کے پھل اور غلام کا مال معمولاً بیچنے والے کے ہوں گے

1/3947۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الاصل کے ”باب الشفعة“ میں روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص کوئی زمین خریدے جس میں کھجور کے درخت ہوں تو ایسی صورت میں لگے ہوئے پھل بیچنے والے کے ہوں گے سوائے اس صورت میں کہ خریدار شرط لگا دے (کہ درختوں کے ساتھ پھل بھی اسی کے ہوں گے یہ شرط اس لئے درست ہے کہ اس میں نفس معاملہ کی نفی نہیں ہوتی۔)

2/3948۔ اور مسلم نے ”کتاب البیوع“ میں اور بخاری نے ”کتاب الشرب“ میں مرفوعاً روایت کی ہے کہ جو شخص کوئی غلام خریدے اور اس غلام کے پاس کچھ مال بھی ہو تو وہ مال (غلام کے) بیچنے والے کا ہی ہوگا سوائے اس صورت میں کہ خریدار شرط لگائے۔ (کہ غلام کے ساتھ اس کا مال بھی میرا ہوگا)۔

بیع واقع ہو جانے کے بعد کوئی رعایت دی جائے تو جائز ہے

3/3949۔ جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ

ﷺ کے ساتھ اونٹ پر سفر کر رہا تھا حضور ﷺ نے مجھ سے دریافت فرمایا کیا بات ہے کہ اور لوگوں میں تم سب سے پیچھے پیچھے چل رہے ہو میں نے عرض کیا کہ میرا اونٹ تھک گیا ہے (جس کی وجہ سے میں پیچھے ہو گیا ہوں یہ سن کر رسول اللہ ﷺ (اونٹ کے قریب تشریف لائے) اس کی دم پکڑا اور اس کو چمکایا (پھر تو یہ اونٹ ایسا تیز چلنے لگا کہ) میں لوگوں میں سب سے آگے ہو گیا (اور اونٹ کی تیزی کا یہ حال تھا کہ) اس کا سر (اور اونٹوں سے آگے جا رہا تھا) جس سے مجھے حیرت ہو رہی تھی۔ جب ہم مدینہ منورہ سے قریب ہوئے تو حضور ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا جابر تمہارا اونٹ اب کیسا ہے؟ وہ مجھے بیچ دو، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! وہ تو آپ ہی کا ہے! آپ نے فرمایا (ٹھیک ہے) ایسا نہ کرو بلکہ اس کو مجھے (قیمتاً) بیچ دو، میں نے (دوبارہ) عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! یہ تو آپ ہی کا مال ہے۔ حضور ﷺ نے (دوبارہ) ارشاد فرمایا نہیں! اس کو مجھے (قیمتاً) بیچ دو! میں اس کو ایک اوقیہ چاندی کے معاوضہ میں خرید لیا اور تم مدینہ پہونچنے تک اس پر سواری کر سکتے ہو اور جب مدینہ منورہ پہونچ جاؤ تو اس اونٹ کو لے کر ہمارے پاس آ جاؤ چنانچہ جب میں مدینہ منورہ پہونچا تو اس اونٹ کو لے کر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ تو آپ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا: اے بلال! تم (جابر کو اونٹ کی قیمت میں) ایک اوقیہ چاندی تول کر دے دو اور ایک قیراط مزید چاندی دیدو میں نے (دل میں) کہا یہ ایک قیراط چاندی ایسی نعمت ہے جو قیمت کے علاوہ) رسول اللہ حضور ﷺ نے مجھے زائد عطا فرمائی ہے لہذا (میں نے عہد کر لیا کہ یہ زائد چاندی عمر بھر میرے پاس ہی تبرکاً رہے گی اور) جدا نہ ہوگی۔ چنانچہ وہ میرے پاس ہی رہی یہاں تک کہ یوم حرہ میں جب کہ شامی فوجیں آئیں تو لوٹ مار میں (اور چیزوں کے ساتھ) یہ نعمت

بھی ہم سے چھین لی گئی۔ (جس کا مجھ ہمیشہ افسوس رہا)۔ اس کی روایت نسائی نے کی ہے۔

4/3950۔ اور نسائی کی ایک اور روایت میں اس طرح ہے کہ (رسول اللہ ﷺ نے

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ارشاد فرمایا) میں نے تمہارے اونٹ کو اتنی چاندی کے معاوضہ میں لے لیا اور (چونکہ تمہارے پاس اور کوئی سواری نہیں ہے اس لئے) عاریتاً تم کو اجازت دیتا ہوں کہ مدینہ منورہ تک تم اس پر سوار ہو کر پہنچو۔

ف: اس حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ اس بیع میں کوئی شرط شامل نہیں تھی، حضور ﷺ نے حضرت جابر کو بیع کے طے پا جانے کے بعد اونٹ سے استفادہ کی اجازت عاریتاً دی ہے جو شرائط بیع میں نہیں ہے۔ اس لئے یہ معاملہ مشروط بیع کی تعریف میں نہیں آتا۔

معاملات میں ایسی شرط جائز نہیں جو خلاف شرع ہے

5/3951۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، آپ فرماتی ہیں کہ

میرے پاس بریرہ رضی اللہ عنہا (لوٹڈی) آئیں اور کہنے لگیں اے ام المومنین بی بی عائشہ میں اس شرط پر مکاتب ہوئی کہ میں اپنے مالک کو نو 9 اوقیہ ادا کر دوں اس طرح کہ ہر سال ایک اوقیہ دیا کروں گی (ایک اوقیہ میں چالیس درہم ہوتے ہیں اس طرح نو اوقیہ کے 360 درہم ہوئے) پس آپ اس معاملہ میں میری مدد کیجئے اور بریرہ رضی اللہ عنہا نے اپنی کتابت کے بارے میں (تفصیلات) طے نہیں کیئے تھے (کتابت یہ ہے کہ غلام یا باندی اپنی آزادی کے تعلق سے اپنے مالک سے کچھ معاوضہ طے کر لے، حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کی مدد کی درخواست پر) ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا تم اپنے مالک کے پاس جاؤ اور اگر وہ اس بات کو پسند

کریں کہ میں ان کو یکمشت کتابت کا معاوضہ دیدوں تو وہ تمہیں آزاد کریں اور حق ولاء مجھے حاصل ہوگا (حق ولاء یہ ہے کہ غلام یا لونڈی آزاد ہونے کے بعد انتقال کر جائے اور اس کا حقیقی وارث نہ ہو تو اس کا مال اس کے آزاد کرنے والے مالک کو ملتا ہے) حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا اپنے مالک کے پاس گئیں اور ان سے یہ صورت بیان کیں تو انہوں نے اس بات کے تسلیم کرنے سے انکار کیا اور کہا تو چاہے تو یکمشت رقم دے کر آزادی حاصل کر لے لیکن حق ولاء ہمیں ہی حاصل رہے گا (یہ سن کر) ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے اس واقعہ کو رسول اللہ ﷺ سے بیان فرمایا تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ان لوگوں کے انکار سے تم اس (نیک) کام سے نہ روکو بلکہ بریرہ کو خرید لو اور پھر (بغیر کسی شرط کے) آزاد کر دو اور حق ولاء تو اسی کا ہے جو آزاد کرتا ہے پھر رسول اللہ ﷺ صحابہ کے درمیان کھڑے ہوئے اور (خطبہ ارشاد) فرمایا (اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ لوگوں کا کیا حال ہے کہ وہ ایسی شرطیں کرتے ہیں جو اللہ کی کتاب میں نہیں ہے (یاد رکھو) ہر ایسی شرط جو اللہ کی کتاب میں نہیں ہے وہ باطل ہے اگرچہ کہ وہ ایسی شرطیں بھی کر لیں اللہ کا فیصلہ ہی برحق ہے اور اللہ تعالیٰ ہی کی شرط مستحکم ہے اور حق ولاء اسی کو حاصل رہتا ہے جو (غلام یا لونڈی کو) آزاد کر دے۔ اس کی روایت طحاوی نے کی ہے اور بخاری اور مسلم میں اسی کے قریب قریب روایت ہے۔

حق ولاء فروخت ہو سکتا ہے نہ ہبہ

6/3952۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے: آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ

نے حق ولاء کی فروخت یا اس کے ہبہ کرنے (یعنی یہ حق دوسروں کو) (دینے) سے منع فرمایا ہے۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ولاء کی حیثیت ایک رشتہ دار کی طرح ہے

ف: اس حدیث شریف سے حق ولاء کی بیع یا ہبہ کی حرمت معلوم ہوتی ہے اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ولاء کی بیع یا ہبہ صحیح نہیں ہے اور نہ ولاء کی منتقلی صحیح ہے۔ اور ولاء کی حیثیت ایک نانتے اور رشتہ کی طرح ہے۔ لہذا کوئی معاملہ ایسی شرط سے نہ کیا جائے جو شرعاً ناجائز ہو ورنہ معاملہ کالعدم ہو جائے گا۔

خریدار نفع اور نقصان دونوں کا مالک ہوتا ہے

7/3953- محمد بن خفاف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک غلام خریدا اور اس کی کمائی کو اپنے خرچ میں لاتا رہا پھر میں اس غلام کے ایک عیب سے واقف ہوا اور اس معاملہ کی یکسوئی کیلئے حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہما کی خدمت میں پیش ہوا آپ نے فیصلہ فرمایا کہ میں غلام کو واپس کر دوں اور اس کی کمائی بھی لوٹا دوں (اطمینان مزید کی خاطر) میں حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کے پاس حاضر ہوا اور ان کو اس پورے واقعہ سے مطلع کیا آپ نے فرمایا (تم تھوڑا توقف کرو) میں آج شام حضرت عمر بن عبدالعزیز کے پاس جاؤں گا اور ان کو رسول اللہ ﷺ کی حدیث سے آگاہ کروں گا جس کو میں نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما سے سنا ہے اور اسی قسم کے مقدمہ میں رسول اللہ ﷺ نے یہ فیصلہ فرمایا تھا کہ نفع تاوان کے مقابلہ میں ہے (یعنی اگر غلام مرجاتا یا اس میں اور کوئی عیب پیدا ہو جاتا تو بیچنے والے پر اس کا اثر نہ پڑتا اسی طرح جو نفع غلام سے ملا ہے وہ بھی بیچنے والے کو واپس نہ ملنا چاہیئے) چنانچہ حضرت عروہ شام کو حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے پاس گئے (اور حضور ﷺ کے اس فیصلہ سے ان کو مطلع فرمایا تو) انہوں نے میرے حق میں یہ فیصلہ فرمادیا کہ (عیب کی وجہ سے غلام کو تو واپس کر دوں البتہ) غلام کی کمائی کا

نفع میں خود لے لوں۔ اس کی روایت شرح السنہ میں کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ خریدار خریدے ہوئے مال میں جیسے نفع کا مالک ہوتا ہے ویسے ہی نقصان کا بھی ذمہ دار ہوتا ہے جیسے مذکورہ حدیث میں غلام کے بارے میں یہ ممکن ہے کہ خریدی کے بعد غلام بھاگ جاتا یا فوت ہو جاتا تو خریدار ہی اس نقصان کا ذمہ دار ہوتا۔ لہذا نفع کی صورت میں جو اس غلام سے حاصل ہو خریدار ہی مالک ہوگا۔

فروخت شدہ چیز میں اختلاف ہو جائے تو یکسوئی کا طریقہ

8/3954- عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ

نے ارشاد فرمایا ہے کہ خریدار اور بیچنے والا دونوں میں (اپنے معاملہ میں) اختلاف ہو جائے اور فروخت شدہ چیز جوں کی توں موجود ہو اور فریقین میں سے کسی ایک کے پاس دوسرے کے مقابلہ میں گواہی دینے والا بھی موجود نہ ہو تو ایسی صورت میں دونوں یعنی بائع اور مشتری قسم کھائیں کہ (وہ حق پر ہے) اور اس کے بعد معاملہ کو رد یعنی فسخ کر دیں (خریدار اپنی رقم لے لے اور بیچنے والا اپنی چیز لے لے)۔

اس حدیث کی روایت دارمی اور طبرانی نے کی ہے اور ابن احمد نے زیادات المسند میں اس کی روایت کی ہے۔

بیع مکمل ہو جانے کے بعد فسخ بیع کا ثواب

9/3955- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد

فرمائے ہیں کہ جو شخص کسی مسلمان (بھائی) کی بیع کو (جس سے وہ ناخوشی کی وجہ سے فسخ کرنا چاہتا ہے) واپس کر دے تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے گناہوں کو بخش دے گا۔

اس کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

10/3956۔ اور شرح السنہ میں اس کی روایت مصابیح کے الفاظ سے شرح شامی سے

روایت کی گئی ہے اور یہ روایت مرسل ہے۔

ف: واضح ہو کہ کوئی معاملہ خیار شرط کے ساتھ طے کیا جائے اور شرط کی مدت گزر جائے اس کے باوجود ایک فریق کسی وجہ سے بیع سے ناخوش ہے اور فسخ بیع چاہتا ہے اگرچہ کہ فسخ بیع سے فریق ثانی کا نقصان ہوتا ہے پھر بھی وہ اپنے مسلمان بھائی کی خاطر اس پر راضی ہو جائے اور بیع فسخ کر دے تو بہتر ہے اس لئے کہ اس میں ثواب ہے اور اپنے بھائی پر احسان ہے اور حدیث میں اس کی ترغیب ہے۔

فروخت کے بعد مکان میں دفینہ نکلے تو وہ خریدار کا نہیں ہوتا

11/3957۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ

ارشاد فرمائے ہیں کہ تم سے پہلے (یعنی حضرت داؤد علیہ السلام) کی امت میں ایک شخص نے دوسرے سے ایک زمین خریدی (خریدی کے بعد) اس زمین میں خریدنے والے نے ایک گھڑا پایا جس میں سونا تھا۔ خریدار نے بیچنے والے سے جا کر کہا تمہارا سونا تم لے لو میں نے تو صرف زمین خریدی تھی اور سونا نہیں خریدا بیچنے والے نے کہا میں نے تم کو زمین اور زمین میں جو کچھ تھا فروخت کر دیا (لہذا یہ سونا بھی تمہارا ہی ہے)۔ یہ دونوں فیصلہ کے لئے ایک صاحب کو حکم بنائے (اور وہ ایک روایت کے لحاظ سے حضرت داؤد علیہ السلام ہیں) حکم نے ان دونوں سے پوچھا تمہاری کوئی اولاد ہے ایک نے کہا میرے ہاں ایک لڑکا ہے اور دوسرے نے کہا میرے ہاں لڑکی ہے تو آپ نے فیصلہ کیا کہ لڑکے کا نکاح اس لڑکی سے کر دو اور اس سونے کو ان پر خرچ کرو اور کچھ خیرات بھی کر دو۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

مکان یا زمین میں فروخت کے بعد دَفینہ وغیرہ نکلے تو اس کے احکام

ف: واضح ہو کہ مکان یا زمین کی خرید و فروخت میں یہ مسئلہ یاد رکھنے کے قابل ہے کہ مکان کی فروخت میں ہر وہ چیز داخل ہے جو عرف عام میں مکانیت کے لوازم میں شامل جیسے دیوار، چھت، فرش وغیرہ اس لئے یہ تمام چیزیں مکان کے ساتھ متصور ہوں گی اسی طرح زمین کی فروخت کا بھی معاملہ ہے کہ اس میں ہر وہ چیز داخل ہوگی جو نظر آتی ہو اور عرف عام میں زمین کہلاتی ہے جیسے پتھر، مٹی، ٹیلے وغیرہ۔ اب اگر مکان یا زمین کی فروخت کے بعد ان میں کوئی دَفینہ نکل آئے یا زمین میں کوئی کان نکل آئے یا ایسی چیز ہو جو زمین کی جنس سے نہ ہو تو وہ بیچنے والے کی ملک ہوگی۔ اور اگر بائع دَفینہ یا کان وغیرہ کو اپنی ملک نہ سمجھ کر لینے سے انکار کر دے تو ایسی چیز کا حکم لقطہ کا ہوگا اور وہ لقطہ کے شرائط کے تحت اصل مالک کی ملک ہوگی۔ (درمختار اور ردالمختار)۔

(7/130) بَابُ السَّلَمِ وَ الرِّهْنِ

(اس باب میں بیع سلم اور رہن کے احکام ہیں)

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَآكُتُبُوهُ“.

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ بقرہ، پ: 3، ع: 39، آیت نمبر: 282)۔

ترجمہ: ”اے ایمان والو! جب معاملہ کرنے لگو ادھار کا (خواہ دام ادھار ہو یا چیز ادھار ہو)

ایک معین مدت تک کے لئے تو (اس کی یادداشت دستاویز کو) لکھ لیا کرو۔

ف: تفسیرات احمدیہ میں لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ اس آیت میں بیع سلم کا ذکر

ہے اھ۔

بیع سلم کی صورت یہ ہے کہ مثلاً کسی سے ادھار گےہوں خریدے یا مکان خریدے اور وعدہ یہ قرار پایا کہ 6 ماہ کے

بعد دام دیں گے یا سو روپیہ فی الحال کسی کو دیدیئے اور یہ معاہدہ ہو کہ 6 ماہ کے بعد فلاں غلہ اتنی مقدار میں لیں گے۔ اس

بیع کو اصطلاح شرع میں بیع سلم کہتے ہیں اور یہ دونوں صورتیں شرع میں جائز ہیں۔

اس کے تفصیلی شرائط کتب فقہ میں مذکور ہیں لیکن آیت میں میعاد کی طرف جو اشارہ ہے اس کو پورے طور پر اس

طرح متعین کرنا چاہئے کہ اس میں اختلاف اور نزاع باقی نہ رہے مثلاً یہ نہ کہے کہ فلاں فصل کٹنے پر غلہ لوگوں کا بلکہ مثلاً

یوں کہے کہ ماہ رمضان کی پندرہ تاریخ کو رقم دوں گا یا غلہ لوں گا یا غلہ لوں گا۔

وَقَوْلُهُ: ”فَرِهْنٌ“ مَقْبُوضَةٌ“۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے (سورہ بقرہ، پ: 2، ع: 39، آیت

نمبر: 283 میں) (اور اگر تم ادھار کا معاملہ کرتے وقت کہیں سفر میں ہو اور دستاویز لکھنے کے لئے کوئی کتاب موجود نہ ہو تو

ایسی صورت میں اطمینان کا ذریعہ) رہن رکھنے کی چیزیں ہیں (جو قرض دار کی طرف سے قرض دینے والے کے قبضہ

میں دیدی جائیں۔

ف: واضح ہو کہ علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ رہن جس طرح سفر میں جائز ہے حضر یعنی وطن میں بھی جائز ہے

اور آیت میں سفر کی تخصیص اس وجہ سے ہے کہ سفر میں اطمینان کے ذرائع کم رہتے ہیں البتہ جو چیز رہن رکھی جائے اس پر

واقعی راہن کا قبضہ ہونا ضروری ہے ورنہ رہن نہیں ہوگا۔

بیع سلم کے صحیح ہونے کے شرائط

1/3958۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ

(جب) مدینہ منورہ تشریف لائے تو اہل مدینہ پھلوں میں ایک سال، دو سال اور تین سال کی مدت کے بیع سلم کیا کرتے تھے تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص بیع سلم کر لے تو اس کو چاہئے کہ بیع سلم معین پیمانہ، معین وزن اور معین مدت کے لئے ہو۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے۔

بیع سلم کے جائز ہونے کی صورتیں

ف: ہدایہ میں لکھا ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس بیع سلم کے صحیح ہونے کے سات شرائط ہیں۔ (1) پہلی شرط یہ ہے کہ جنس معلوم ہو یعنی مطلقاً غلہ کا ذکر نہ ہو بلکہ یوں کہا جائے کہ غلہ میں گیہوں خریدا جائے گا یا جو خریدی جائے گی۔ (2) دوسری شرط یہ ہے کہ غلہ کی نوعیت بھی معین ہو مثلاً وہ غلہ آبی فصل کا ہوگا یا تابلی فصل کا۔ (3) تیسری شرط یہ ہے کہ غلہ کی صفت بھی متعین ہو مثلاً اس بات کی وضاحت کر دی جائے مثلاً گیہوں اچھے ہوں گے یا ناقص ہوں گے (4) چوتھی شرط یہ ہے کہ غلہ کا نرخ یعنی ناپ تول بھی متعین ہوگا مثلاً یوں کہے کہ ایک روپیہ کے 20 کیلوں گا یا 20 ناپ لوں گا (5) پانچویں شرط یہ ہے کہ مدت بھی مقرر ہو جائے مثلاً یوں نہ کہے کہ آئندہ فصل پر غلہ دے دوں گا بلکہ یوں کہے کہ مثلاً رمضان کی 15 / تاریخ غلہ دے دیا جائے گا۔ (6) چھٹی شرط یہ ہے کہ غلہ کی جملہ مقدار بھی متعین ہو مثلاً یوں نہ کہے کہ کچھ غلہ لوں گا بلکہ یوں کہے کہ 20 من یا کنٹل لوں گا اور (7) ساتویں شرط یہ ہے کہ فلاں جگہ غلہ پہنچا دوں گا یا فلاں جگہ غلہ دیدوں گا۔ اگر کوئی ایسی چیز ہو جس کے حمل و نقل میں مزدور کی ضرورت نہ ہو جیسے مشک یا موتی وغیرہ تو اس کے لئے جگہ کے تعین کی ضرورت نہیں۔ یہ شرائط ہدایہ میں مذکور ہیں ان کے علاوہ فقہ کی بعض کتابوں میں اور بھی چند شرائط کا ذکر ہے جو حسب ذیل ہیں:

بیع سلم کی مدت کم از کم ایک ماہ بعد کی ہو اس سے کم کی مدت جائز نہیں جتنی زائد مدت چاہے مقرر کی جاسکتی ہے ایک اور شرط یہ بھی ہے کہ بیع کا معاملہ طے کرنے کے بعد سے اس چیز کی حصول کرنے تک وہ چیز بازار میں دستیاب ہو نایاب نہ ہو۔ ایک مزید شرط یہ بھی ہے کہ جس چیز کے لئے بیع سلم کی جائے اگر وہ دستیاب نہ ہو تو بیچنے والے کو کچھ مہلت دی جائے پھر بھی وہ چیز نہ مل سکے تو اس کے بدلہ کوئی اور چیز لینا جائز نہیں۔ اپنا روپیہ واپس لے لیا جائے۔ یہ بات بھی واضح رہے کہ بیع سلم جانوروں میں درست نہیں۔

قبضہ سے پہلے مال کی فروخت جائز نہیں

2/3959۔ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ

ارشاد فرماتے ہیں کہ جو شخص کسی سے بیع سلم کا معاملہ کرے تو وہ چیز اس کے قبضہ میں آنے سے پہلے اپنی بیع کو دوسرے کی طرف منتقل نہ کرے (یعنی مال پر قبضہ ہونے سے پہلے کسی دوسرے شخص سے زبانی اس کا معاملہ نہ کرے)۔

اس حدیث کی روایت ابوداؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

جانوروں کی خرید و فروخت ادھار جائز نہیں

3/3960۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

جانوروں میں بیع سلم سے منع فرمایا ہے۔

اس کی روایت حاکم اور دارقطنی نے کی ہے اور حاکم نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے اور بخاری اور مسلم نے اس کی تخریج نہیں کی ہے۔

مکہ معظمہ کا تول اور مدینہ منورہ کا ناپ تجارتی اغراض کیلئے معتبر ہے

4/3961۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

ارشاد فرمایا ہے کہ پیانوں میں اہل مدینہ کا پیمانہ اور وزن میں اہل مکہ کا وزن معتبر ہے۔ اس کی روایت ابوداؤد اور نسائی نے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف میں وزن کے لئے مکہ معظمہ کے اوزان کے معتبر ہونے کا ذکر ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ مکہ معظمہ تجارتی مرکز ہے اور اعتبار اہل مکہ کے تول کا ہوگا اور چونکہ مدینہ منورہ باغات کا شہر ہے جہاں پھل اور کھجور بکثرت ہوتے ہیں اور ان کی خرید و فروخت ناپ کے ذریعہ ہوا کرتی تھی اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ منورہ کے ناپ کو معتبر قرار دیا ہے۔

ناپ اور تول میں کمی کرنے کی وعید

5/3962۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ناپنے اور تولنے والوں سے یعنی تاجروں سے ارشاد فرمایا: تمہارے ہاتھ میں دو ایسے کام ہیں (یعنی ناپ اور تول میں کمی کرنا) جس کی وجہ سے تم سے پہلے قومیں ہلاک ہو گئیں (جیسے حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کہ لینے میں تو پورا تول اور دینے میں کم تول تولتے)۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو معاشرہ کی اس برائی سے بچا کر ہلاکت سے محفوظ فرمادیا۔

رہن سے کسی چیز کے ادھار لینے کا جواز

6/3963۔ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے آپ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (ایک مرتبہ) ایک یہودی سے کچھ غلہ ایک مقررہ مدت کے وعدہ پر (ادھار) لیا اور اس کے پاس اپنی ایک زرہ جو لوہے کی تھی رہن رکھ دی۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ادھار اور رہن کے بعض مسائل

ف: واضح ہو کہ اس حدیث شریف سے اور اس کے بعد والی حدیث سے کئی فوائد اور مسائل معلوم ہوتے ہیں:

- (1) ادھار کسی چیز کے خرید و فروخت کا جواز
- (2) رہن رکھ کر ادھار چیز لینے کا جواز۔
- (3) رہن کا معاملہ نہ صرف سفر بلکہ حضر (وطن) میں بھی جائز ہے۔
- (4) بیع اور شراء کے معاملات ذمی اور غیر مسلم کے ساتھ کر سکتے ہیں اگرچہ کہ ان کے معاملات سودی اور غیر شرعی وسائل کے ذریعہ ہوا کرتے ہیں اس لئے یہ شرعاً غیر مکلف ہوتے ہیں۔
- (5) مشرکین اگر مسلمانوں سے برسر جنگ ہوں تو ایسی صورت میں ان کے ہاتھ اسلحہ فروخت نہیں کیے جاسکتے تاکہ وہ مسلمانوں کے خلاف استعمال نہ ہوں۔ مرقات۔ عمدۃ القاری

دوسری حدیث

7/3964- ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسی حالت میں وصال فرمایا کہ آپ کی زرہ ایک یہودی کے پاس تیس صاع جو کے بدلہ رہن تھی۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

8/3965- شععی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رہن کی چیز سے کسی قسم کا فائدہ نہ اٹھایا جائے۔ اس کی روایت امام طحاوی نے کی ہے۔

رہن سے استفادہ درست نہیں

ف: واضح ہو کہ جب کوئی چیز رہن رکھا کر قرض لیا جائے تو قرض ادا کیے بغیر اپنی چیز مانگنے اور لینے کا حق نہیں ہے۔ جو چیز کسی کے پاس رہن رکھی جائے تو رہن رکھنے والے پر یہ لازم ہے کہ مال سے کسی طرح کا خود نفع نہ اٹھائے اگر باغ کا پھل یا زمین کا غلہ نکلے تو وہ اصل مالک کا ہوگا۔ اس طرح رہن کے گھر میں رہ کر رہن لینے والے کو ایسے گھر میں رکھ کر اس سے فائدہ اٹھانا بھی درست نہیں۔ اور اگر کوئی جانور مثلاً بکری یا گائے وغیرہ رہن رکھی گئی ہو تو وہ بھی اصل مالک ہی کے ہوں گے ان کا دودھ، بچہ وغیرہ جو کچھ بھی ہو وہ اصل مالک کے ہوں گے اور ان کو لینا درست نہیں البتہ دودھ بیچ کر دودھ کے دام رہن میں شامل کرے اور جب وہ تمہارا قرض ادا کر دے تو رہن کی یہ چیزیں اور دودھ وغیرہ کے دام سب اصل مالک کو واپس کر دے البتہ کھلائی کے پیسے وضع کر لے۔

رہن کی چیز تلف ہو جائے تو اس کا حکم

9/3966- عطار رحمۃ اللہ علیہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ رہن کی چیز (رہن رکھنے والے کے پاس بطور ضمانت) امانت رہتی ہے۔

اس کی روایت ابو داؤد نے اپنی مراسیل میں کی ہے۔

اور ابن القطان نے کہا ہے کہ یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

10/3967- اور اس کی روایت دارقطنی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اسناداً یعنی صحیح

سند کے ساتھ کی ہے۔

11/3968 - اور ابو داؤد نے اپنی مراسیل میں حضرت عطاءؓ ہی سے روایت کی ہے کہ ایک صحابی نے کسی صاحب کے پاس اپنا گھوڑا رہن رکھا اور وہ راہن کے پاس ہلاک ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے رہن رکھنے والے سے ارشاد فرمایا کہ اب تمہارا حق جاتا رہا۔ یعنی رہن رکھنے والے کو اس کا مال ملے گا اور نہ قرض دینے والے کو اس کی رقم ملے گی۔

(8/131) بَابُ الْإِحْتِكَارِ

(اس باب میں غلہ وغیرہ کی ذخیرہ اندوزی کی حرمت کا بیان ہے)

گراں بیچنے کے خیال سے غلہ کو روکے رکھنے کی وعید

1/3969۔ معمر رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرمائے ہیں کہ جو شخص غلہ کو گراں بیچنے کے خیال سے روک رکھے وہ گنہگار ہے۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ احتکار یعنی غلہ کو روکنے اور بند رکھنے کی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ فصل میں ارزانی کے وقت غلہ کو بھر لے اور گرانی کے وقت فروخت کرے یہ صورت جائز ہے حرام نہیں ہے اور اسی طرح غلہ کا ذخیرہ اپنے گھریلو ضرورت کے لئے کرے تاکہ گرانی کے وقت کام آسکے تو یہ صورت بھی جائز ہے اور اسی طرح غلہ بیرون شہر سے لائے اور ذخیرہ کر کے گرانی کے وقت فروخت کرے تو یہ بھی ناجائز نہیں ہے۔ اور احتکارہ کی دوسری صورت جو حرام ہے وہ یہ ہے کہ غلہ کو گرانی کے وقت خرید کر ذخیرہ کر لے اور اس خیال سے کہ اور گراں ہوگا تو زیادہ دام پر بیچوں گا تو یہ صورت ناجائز ہے اور حرام ہے۔ اسی طرح اگر جانوروں کے چارہ کو بھی ذخیرہ کیا جائے تاکہ گراں فروخت کیا جاسکے تو ایسا کرنا بھی ناجائز ہے جب کہ عوام کو اس سے نقصان پہنچتا ہو۔ یہ بھی واضح رہے کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے پاس احتکار کا اطلاق ہر اس چیز پر ہے جس کا تعلق عوام کی ضروریات سے ہے اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ذخیرہ اندوزی کی حرمت غلہ سے متعلق ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ رد المحتار، نیل الاوطار، ہدایہ۔

دوسری حدیث

2/3970۔ امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تاجر کو (اللہ تعالیٰ کی طرف سے) روزی ملتی ہے اور (اس کے باوجود) غلہ کو (گراں بیچنے کی خاطر) روکنے اور بند کرنے والا ملعون ہے۔ (اس لئے کہ اس سے عوام کی

معیشت میں تنگی پیدا ہوتی ہے)۔ اس کی روایت ابن ماجہ اور دارمی نے کی ہے۔

تیسری حدیث

3/3971۔ امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے آپ فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص (گرائی کے انتظار میں) غلہ روک کر مسلمانوں کے ہاتھ زیادہ قیمت پر غلہ بیچتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کو جدام اور افلاس میں مبتلا فرمادیتے ہیں۔ (اس سے معلوم ہوا کہ جو کوئی مسلمان کو نقصان یا ضرر پہنچانے کا ارادہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو مالی اور بدنی آفتوں میں مبتلا کر دیتے ہیں)۔

اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے اور بیہقی نے اس کی روایت شعب الایمان میں اور رزین نے اپنی کتاب میں کی ہے۔

چوتھی حدیث

4/3972۔ معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنا ہے کہ وہ بندہ بہت ہی برا ہے جو غلہ کو گرائی کے خیال سے روک رکھے کہ اگر اللہ تعالیٰ (اپنے فضل سے غلہ بکثرت پیدا فرما کر غلہ کے) نرخوں کو سستا فرمادیتے ہیں تو (نفع خوری کا موقع نہ ملنے سے) ایسا شخص رنجیدہ ہو جاتا ہے اور اگر اللہ تعالیٰ (بندوں کی نافرمانی سے غلہ کی پیداوار کم کر دیں اور اس طرح) نرخوں کو گراں فرمادیں (چونکہ ایسے شخص کو نفع خوری کے مواقع مل جاتے ہیں) تو او وہ خوش ہو جاتا ہے۔

اس کی روایت بیہقی نے شعب الایمان میں کی ہے اور رزین نے اپنی کتاب میں اس کی روایت کی ہے۔

پانچویں حدیث

5/3973۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرمائے ہیں جو شخص گراں فروشی کے ارادہ سے غلہ کو چالیس دن تک روک رکھے تو اس نے اپنے عہد کو (جو اللہ تعالیٰ کے احکام کی پابندی اور خلق خدا پر شفقت سے متعلق تھا) توڑ دیا اور اللہ تعالیٰ بھی ایسے شخص سے دست بردار ہو جاتے ہیں (اور اپنا ذمہ اٹھا لیتے ہیں جو اس کی حفاظت اور عنایات سے متعلق تھا)۔

اس کی روایت رزین نے کی ہے اور امام احمد نے اس کی روایت اپنی مسند میں کی ہے۔

چھٹی حدیث

6/3974۔ حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص غلہ کو چالیس دن تک روک رکھے پھر اس کو خیرات کر دے تو یہ صدقہ ذخیرہ اندوزی کے گناہ کا کفارہ نہ ہوگا۔

اس کی روایت رزین نے کی۔

حاکم جبراً اور قہراً نرخ مقرر نہ کرے

7/3975۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مبارک عہد میں (ایک دفعہ) غلہ کا نرخ گراں ہو گیا تو لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہمارے لئے آپ غلہ کے نرخ مقرر فرما دیجئے (یعنی تاجروں کو پابند فرما دیجیے کہ وہ آپ کے مقرر کردہ نرخ پر غلہ بیچا کریں) تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ ہی غلہ کے نرخ مقرر فرماتے ہیں وہی روزی ننگ کرتے ہیں اور کشادہ کرتے ہیں اور رزق عطا فرماتے ہیں (یعنی اس طرح گھٹانا اور بڑھانا ہوتا ہے) اور میں تو صرف یہ چاہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ سے اس حال میں

ملوں کہ مجھ پر کسی کے خون یا مال کا مطالبہ نہ ہو۔

اس کی روایت ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ اور دارمی نے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی کے مال پر اس کی مرضی کے بغیر تصرف اس پر ظلم ہے اور اگر حاکم جبراً اور قہراً ایسے احکام نافذ کر دے تو تا جبر غلہ کو چھپا کر مصنوعی قحط پیدا کر سکتے ہیں۔ اس لئے اسلام میں تالیفِ قلب کے ذریعہ تاجروں کی اصلاح کی جاتی ہے کہ وہ انصاف اور مخلوق پر شفقت کے ذریعہ کے ساتھ اپنے کاروبار انجام دیں۔ (اشعۃ المعات)۔

(9/132) بَابُ الْإِفْلَاسِ وَالْإِنْظَارِ

(اس باب میں ایسے شخص کو مہلت دینے اور معاف کر دینے کا بیان ہے جو قرضدار ہو اور مفلس ہو گیا ہو)

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ: ”وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ، وَإِنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ“.

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ بقرہ، پ: 3، ع: 38، آیت نمبر: 280، میں) ”اگر وہ (یعنی قرضدار) تنگدست ہو (اور وعدہ پر قرض ادا نہ کر سکے) تو (اس کو مہلت دینے کا حکم ہے خوشحالی تک (یعنی جب تک اس کے پاس ادائیگی گنجائش پیدا ہو جائے) اور یہ بات کہ (بالکل ہی) معاف ہی کر دو اور زیادہ بہتر ہے تمہارے لئے اگر تم کو (اس کے ثواب کی) خبر ہو۔

تجارت میں دیوالیہ کے احکام

1/3976 - ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ کوئی شخص کسی کے ہاتھ کچھ مال (ادھار) فروخت کر دے اور (ادائی سے پہلے) وہ شخص یعنی خریدار مفلس ہو جائے اور (بیچنے والا) اپنا مال خریدار کے پاس موجود پائے تو ایسی صورت میں وہ مال بیچنے والے ہی کا ہوگا (اور وہ اس کو حاصل کر لے) (اور اگر کوئی شخص اپنا مال کسی کے ہاتھ کچھ نقد اور کچھ ادھار فروخت کر کے کچھ رقم باقی رکھے) اور کچھ رقم حاصل کر لے (اور ادائی سے پہلے خریدار مفلس ہو جائے) تو ایسی صورت میں بائع یعنی بیچنے والا بھی ان قرضوں میں شامل ہو جائے گا (جن کو اس مفلس شخص سے رقم وصول طلب ہے) اور اس کا حصہ بھی دوسرے قرضوں کے حصہ کے برابر برابر ہوگا (یعنی جتنی

رقم اس کے پاس سے حاصل ہو وہ سب قرض خواہوں میں مساوی تقسیم کی جائے گی۔

اس کی روایت دارقطنی اور ابن ماجہ نے کی ہے اور ابن ماجہ کی سند میں ابن عیاش ہیں جن کو امام احمد نے ثقہ قرار دیا ہے، یہ حدیث مرسل ہے اور مرسل ہمارے پاس حجت ہے۔

اور امام طحاوی نے بھی اسی کے قریب قریب روایت کی ہے۔

2/3977۔ اور عبدالرزاق نے اس کی روایت اپنی سند کے ساتھ کی ہے۔

کاروبار میں کسی کو نقصان ہو جائے تو سب مل کر اس کی مدد کرنا چاہئے

3/3978۔ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم کے مبارک زمانہ میں ایک شخص (جو پھلوں کی تجارت کیا کرتا تھا) کو (ایک باغ کے)

پھلوں پر جن کو اس نے خریدا تھا (کسی وجہ سے) سخت نقصان ہوا جس کی وجہ سے وہ بے حد مقروض

ہو گیا (یہ دیکھ کر) رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ارشاد فرمایا اس شخص پر کچھ خیرات

کرو (تاکہ اس کی مدد ہو جائے) صحابہ کرامؓ نے (حسب استطاعت اس کو) خیرات دی۔ اس کے

باوجود بھی (اس رقم سے) ان کا قرض پورا ادا نہ ہو سکا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے دام داروں

سے ارشاد فرمایا (سردست) تم کو جو بھی ملا ہے لے لو۔ اس لئے کہ اس کے پاس (ادائی کے لئے) کچھ اور

نہیں ہے (ہاں آئندہ اگر وہ خوشحال ہو جائے تو تم کو اپنا بقیہ قرض وصول کرنے کا حق ہے)۔

اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

دیوالیہ سے متعلق احکام

ف: اس حدیث شریف سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ تنگ حال کو مہلت دینا واجب ہے اور مسلم معاشرہ پر ایسے

شخص کی امداد واجب ہے اور مہلت سے قرض کی ادائی ساقط نہیں ہوتی بلکہ آئندہ خوشحالی پر دیندار کو چاہئے کہ اپنا قرض

واپس کر دے اور قرض دہندہ کو بھی اپنی بقیہ رقم لینے کا حق رہتا ہے۔ مرقات

مقروض کو مہلت دینے کا حکم اور قرض وصول کرنے کے طریقے

4/3979۔ عبدالرحمن بن کعب بن مالک رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ ایک نوجوان اور سخی آدمی تھے اور اپنے پاس کوئی چیز نہ رکھتے تھے (یعنی دوسروں کو دے دیا کرتے تھے) اس وجہ سے ہمیشہ مقروض رہتے تھے یہاں تک کہ آپ کا تمام تر سرمایہ (قرض کی ادائیگی میں) ختم ہو گیا (اس کے باوجود بھی قرض باقی رہ گیا تو) یہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کئے تاکہ حضور ﷺ قرض خواہوں سے گفتگو فرمائیں (تاکہ وہ یا تو پورا قرض معاف کر دیں یا اس میں سے کچھ حصہ چھوڑ دیں چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قرض خواہوں سے گفتگو فرمائی تو پتہ چلا کہ قرض خواہ اس موقف میں نہیں ہیں) اگر وہ کسی کو معافی دینے کے موقف میں ہوتے تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وجہ سے حضرت معاذ کا قرض ضرور چھوڑ دیتے۔ (یہ حالت دیکھ کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت معاذ کا رہا سہا سامان بھی بکوا دیا یہاں تک حضرت معاذ بالکل خالی ہاتھ رہ گئے۔

اس حدیث کی روایت سعید بن منصور نے اپنی سنن میں مرسل روایت کی ہے۔

5/3980۔ ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت معاذ مقروض تھے تو ان کے قرض خواہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ کا تمام مال ان کے قرض کی ادائیگی کے لئے فروخت کر دیا۔ یہاں تک کہ حضرت معاذ بالکل خالی ہاتھ رہ گئے۔

یہ حدیث مرسل ہے اور یہ الفاظ مصابیح کے ہیں لیکن یہ حدیث اصول یعنی صحاح ستہ میں نہیں ہے البتہ منتقی میں موجود ہے۔

6/3981۔ اور ابو داود اور نسائی کی روایت میں اس طرح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ مالدار (یعنی جو شخص قرض ادا کرنے کی استطاعت رکھتا ہے لیکن ادائی قرض میں) دیر کرتا ہے اور ٹال مٹول کرتا ہے تو (قرض دینے والے کیلئے یہ جائز ہو جاتا ہے کہ) اس کو بے آبرو کرے یا سزا دے ابن مبارک رحمۃ اللہ نے کہا ہے کہ بے آبرو کا مطلب یہ ہے کہ (اس کو شرم دلانے کیلئے) سخت سست کہا جائے اور سزائے سے مراد یہ ہے کہ اس کو قید کروایا جائے۔

7/3982۔ اور دارقطنی اور ابن عدی کی روایت میں اس طرح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ صاحب حق یعنی قرض دینے والے کیلئے جائز ہے کہ وہ (قرض لینے والے کے خلاف) اپنے ہاتھ اور اپنی زبان کو استعمال کرے۔

مقروض کی حالتوں کے اعتبار سے قرض وصول کرنے کے طریقے

ف: اس حدیث شریف میں ارشاد ہے کہ مقروض مالدار ہونے کے باوجود قرض ادا کرنے میں ٹال مٹول کرے تو اس کی بے آبروئی کرنا اور اس کو سزا دینا جائز ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ مقروض باوجود استطاعت کے قرض ادا کرنے میں دیر کرے تو اس کو قید کروایا جاسکتا ہے ہاں اگر مقروض مالدار نہ ہو اور تنگدست ہو تو اس کی بے آبروئی کرنا اور اس کو سزا دلوانا درست نہیں۔ بلکہ اس کو مہلت دینا چاہئے اور مالدار مقروض کو قرض کی ادائی کی وجہ سے قید کروانا احناف اور حضرت زید بن علی رضی اللہ عنہم کے پاس جائز ہے اور جمہور ائمہ کا قول یہ ہے کہ حاکم وقت مقروض کی جائداد کو فروخت کر دے جیسا کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے جو صدر میں گزری ہے ثابت ہوتا ہے اور ایسا مقروض جو تنگدست ہو تو اس بارے میں جمہور ائمہ کا قول یہ ہے کہ اس کو قید نہ کروایا جائے لیکن ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ایسے مقروض کے ساتھ ساتھ قرض دینے والا لگا رہے اور زبان سے تقاضا کرتا رہے چنانچہ مذکورہ حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد ”لصاحب الحق اليد و اللسان“ سے یہی مراد ہے۔ (نیل الاوطار، ہدایہ۔)

قرضدار کو مہلت دینے کا ثواب

8/3983- عمران بن حصین رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرمائے ہیں کہ جس شخص کا کسی پر کوئی حق ہو (جیسے قرض وغیرہ اور وہ اس کی وصولی میں) (قرضدار کی حالت کے اعتبار سے) اس کو مہلت دے تو ہر دن (اس مہلت کے بدلہ) صدقہ ہوگا (یعنی ہر دن اس مہلت کے معاوضہ میں اس کو نیکیاں ملتی رہیں گی)۔

اس کی روایت امام احمد نے کی ہے۔

مسلمانوں کا باہم ایک دوسرے کی مدد کرنا مشروع ہے

ف: مذکورہ احادیث شریفہ میں قرضدار کو مہلت دینے والے کو جس اجر اور فضیلت کی خوشخبری دی گئی ہے اس بارے میں صاحب نیل الاوطار نے فرمایا ہے کہ قرآن اور احادیث کی رو سے مسلمانوں کا آپس میں ایک دوسرے کی ضرورت کا رفع کرنا، حاجت کو پورا کرنا، تکلیف کا دفع کرنا اور فاقہ میں کھانا کھلانا مشروع ہے اور ان کا ثواب ہے اس لئے کہ ان کی فضیلت میں جا بجا قرآن میں ترغیب اور احادیث شریفہ میں تاکید وارد ہوئی ہے۔

تنگدست سے وصولی قرض میں نرمی کرنے کا اجر

9/3984- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایک شخص لوگوں کو قرض دیا کرتا تھا اور اپنے کارندہ سے کہا کرتا تھا کہ جب تم (قرض وصول کرنے) کسی تنگدست کے پاس جاؤ تو (ناداری کی وجہ سے) اس سے درگزر کیا کرو ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ (اس کی وجہ سے) ہم سے درگزر فرمائے، اس شخص کا انتقال ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے اس عمل (کی برکت) سے اس سے درگزر فرمادیا۔ (یعنی گناہوں کو معاف فرمادیا۔ اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ جو مخلوق پر رحم کرتا ہے اللہ تعالیٰ بھی اس پر رحم فرماتے ہیں)۔

اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

دوسری حدیث

10/3985 - ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرمائے ہیں کہ جس کسی کو یہ بات پسند ہو کہ اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کی سختیوں سے بچائے تو اس کو چاہئے کہ ایسے مقروض کو جو تنگ دست ہوں مہلت دے (یعنی وصولی قرض میں جلدی نہ کرے) یا پھر اس کو (قرض کی ادائی سے جزوی یا کلی طور سے) معاف کر دے۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

تیسری حدیث

11/3986 - ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنا ہے کہ جو شخص (قرض کے وصول کرنے میں) مفلس کو مہلت دے یا (جزءاً یا کلاً اس کے قرض کو) معاف کر دے تو اللہ تعالیٰ اس کو روز قیامت کی سختیوں سے بچائے گا۔

اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

چوتھی حدیث

12/3987 - ابویسر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنا ہے کہ آپ فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص کسی مفلس کو مہلت دے یا (جزءاً یا کلاً اس کے قرض کو) معاف کر دے تو اللہ تعالیٰ اس کو اپنے (عرش کے) سایہ میں جگہ دے

گا) جس دن کوئی اور سایہ نہ ہوگا)۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

ان مسائل کا بیان جن میں نوافل فرائض پر فضیلت رکھتے ہیں

ف: واضح ہو کہ فرائض نوافل پر ستر (70) درجہ فضیلت رکھتے ہیں لیکن بعض مسائل ایسے بھی ہیں جن میں نوافل فرائض پر فضیلت رکھتے ہیں۔ مثلاً مفلس کو جزء یا کلی طور پر قرض سے معافی دے دینا مستحب ہے اور قرض کی ادائیگی میں مہلت دینا واجب ہے۔ اگر کوئی شخص مقرض کو معافی دے دے تو یہ امر مستحب فضیلت رکھتا ہے مہلت دینے پر جو واجب ہے۔ (2) سلام کی ابتداء مستحب ہے اور سلام کا جواب دینا فرض ہے۔ یہاں بھی سلام میں پہل کرنا افضل ہے جواب دینے پر حالانکہ سلام کا جواب دینا فرض ہے اس لئے کہ سلام میں پہل کرنا تواضع کی علامت ہے اور جو تواضع کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو بلند فرماتے ہیں۔ (3) وقت نماز سے پہلے وضوء کرنا مستحب ہے اور جب نماز کا وقت شروع ہو جائے تو وضوء کرنا فرض ہے۔ یہاں بھی نماز کے وقت سے پہلے وضوء کرنا افضل ہے وقت نماز کے شروع ہونے پر وضوء کرنے سے جو فرض ہے۔ مذکورہ بالا تینوں امور میں نوافل اور مستحبات فرائض اور واجبات پر فضیلت رکھتے ہیں۔ (مرقات)۔

پانچویں حدیث

13/3988۔ کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں مسجد نبوی میں ابن ابی حدرد رضی اللہ عنہ سے اپنے قرض کا تقاضا کیا اور (گفتگو میں) دونوں کی آوازیں بلند ہو گئیں یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان آوازوں کو سن لیا جب کہ آپ اپنے حجرہ مبارکہ میں تھے۔ اس میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے حجرہ شریفہ سے باہر آنے کا ارادہ فرمایا اور پردہ ہٹا کر کعب بن مالک کو آواز دی، کعب رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! میں حاضر ہوں! تو حضور ﷺ نے اپنے ہاتھ کے اشارہ سے بتایا کہ اپنا آدھا قرض معاف کر دو، کعب نے فرمایا یا رسول اللہ! میں نے معاف کر دیا (اور آپ کے حکم کی تعمیل کر دی) یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابن ابی حدرد سے فرمایا کہ تم بقیہ قرض فوراً ادا کر دو!۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف سے حسب ذیل مسائل معلوم ہوتے ہیں:

- (1) قرض کے تقاضے میں شدت نہیں کرنا چاہیے۔
- (2) اپنے حق سے قرضدار کی حالت کے اعتبار سے جزء آیا کلا دستبردار ہونا چاہیے۔
- (3) ایسے امور میں سفارش جائز ہے جو غیر شرعی نہ ہو۔ (مرقات اور اشعة الممعات)

وہ تین صفات جو دخول جنت سے روکتے ہیں

14/3989۔ ثوبان مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرمائے ہیں کہ جو شخص اس حالت میں وفات پائے کہ وہ کبر اور غرور سے بری ہو (کبریہ ہے کہ حق کو قبول نہ کرے اور لوگوں کو حقیر سمجھے) اور خیانت سے اس کا دامن پاک ہو اور وہ کسی کا قرضدار نہ ہو تو ایسا شخص جنت میں داخل ہوگا (اس سے معلوم ہوا کہ یہ تینوں صفات (دخول جنت سے مانع ہیں)۔ اس حدیث کی روایت ترمذی، ابن ماجہ اور دارمی نے کی ہے۔

قرض کی رقم کو اضافہ کے ساتھ واپس کرنے کی جائز صورت

15/3990۔ مجاہد رحمہ اللہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک صاحب سے چند درہم قرض لیے اور مقروضہ درہم سے زیادہ واپس کیے۔ ان صاحب نے (اس خیال سے کہ کہیں یہ سود نہ ہو جائے) کہا میں نے جتنے درہم قرض دیئے تھے یہ تو ان سے زائد ہیں۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا میں بھی اس کو جانتا ہوں لیکن میں یہ اضافہ درہم تم کو (بلا شرط) بخوشی دے رہا ہوں۔ اس کی روایت امام محمد نے اپنی مؤطا میں کی ہے اور کہا ہے کہ ہم حضرت ابن عمرؓ کے قول کو اختیار کرتے ہیں۔ اور یہ یعنی قرض کی رقم سے زائد رقم واپس دینا جب کہ بغیر شرط کے ہو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا بھی یہی قول ہے۔

دوسری حدیث

16/3991 - ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے (جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک اونٹ بطور قرض لیا تھا) آپ سے تقاضا کیا اور اس میں شدت اور سختی کی (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقابلہ میں اس کے اس رویہ کو دیکھ کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم (اس کو مارنے کے ارادہ سے) اٹھے، حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان لوگوں سے فرمایا تم لوگ اس کو اس طرح نہ دھمکاؤ اس لئے کہ حقدار کو سخت سست کہنے کا حق ہے پھر (حضور ﷺ صحابہ اکرام سے مخاطب ہو کر) فرمائے اس کو ایک اونٹ خرید کر دے دو صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے عرض کیا (یا رسول اللہ ﷺ! ہم تو دینے کے لئے تیار ہیں لیکن) اس وقت ہمارے پاس جو اونٹ ہیں وہ اس کے (دیئے ہوئے) اونٹ سے عمر میں بڑے (اور بہتر) ہیں۔ حضور ﷺ ارشاد فرمائے (کوئی حرج نہیں) انہیں میں سے ایک اونٹ خرید کر دے دو (اور یاد رکھو) کہ بہتر آدمی وہی ہے جو (اپنے قرض کو) خوبی کے ساتھ ادا کرے۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ اس واقعہ سے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کمال خلق اور انصاف پسندی اور عدل کا ثبوت ملتا ہے جو دلیل ہے آپ کے پیغمبر برحق ہونے کی چنانچہ اس واقعہ سے وہ شخص مسلمان ہو گیا۔ اس حدیث سے دوسری بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ قرض میں لیے ہوئے مال سے اچھا مال دینا مستحب ہے بلکہ زائد مال بھی دیا جاسکتا ہے بشرطیکہ زیادتی کے لئے کوئی شرط نہ کی گئی ہو ورنہ وہ سود ہو جائے گا۔

تو لے وقت جھکتا تو لے نا چاہئے

17/3992 - سوید بن قیس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ میں اور

مخزومہ عبدی مقام ”بجر“ (ایک مقام جو مدینہ منورہ کے قریب ہے) سے (بیچنے کے لئے) کچھ

کپڑے لے کر مکہ معظمہ پہونچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چلتے ہوئے ہمارے پاس تشریف لائے اور ہم سے شلواری کا معاملہ فرمایا اور ہم نے اس کو آپ کے ہاتھ بیچ دیا۔ ہمارے ہاں تولنے والا ایک ملازم تھا۔ (حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس شلواری کی قیمت کے معاوضہ میں جو جنس تول میں دی تو فرمایا اے تولنے والے) ذرا جھکتا تول (تاکہ فریق ثانی کو فائدہ پہونچے) اس سے معلوم ہوا کہ تولتے وقت جھکتا تولنا چاہئے۔

اس حدیث کی روایت امام احمد، ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور دارمی نے کی ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

قرض کی رقم اضافہ کے ساتھ واپس کرنا جائز ہے

18/3993۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر میرا کچھ قرض تھا (اور جب حضور ﷺ نے ادا کرنا چاہا) تو آپ نے میرا پورا قرض ادا فرما دیا بلکہ کچھ زائد عطا فرمایا۔ اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے۔

قرض لینے والے اور قرض دینے والے ادائی کے موقع پر کس طرح دعاء کریں

19/3994۔ عبداللہ بن ابی ربیعہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: وہ فرماتے ہیں کہ (غزوہ حنین کے موقع پر) نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ سے چالیس ہزار درہم قرض حاصل فرمائے اور جب آپ کے پاس مال آ گیا تو حضور نے میرا قرض ادا فرما دیا اور یہ دعاء بھی دی ”بَارَكَ اللَّهُ تَعَالَى فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ“ (اللہ تعالیٰ تیرے اہل و عیال اور مال میں برکت دے) اور یہ بھی فرمایا کہ قرض کا بدلہ شکریہ اور قرض کا ادا کرنا ہے (قرض دار کی دعا سننے کے بعد قرض دینے والا یوں جواب دے کہ تم نے میرا پورا قرض ادا کر دیا اللہ تعالیٰ تم کو پورا پورا حق دیوے)۔ اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے کی ہے۔

صاحب استطاعت کا ادائی قرض میں دیر کرنا گناہ ہے

20/3995۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ مالدار کا (اپنے قرض کی) ادائی میں (باوجود استطاعت کے) دیر کرنا ظلم ہے (اور حرام ہے) اور کوئی (تنگدست قرضدار) اپنا قرض ادا نہ کر سکے اور) کسی مالدار کا حوالہ دیدے تو قرضدار کو چاہئے کہ (اس حوالہ کو) قبول کر لے۔ اس کی روایت مسلم اور بخاری نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ حوالہ قبول کرنے کی ایک مثال یہ ہو سکتی ہے کہ زید نے بکر سے قرض لیا اور زید مالدار ہے اور ایک تیسرے شخص نے بکر سے قرض لیا اور بکر نے اپنے قرض کا مطالبہ کیا تو اگر بکر نے قرض کا حوالہ زید پر دیا جس کا وہ مقروض ہے تو ایسی صورت میں تیسرے شخص کو چاہئے کہ وہ اس حوالہ کو قبول کر لے بشرطیکہ زید بھی اس حوالہ کو مان لے۔ (ترمذی)۔

ادائی قرض کے لئے متروکہ نہ چھوڑ کر مرنے کی وعید

21/3996۔ سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم (ایک دفعہ) نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں بیٹھے تھے کہ ایک جنازہ لا گیا۔ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ اس کی نماز پڑھا دیجئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ اس پر کوئی قرض تو نہیں ہے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا نہیں (یا رسول اللہ ﷺ) یہ سن کر آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ پڑھادی۔ تھوڑی دیر بعد ایک اور جنازہ لایا گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پھر یہی دریافت فرمایا کہ یہ مقروض تو نہیں؟ عرض کیا گیا جی ہاں! مقروض تو ہے! اس پر آپ ﷺ نے عرض کیا جی ہاں! و سلم نے دریافت فرمایا کہ (ادائی قرض کے لئے) کچھ چھوڑ کر مرا ہے؟ صحابہؓ نے عرض کیا جی ہاں! تین دینار (چھوڑ کر انتقال کیا ہے!) یہ سن کر آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ پڑھادی۔ کچھ دیر بعد ایک اور جنازہ لایا گیا آپ نے وہی سوال فرمایا کہ یہ مقروض تو نہیں ہے!

صحابہؓ نے عرض کیا جی ہاں یہ مقروض ہے! آپ نے پھر دریافت فرمایا (ادائی قرض کے لئے) اس نے کچھ چھوڑا ہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا نہیں یا رسول اللہ! یہ سن کر آپ ﷺ نے صحابہؓ سے فرمایا کہ تم اپنے دوست کی نماز جنازہ پڑھ لو۔ یہ سن کر ابوقنادہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! آپ اس کی نماز جنازہ پڑھ دیجئے میں اس کا قرض ادا کر دوں گا۔ یہ سن کر آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ پڑھ دی۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ مقروض ہو کر مرنا ادائی کے لئے کچھ نہ رکھنا بہت برا ہے اور اس کی وعید ہے۔

جو شخص اپنے مسلمان بھائی کا قرض ادا کرے اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کی سختیوں سے بچائے گا
22/3997۔ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ (ایک دفعہ)
رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک جنازہ لایا گیا تاکہ آپ ﷺ اس پر نماز جنازہ پڑھیں
آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ کیا اس پر کوئی قرض ہے؟ عرض کیا گیا جی ہاں! پھر آپ ﷺ نے
ارشاد فرمایا کیا اس نے اتنا مال چھوڑا ہے جس سے اس کا قرض ادا ہو جائے۔ صحابہؓ نے عرض کیا نہیں
(یا رسول اللہ!) اس پر آپ ﷺ نے فرمایا تم ہی اپنے دوست کی نماز جنازہ پڑھ لو۔ (یہ دیکھ کر)
حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے عرض کیا اس کا قرض ادا کرنا میرے ذمہ ہے! (یہ سن کر)
حضور ﷺ آگے بڑھے اور اس کی نماز جنازہ پڑھادی۔

23/3998۔ ایک اور روایت بھی اسی کے ہم معنی ہے اور اس میں یہ مضمون زیادہ
ہے (حضرت علیؓ کا قول سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اے علی! جس طرح تم نے
اپنے بھائی کو قرض کے بوجھ سے آزاد کیا ہے اللہ تعالیٰ تم کو بھی دوزخ کی آگ سے بچائے! (پھر

فرمایا) جو مسلمان بندہ اپنے بھائی کا قرض ادا کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے دن سختیوں سے بچائے گا۔ اس کی روایت شرح السنہ میں کی ہے۔

حضور ﷺ کی اپنی امت پر شفقت و رحمت کا ایک ثبوت

24/3999۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں جب کبھی کوئی جنازہ لایا جاتا اور وہ مقروض ہوا کرتا تو حضور ﷺ یہ دریافت فرمالتے کہ کیا یہ شخص اپنے قرض کی ادائی کے لئے کچھ چھوڑ کر مرا ہے! اگر یہ بیان کیا جاتا کہ اس نے اتنا مال چھوڑا ہے جو قرض کی ادائی کے لئے کافی ہو تو آپ ﷺ اس کی نماز جنازہ پڑھ لیتے ورنہ آپ ﷺ صحابہ کرامؓ سے فرماتے کہ تم اپنے بھائی کی نماز پڑھ لو۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر مال غنیمت (کے دروازے) کھول دیئے (اور کشادگی نصیب ہوئی) تو حضور ﷺ نے منبر پر چڑھ کر یوں خطبہ ارشاد فرمایا کہ (سنو!) میں مسلمانوں کے لئے ان کی جانوں سے زیادہ عزیز ہوں تو جو (نادار) شخص اس حالت میں مر جائے کہ اس پر قرض ہو تو اس کے قرض کو ادا کرنے کا میں زیادہ ذمہ دار ہوں اور جو شخص متروک چھوڑ کر مرے تو وہ مال اس کے وارثوں کا ہوگا (یہ رحمۃ للعالمین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اپنی امت پر ایک بڑا احسان اور کرم ہے جس پر یہ امت جتنا فخر کرے کم ہے!)۔

اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ف: اس حدیث میں ارشاد ہے کہ جو نادار شخص مقروض مرے تو میں اس کا کفیل ہوں۔ علامہ ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث ناسخ ہے اس حدیث کی جس میں یہ ارشاد فرمایا گیا تھا کہ نادار شخص کی نماز جنازہ تم لوگ ادا کر لو میں نہیں پڑھاؤں گا اور امام بخاری نے بھی ترجمۃ الباب میں اس مضمون کا اشارہ کیا ہے جیسا کہ عمدۃ القاری میں مذکور ہے۔

ادا کرنے کی نیت سے قرض لیا جائے تو قرض ادا ہو جاتا ہے

25/4000- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو لوگوں سے قرض لے اور اس کے ادا کرنے کا ارادہ رکھتا ہو تو اللہ تعالیٰ (اس کی نیت کی خوبی کی وجہ سے) ادائی قرض کا سامان (غیب سے) فرما دیتے ہیں۔ اور جو شخص اس نیت سے قرض لے کہ اس کو ادا نہ کرے گا تو اللہ تعالیٰ (اس کی بدنیتی کی وجہ سے) اس کو برباد کر دیتے ہیں (ادائی قرض میں اس کی اعانت نہیں فرماتے جس کی وجہ سے وہ نہ تو قرض ادا کر سکتا ہے اور نہ خوشحال رہ سکتا ہے)۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

اللہ تعالیٰ قرض کو معاف نہیں فرماتے

26/4001- ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ (ایک دفعہ) ایک صاحب نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! اگر میں راہ خدا میں ایسی حالت میں شہید ہو جاؤں کہ (میدان جنگ میں) ثابت قدم تھا اور (لڑائی میں) اللہ تعالیٰ ہی سے ثواب کا طالب تھا اور آگے ہی بڑھتا رہا پیچھے کبھی نہ ہٹا تو کیا ایسی صورت میں اللہ تعالیٰ میرے سب گناہ معاف فرما دیں گے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہاں! (یہ سن کر) جب وہ صاحب واپس ہونے لگے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو آواز دے کر بلایا اور فرمایا سنو! ہاں (سارے گناہ تو اللہ تعالیٰ معاف فرما دیں گے) مگر قرض (جو حقوق العباد ہے وہ معاف نہ ہوگا) اور یہی بات مجھ سے جبریلؑ نے (بطور وحی کے) کہی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حقوق العباد کی ادائی کس قدر اہم ہے)۔

اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے۔

راہ خدا میں شہادت بھی قرض کے بار کو ادا نہیں کر سکتی

27/4002۔ محمد بن عبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ہم (یعنی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم) مسجد نبوی کے صحن میں اس مقام پر بیٹھے ہوئے تھے جہاں جنازے (نماز جنازہ کے لئے) رکھے جاتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمارے درمیان تشریف فرما تھے یکا یک آپ ﷺ نے اپنی نظریں آسمان کی طرف اٹھائیں اور (آسمان کی طرف کچھ) ملاحظہ فرمایا اور نظریں نیچی فرمائیں اور پیشانی پر اپنا ہاتھ رکھ کر (بطور حیرت اور استعجاب کے) فرمایا پاک ہے اللہ! پاک ہے اللہ! آج کس قدر سختی نازل ہوئی ہے راوی کا بیان ہے کہ (یہ سن کر) ہم ایک دن اور ایک رات خاموش رہے (اس انتظار میں کہ دیکھیں کیا سختی پیش آتی ہے) لیکن ہم کو بجز بھلائی کے کوئی اور چیز نظر نہ آئی یہاں تک کہ (دوسرا دن) شروع ہو گیا۔ راوی حدیث محمد بن عبداللہ فرماتے ہیں کہ میں نے جرات کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا کہ حضور! وہ کیا سختی تھی جس کا آپ ﷺ نے کل ذکر فرمایا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا سنو! (وہ سختی) قرض کے بارے میں تھی! (یہ کہہ کر آپ نے فرمایا) قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جان ہے (ادائی قرض کی اتنی اہمیت ہے کہ) اگر کوئی شخص خدا کی راہ میں مارا جائے پھر زندہ ہو، پھر اللہ کی راہ میں شہید ہو پھر زندہ ہو، پھر اللہ کی راہ میں مارا جائے پھر زندہ ہو اور اس پر کچھ قرض ہو تو بھی وہ (اتنی بار راہ خدا میں مارے جانے کے باوجود) اس وقت تک جنت میں داخل نہ ہوگا جب تک کہ اس کا قرض ادا نہ کر دیا جائے۔

اس کی روایت امام احمد نے کی ہے اور شرح السنہ میں بھی اسی طرح مروی ہے۔

دوسری حدیث

28/4003۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ شہید کے تمام گناہ بخش دیے جائیں گے مگر قرض معاف نہیں کیا جائے گا۔

قرضدار کی روح معلق رہتی ہے

29/4004۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مؤمن کی روح معلق رہتی ہے (یعنی جنت میں داخل نہیں کی جاتی) جب تک اس کا قرض ادا نہ ہو جائے۔ اس کی روایت امام شافعی، امام احمد، ترمذی، ابن ماجہ اور دارمی نے کی ہے۔

قرضدار موت کے بعد قید تنہائی میں رکھا جاتا ہے

30/4005۔ براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ قرضدار قیامت تک (اپنے قرض کی وجہ سے) محسوب رہے گا۔ (یعنی صالحین اور شفاعت کرنے والوں کی صحبت سے دور رکھا جائے گا) جس کی وجہ سے وہ قیامت میں اللہ تعالیٰ سے اپنی تنہائی (کی وحشت) کا شکوہ کرے گا۔ اس کی روایت شرح السنہ میں کی ہے۔

میت کے قرض کی ادائی میراث کی تقسیم پر مقدم ہے

31/4006۔ سعید بن الاطول رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میرے بھائی کا انتقال ہو گیا اور انہوں نے تین سودینار اور چھوٹے بچے چھوڑے میں نے چاہا کہ اس رقم کو بچوں پر خرچ کر دوں۔ رسول اللہ ﷺ کو میرے اس ارادہ کا علم ہوا تو ارشاد فرمایا سنو تمہارا بھائی اللہ کے پاس اس قرض کہ وجہ سے قید ہے لہذا (پہلے) قرض ادا کر دو چنانچہ میں نے جا کر سارا قرض ادا

کر دیا پھر حاضر خدمت ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے اپنے بھائی کا سارا قرض ادا کر دیا ہے البتہ ایک عورت باقی رہ گئی ہے جو دودینا قرض بتاتی ہے لیکن اس کا کوئی گواہ موجود نہیں ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (بنظر احتیاط فرمایا) وہ سچی ہے (دودینا) اس کو ادا کر دو۔ اس کی روایت امام احمد نے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ میت کا قرض ادا کرنا میراث کی تقسیم پر مقدم۔

کبیرہ گناہوں کے سوا سب سے بڑا گناہ مقروض ہو کر مرنا ہے

32/4007۔ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ممنوعہ کبیرہ گناہوں کے بعد سب سے بڑا گناہ اللہ کے پاس یہ ہے کہ بندہ اللہ تعالیٰ سے ایسی حالت میں ملے کہ اس کا انتقال ایسی حالت میں ہوا ہو کہ اس پر قرض ہو اور اس نے اتنا مال نہ چھوڑا ہو جس سے اس کا قرض ادا ہو جائے۔

اس کی روایت امام احمد اور ابو داؤد نے کی ہے۔

حرام چیزوں پر صلح اور ناجائز شرائط کا قبول کرنا ممنوع ہے

33/4008۔ عمرو بن عوف مزنی رضی اللہ عنہ حضور نبی کریم ﷺ سے روایت فرماتے ہیں

کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مسلمانوں کے درمیان صلح جائز ہے مگر ایسی صلح نہیں جو حلال کو حرام اور حرام کو حلال کر دے (مثلاً کوئی مالدار بیوی) اپنے مفلس شوہر پر یہ دباؤ ڈالے کہ وہ دوسری شادی نہ کرے اور حضور ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ (مسلمانوں پر واجب ہے کہ وہ اپنے شروط یعنی عہد کی پابندی کریں لیکن ایسی شرط ناجائز ہے جو حلال کو حرام اور حرام کو حلال کر دے۔) مثلاً کوئی شخص

کسی ضرورت مند کو اس شرط پر قرض دے کہ واپسی کے وقت اتنی رقم زائد ادا کرے گا۔ اس کی روایت ترمذی، ابن ماجہ اور ابوداؤد نے کی ہے۔

ف: اس حدیث کی مناسبت اس باب سے اس طرح ہے کہ آدمی عموماً غربت اور افلاس کی وجہ سے دہ کر خلاف شرع شرائط قبول کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے اور اسی طرح صلح کے وقت بھی ہوا کرتا ہے لہذا دولت مند اور صاحب اقتدار حضرات کو چاہئے کہ فریق مخالف کی کمزوری سے ناجائز فائدہ نہ اٹھائیں اور نہ اس کو خلاف شرع امور پر مجبور کریں۔

(10/133) بَابُ الشَّرْكَهِ وَالْوَكَالَةِ وَالْمُضَارَبَةِ

(شرکت، وکالت اور مضاربہ کا بیان)

ف: اس باب میں معاملات اور کاروبار میں ایک دوسرے کے ساتھ شریک ہونے، دوسرے کو اپنے کاروبار کا وکیل بنانے اور ایک کا پیسہ اور دوسرے کی محنت سے کاروبار انجام دینے کا بیان ہے۔

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ: ”وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ“.

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ ص، پ: 23، ع: 2، آیت نمبر: 24، میں) اور اکثر شرکاء (کی عادت ہے کہ) ایک دوسرے پر (یوں ہی) زیادتی کیا کرتے ہیں مگر ہاں جو لوگ ایمان رکھتے ہیں اور نیک کام کرتے ہیں اور ایسے لوگ بہت ہی کم ہیں۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرُوا أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا“.

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ کہف، پ: 15، ع: 3، آیت نمبر: 19، میں) (اصحاب کہف نے ایک دوسرے سے کہا) اپنے میں سے کسی کو روپیہ دے کر شہر کی طرف بھیجو پھر وہاں پہنچ کر تحقیق کرے کہ کونسا کھانا حلال ہے تو اس میں سے تمہارے پاس کچھ کھانا لے آوے اور (سب) کام خوش تدبیری سے کرے اور (یہ بھی یاد رہے کہ) کسی کو تمہاری خبر نہ ہونے دے۔

ف: مذکورہ دونوں آیتوں میں سے پہلی آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ شرکت معاملات میں درست ہے اور دوسری آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ معاملات میں وکالت جائز ہے جیسا کہ اصحاب کہف نے اپنی طرف سے ایک شخص کو وکیل بنا کر بھیجا تا کہ وہ ان کے لئے حلال کھانا لائے۔

کاروبار میں شرکت کا جواز

1/4009 - زہرہ بن معبد رحمۃ اللہ سے روایت ہے کہ ان کے دادا عبداللہ بن ہشام رضی

اللہ عنہ ان کو بازار لے جاتے اور غلہ خریدا کرتے۔ وہاں ان سے حضرت ابن عمر اور حضرت ابن

زبیر رضی اللہ عنہما ملتے اور فرماتے کہ خریداری میں ہم کو بھی شریک کر لو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تمہارے لئے برکت کی دعاء فرمائی ہے چنانچہ وہ ان حضرات کو اپنی خریداری میں شریک کر لیا کرتے (راوی کہتے ہیں کہ میرے دادا کو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعاء کی برکت سے کاروبار میں اتنا فائدہ ہوتا کہ) وہ کبھی (فائدہ میں) اونٹ لادھ کر (غلہ) اپنے گھر لے جایا کرتے۔ (راوی کہتے ہیں دعاء کی برکت کا واقعہ یہ ہے کہ) عبداللہ بن ہشام کو ان کی والدہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سر پر ہاتھ پھیرا اور ان کے لئے برکت کی دعاء فرمائی۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ کاروبار میں دوسرے کو شریک کرنا جائز ہے۔

ایک کی ملک اور دوسرے کی محنت سے کاروبار کا جواز

2/4010۔ (جب مہاجرین نے مکہ مکرمہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ میں قیام کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مہاجرین اور انصار میں بھائی چارہ کروادیا جس کے نتیجے میں انصار نے اپنے مال و اسباب یہاں تک کہ اپنے زائد بیویوں کو طلاق دے کر اپنے مہاجرین بھائیوں کے نکاح میں دے دیا) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ انصار نے (اسی جذبہ ایثار کے پیش نظر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا کہ ہمارے اور (مہاجرین) بھائیوں کے درمیان کھجور کے درختوں کی بھی تقسیم فرما دیجئے (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا (یہ لوگ کاشتکاری نہیں جانتے اس لئے) ان کی محنت تم اپنے ذمہ رکھو یعنی کھیتوں کا پانی دینا اور نگرانی کرنا ان کے ذمہ رہے گا) اور پیداوار میں ہم تمہارے شریک رہیں گے (اور محنت کے اعتبار سے پیداوار کی تقسیم کر دینا۔ انصار کہنے لگے (یا رسول اللہ ﷺ!) ہم

کو یہ ارشاد بہ سروچشم منظور ہے۔

اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

ف: اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ فریقین میں ایک کی ملک یا رقم ہو اور دوسرے کی محنت ہو تو منافع میں فریقین کا حسب معاہدہ شریک ہونا جائز ہے۔

معاملات میں دیانت کی برکت

3/4011۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ (کسی کاروبار میں) دو آدمی شریک ہوں تو میں ان کے ساتھ تیسرا خود ہوتا ہوں (تاکہ ان کے مال کی حفاظت اور اس میں خیر و برکت ہو، یہ اس وقت تک ہے) جب تک کہ ان میں سے کوئی ایک اپنے ساتھی کے ساتھ خیانت اور بددیانتی نہ کرے اور اگر ان میں سے کسی ایک نے خیانت کی تو میں ان کے پاس سے ہٹ جاتا ہوں (جس سے معاملہ کی خیر و برکت اور حفاظت ختم ہو جاتی ہے)۔ اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے۔ اور رزین نے اس روایت کے آخر میں اتنا اضافہ کیا ہے کہ (جب فریقین کے درمیان خیانت آ جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ وہاں سے ہٹ جاتے ہیں) اور شیطان آ جاتا ہے (جس کی وجہ سے نفاق بے برکتی اور نقصان شروع ہو جاتا ہے)۔

ف: نیل الاوطار میں لکھا ہے کہ اس حدیث شریف میں خیانت سے بچ کر شرکت کے ساتھ معاملات انجام دینے کی ترغیب ہے۔

خیانت کا بدلہ خیانت سے نہ دینا چاہئے

4/4012۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے

روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جو شخص تم پر اعتماد اور بھروسہ

کرے تو تم اس کے اعتماد کو پورا کرو (یعنی اگر امانت رکھائی ہے تو حفاظت کرو اور مطالبہ پر واپس کرو اور اگر کوئی کام سپرد کرے تو اس کو دیانت کے ساتھ پورا کرو اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ) اور جو شخص تمہارے ساتھ خیانت کرے تو (اس کے بدلہ میں تم بھی اس کے ساتھ) خیانت نہ کرو۔ اس کی روایت ترمذی، ابوداؤد اور دارمی نے کی ہے۔

امانت اور خیانت کا بیان

ف: اس حدیث شریف میں ارشاد ہے کہ جو شخص تمہارے ساتھ خیانت کرے تم اس کے ساتھ خیانت نہ کرو اس کا مطلب یہ ہے کہ خیانت کا بدلہ خیانت سے نہ دو ورنہ تم بھی خائن ہو جاؤ گے۔ لیکن ایسی صورت میں خیانت ہوگی جب کہ کسی شخص نے تمہارے پاس کچھ امانت رکھائی ہو اور وہ تمہارا مقروض بھی ہے، اگر وہ شخص تمہارے قرض کی ادائیگی میں کوتاہی کرے اور اپنی امانت تم سے لینا چاہے تو تم اپنا حق اس امانت میں سے بجنسہ یا کوئی اور تدبیر سے روک کر باقی مال واپس کر دو تو یہ خیانت نہ ہوگی اس لئے کہ تم نے اپنا حق لیا ہے۔ اس کی تائید حضور ﷺ کے ارشاد سے ہوتی ہے جب کہ ابوسفیان کی بیوی نے آپ سے شکایت کی کہ ابوسفیان گھر کا خرچ دینے میں بخل سے کام لیتے ہیں تو حضور ﷺ نے ابوسفیان کی بیوی سے فرمایا دستور کے مطابق تم اپنے اور اپنے بچوں کا خرچ ان کے مال سے جو کفایت کے درجہ میں ہو لے لیا کرو۔ (ماخوذ از مرقات و کعب دری)۔

شرکتہ الابدان کا جواز

5/4013۔ ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ، عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں: عبداللہ فرماتے ہیں کہ میں، عمار اور سعد (ہم تینوں) غزوہ بدر کے دن مال غنیمت میں شرکت کا معاہدہ طے کر لئے (یعنی جو کچھ ملے گا تینوں میں تقسیم ہوگا) حضرت عبداللہ فرماتے ہیں کہ حضرت سعد و قیدی لائے اور مجھے اور عمار کو کچھ بھی نہ ملا (لیکن حسب معاہدہ ہم تینوں اس کی منفعت میں شریک ہوئے)۔

اس حدیث کی روایت ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

اور یہ حدیث ”شُرْكَةُ الْأَبْدَانِ“ کے جواز کی دلیل ہے۔

ف: واضح ہو کہ ”شُرْكَةُ الْأَبْدَانِ“ (یعنی دو آدمیوں کا مل کر کام کرنا اور نفع اٹھانا) یہ ہے کہ دو کارگیر کسی کام میں شرکت کا معاہدہ کریں اور یہ طے کریں کہ دونوں مساوی حیثیت سے کام کریں گے اور فائدہ بھی مساوی لیں گے۔ امام مالک رحمہ اللہ نے بھی اس کو جائز قرار دیا ہے بشرطیکہ صنعت مشترکہ ہو اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے مطلقاً ”شُرْكَةُ الْأَبْدَانِ“ کو جائز قرار دیا ہے۔ یہ نیل الاوطار سے ماخوذ ہے۔

وہ تین چیزیں جو باعث برکت ہیں

6/4014- صہیب رومی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرمائے ہیں تین چیزوں میں برکت ہے۔ وعدہ پر مال کا بیچنا (یعنی ایک مقررہ مدت کے وعدہ پر مال کا بیچ دینا کہ خریدار قیمت کو حسب وعدہ سہولت ادا کرے) اور مضاربہ (یعنی ایک کا مال ہو اور دوسرے کی محنت ہو اور نفع باہم تقسیم کر لیں) اور گھریلو استعمال کے لئے گہیوں میں جو کو ملانا نہ کہ تجارت کے لئے۔ (کیونکہ یہ گناہ ہے اور گھریلو استعمال کے لئے ایسا کرنا باعث برکت ہے)۔ اس حدیث کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے۔

کاروبار میں وکالت درست ہے

پہلی حدیث

7/4015- عروہ بن ابی الجعد باری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم نے ان کو ایک دینار دیا کہ وہ بکری خرید لائیں تو انہوں نے اس ایک دینار میں دو بکریاں خریدیں پھر ایک بکری کو ایک دینار کے عوض بیچ دیا اور ایک دینار اور ایک بکری حضور صلی اللہ علیہ و

آلہ وسلم کی خدمت میں لے کر حاضر ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کی خرید و فروخت میں برکت کی دعاء فرمائی تو اب ان کا ایسا حال ہو گیا کہ وہ مٹی بھی خریدتے تو ان کو نفع ہوتا۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ معاملات میں کسی کو وکیل بنانا جائز ہے اور وکالت کے بعد مالک کے مال میں وکیل جو بھی تصرف کرے تو جائز ہے اور وکالتاً خرید و فروخت بھی درست ہے بشرطیکہ مالک اس کو اس تصرف کی اجازت دے۔ مرقات

دوسری حدیث

8/4016- حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو ایک دینار دے کر بھیجا کہ وہ اس سے قربانی کا جانور خرید کر لائیں انہوں نے اس ایک دینار میں ایک دنبہ خریدا اور پھر اس کو دو دینار میں بیچ دیا پھر ایک جانور قربانی کے لئے ایک دینار میں خریدا اور اس کو منافع کے ساتھ لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس منافع کے دینار کو خیرات کر دیا (تاکہ ذخیرہ آخرت بن جائے) اور حضرت حکیم بن حزام کے لئے ان کے کاروبار میں برکت کی دعاء بھی فرمائی۔ اس کی روایت ترمذی اور ابوداؤد نے کی ہے۔

تیسری حدیث

9/4017- جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں خیبر جانے کا ارادہ کیا تو حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور سلام کرنے کے بعد عرض کیا کہ میرا خیبر جانے کا ارادہ ہے (اجازت کے لئے حاضر ہوا ہوں یہ سنکر) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

نے ارشاد فرمایا کہ (ہاں خیبر جاؤ اور) جب وہاں میرے وکیل سے ملو تو 15 وسق کھجوریں میرے لئے لیتے آنا۔ اگر رقم دینے کے لئے وہ کوئی نشانی مانگے تو اس کے حلق پر ہاتھ رکھ دینا (یہ نشانی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے وکیل کو پہلے ہی بتلا دی تھی)۔
اس کی روایت ابوداؤد نے کی ہے۔

(11/134) بَابُ الْغَصَبِ وَالْعَارِيَةِ

(اس باب میں غصب اور عاریہ کا بیان ہے)

ف: غصب کے معنی یہ ہیں کہ کسی کے مال کو ناحق زبردستی چھین لیں اور عاریہ کے معنی یہ ہیں کہ ایسی چیز جس کا طلب کرنا باعث ننگ و عار ہو۔

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ: ”وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ“.

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ بقرہ، پ: 2، ع: 23، آیت نمبر: 188، میں) ”تم آپس میں ایک دوسرے کے مال کو ناحق نہ کھاؤ“۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”فَمَنْ اَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اَعْتَدَى عَلَيْكُمْ“.

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ بقرہ، پ: 2، ع: 24، آیت نمبر: 194، میں) جو تم پر زیادتی کرے تم بھی اس پر اتنی ہی زیادتی کرو جیسی اس نے تم پر زیادتی کی ہے۔

غصب کی سزاء

1/4018 - سعید بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرمائے ہیں کہ جو شخص کسی کی بالشت بھر زمین بھی ظلم سے (ناحق) حاصل کرے گا تو قیامت کے دن اس زمین کے ساتوں طبق اس کے گلے میں طوق بنا کر ڈالے جائیں گے (تاکہ وہ ان کو اٹھاتا پھرے۔ اس سے معلوم ہوا کہ غصب کرنا کسی قدر ناقابل برداشت گناہ ہے)۔ اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے۔

دوسری حدیث

2/4019 - سالم اپنے والد عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرمائے ہیں جو شخص کسی زمین کا کچھ حصہ ناحق لے لے تو

وہ قیامت کے دن زمین کے ساتوں طبق کے اندر (بطور سزاء کے) دھنسا دیا جائے گا۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

تیسری حدیث

3/4020۔ یعلیٰ بن مرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنا ہے کہ جو شخص کسی زمین پر ناحق قبضہ کر لے قیامت کے دن اس کو حکم دیا جائے گا کہ اس (ناحق مغصوبہ) زمین کی مٹی کو اپنے سر پر اٹھالے۔ اس کی روایت امام احمد نے کی ہے۔

چوتھی حدیث

4/4021۔ یعلیٰ بن مرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنا ہے کہ جو شخص ایک باشت بھر زمین بھی کسی کی ظلم سے لے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو (موت کے بعد بطور سزاء کے) حکم دے گا کہ وہ اس مغصوبہ زمین کو سات طبق تک کھودے پھر وہ زمین طوق بنا کر اس کے گلے میں ڈالی جائے گی اور وہ قیامت تک اسی حال میں رہے گا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ (اس دن) تمام لوگوں کے معاملات کا فیصلہ فرمادیں۔ اس کی روایت امام احمد نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ مذکورہ بالا حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ زمین کا غصب کرنا کس قدر بڑا گناہ ہے کہ بعض کو سزا میں زمین میں دھنسا دیا جائے گا اور بعض کے گلے میں اس زمین کا طوق بنا کر ڈالا جائے گا اور بعض کو حکم دیا جائے گا کہ اس زمین کو سر پر اٹھائے اور یہ روزِ حشر ساری مخلوق کے سامنے ہوگا یہ کتنی بڑی فضیحت کی بات ہے۔ اللہ تعالیٰ ایسے گناہ سے ہم سب کو بچائے۔ آمین!

مال غیر کا استعمال بلا اجازت حرام ہے

5/4022- عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرمائے ہیں کہ کوئی شخص کسی جانور کا دودھ اس کے مالک کی اجازت کے بغیر نہ دھوے یعنی نہ نچوڑے، کیا تم میں سے کوئی شخص اس بات کو گوارا کرے گا کہ کوئی غیر شخص اس کے گودام تک پہنچے اور اس کا قفل توڑ کر غلہ لے جائے (جانور کے تھن کا بھی یہی حال ہے کہ اس کی مثال مال کے گودام کی طرح ہے کہ) جانوروں کے تھن بھی ان کے مالک کے حق میں (دودھ کے گودام کی طرح) ہیں کہ وہ ان کی حفاظت کرتے ہیں۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

6/4023- اور ابوداؤد اور ترمذی نے سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص (بھوک کے مارے بیتاب ہو، اور) اس کو (راستہ میں) کوئی دودھ والا جانور مل گیا اور اس کا مالک وہاں موجود ہو تو وہ اس سے اجازت لے (اور دودھ نکال کر پی لے) اور اگر مالک نہ ہو (اور فاقہ کی وجہ سے اس کو ہلاکت کا اندیشہ ہو) تو وہ تین وقت بلند آواز سے پکارے اگر کوئی جواب دے تو اس سے دودھ پینے کی اجازت لے لے اور اگر کوئی جواب نہ دے تو (بقدر ضرورت) دودھ نکالے اور پی لے البتہ (دودھ کو) ساتھ نہ لے جائے۔

7/4024- اور ترمذی، اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص (حالت سفر میں) کسی باغ پر سے گذرے (اور بھوک کی وجہ سے بیتاب ہو تو وہ بقدر ضرورت کچھ پھل کھا لے) لیکن کپڑے میں ساتھ کچھ نہ لے جائے۔

8/4025- اور ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے رافع بن عمر وغفاری رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں بچہ تھا اور انصار کے کھجوروں کے درختوں پر پتھر پھینکا کرتا تھا

(ایک دفعہ انصار) نبی کریم ﷺ کی خدمت میں لے گئے (اور میری شکایت کی) حضور ﷺ نے مجھ سے دریافت فرمایا اے لڑکے! تو درختوں پر پتھر کیوں پھینکتا ہے میں نے عرض کیا (کھجور گرا کر) کھاتا ہوں (یہ سن کر) آپ نے ارشاد فرمایا پتھر نہ مارا کرو البتہ جو کھجور گرے ہوئے مل جائیں ان کو کھا سکتے ہیں۔ پھر حضور ﷺ نے میرے سر پر ہاتھ رکھ کر دعا دی: اے اللہ! اس (بچے) کو شکم سیر فرما۔
 ف: واضح ہو کہ مذکورہ بالا احادیث شریفہ سے حسب ذیل مسائل مستنبط ہوتے ہیں:

(1) ایک انسان کے لئے دوسرے انسان کے مال کا استعمال بغیر اس کی اجازت کے حرام ہے خود وہ کھانے پینے کی چیز ہو یا کوئی اور شے ہو حرمت میں سب برابر ہیں اور یہی حکم استعمال کرنے والے شخص کے متعلق بھی ہے وہ محتاج ہو یا غیر محتاج البتہ ایسا شخص جو فاقہ سے بیتاب ہو اور ہلاکت کا اندیشہ ہو تو وہ بقدر ضرورت جان بچانے کیلئے مالک کی اجازت کے بغیر جب کہ اجازت کا موقع حاصل نہ ہو کھا لے سکتا ہے لیکن اس پر لازم ہے کہ مالک کو اس استعمال شدہ چیز کا بدلہ دیدے۔ علامہ ابن الملک رحمہ اللہ کا یہی قول ہے۔ اور جمہور علماء کا بھی یہی مذہب ہے اور احناف کا بھی یہی مسلک ہے۔

(2) حضرت رافع بن عمر وغفاری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں گرے پڑے پھل کے کھانے کی اجازت کا جو ذکر ہے وہ بچوں کے حق میں بطور معافی کے ہے ورنہ اصل یہ ہے کہ گری پڑی چیز کا بھی وہی حکم ہے جو درخت پر ہوتی ہے اس لئے کہ ہر دو صورتوں میں وہ مال غیر ہے جس کا بغیر اجازت استعمال کرنا حرام ہے۔ یہ مرقعات میں مذکور ہے۔

غیر مملوکہ زمین پر کاشت کرنے اور اس کو آباد کرنے کے احکام

9/4026- سعید بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جو شخص مردہ زمین یعنی (غیر مملوکہ بنجر زمین) کو زندہ کرے یعنی اس کو قابل کاشت بنائے یا آباد کرے تو وہ زمین اس کی ہو جائے گی (بشرطیکہ حاکم وقت اس کی اجازت دیدے) اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ بھی ارشاد فرمایا ہے (کہ اگر کوئی شخص ظلماً کسی کی زمین غصب کر لے اور اس کو آباد کرے یا اس میں کاشت کرے) تو وہ اس کی ملک قرار نہیں پاتی۔

اس کی روایت امام احمد، ترمذی، اور ابو داؤد نے کی ہے۔

10/4027 - اور امام مالکؒ نے اس کی روایت حضرت عروہ سے کی ہے۔ ترمذی فرماتے

ہیں کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

11/4028 - اور طبرانی نے معجم کبیر اور معجم اوسط میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت

کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ آدمی کے لئے وہی مال اچھا ہے جس کو حاکم خوشدلی سے دے۔

ف: ہدایہ میں لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی کی زمین غصب کر لی اور اس میں درخت لگائے یا عمارت بنائی تو عمارت گرا دی جائے گی اور درخت بھی نکال دیے جائیں گے البتہ مالک زمین ان کی قیمت ادا کرے گا اور یہ ملک اصل مالک کی ہی ہوگی، یہی مذہب حنفی ہے۔

کسی کا مال بغیر اجازت لینے یا غصب کرنے کی ممانعت

12/4029 - ابو حرہ رقاشی رحمۃ اللہ علیہ اپنے چچا سے روایت کریت ہیں کہ ان کے چچا

نے کہا کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: خبردار کسی پر ظلم نہ کرو اور کسی کا مال اس کی بغیر اجازت اور خوشی کے بغیر نہ لو۔

اس کی روایت بیہقی نے شعب الایمان اور دارقطنی نے مجتبائی میں کی ہے۔

مال مغضوبہ کی ہیئت بدل جانے کے احکام

ف: نیل الاوطار اور ہدایہ میں لکھا ہے کہ غاصب نے کسی کی چیز غصب کر لی اور اس کی ہیئت بدل دی تو غاصب اس کا مالک ہو جائے گا اور اصل مالک کی ملکیت سے وہ چیز نکل جائے گی مگر غاصب جب تک اس کا بدل نہ دیدے اس سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں ورنہ وہ گنہگار ہوگا۔ جیسے کسی نے بکری غصب کر لی اور اس کو ذبح کر دیا ہو یا گے ہوں غصب کر لیے اور روٹی بنالی یا لوہا غصب کر لیا اور اس کی تلوار بنالی۔ چونکہ مغضوبہ مال کی ہیئت بدل گئی ہے اس لئے اصل مالک کو تبدیل شدہ چیز کے واپس کرنے سے غصب کی ذمہ داری سے بری نہ ہو سکے گا جب تک اصل مالک کو مغضوبہ چیز کی قیمت ادا نہ کر دے۔ یہی مذہب حنفی ہے۔

تلف شدہ چیز کا بدل دینا چاہئے

13/4030 - انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: وہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (ایک دفعہ) اپنی ایک بی بی (ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کے گھر میں تشریف فرما تھے۔ آپ کی ایک دوسری بی بی نے ایک رکابی میں آپ کے لئے (خادم کے ذریعہ) کھانا بھیجا۔ یہ دیکھ کر ام المؤمنین بی بی عائشہ نے (غیرت کے مارے) خادم کے ہاتھ پر مارا جس سے رکابی (پلیٹ) گری اور ٹوٹ گئی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے رکابی کے ٹکڑوں کو اٹھا کر اکٹھا کیا اور گرے ہوئے کھانے کو اس میں ڈال دیا اور (خادم سے) فرمانے لگے تمہاری ماں کو غیرت آگئی (جس کی وجہ سے یہ واقعہ ہو گیا) پھر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خادم کو روکے رکھا اور ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کے گھر سے ایک اور رکابی جو سالم تھی (اس کے معاوضہ میں) دیدی اور ٹوٹی ہوئی رکابی رکھ لی۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ کسی شخص کا مال اپنے ہاتھ سے تلف ہو جائے تو اس کی پابجائی میں اگر اس چیز کا مثل ملے تو ویسی چیز دیدی جائے۔ اور اگر وہ قیمتی چیز ہو تو اس کی قیمت دیدی جائے۔

مسلمان کا مال لوٹنا حرام ہے

14/4031 - عبداللہ بن یزید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (مسلمانوں کے مال کو) لوٹ کھسوٹ کرنے سے اور مثلہ (یعنی کسی کو ہلاک کرنے کے بعد ناک) کان وغیرہ کاٹنے سے منع فرمایا ہے (البتہ قصاص میں ایسا کرنا حرام نہیں ہے)۔

اس حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے۔

لوٹ کے جواز کی صورتیں:

15/4032 - اور ابن ابی شیبہ نے حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے روایت فرمائی ہے کہ شادی اور ولیمہ کے موقع پر (جو چیزیں لٹائی جاتی ہیں ان کے) لوٹنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام شععی کا بھی یہی قول ہے۔

اور امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، اور امام محمد بن الحسن رحمۃ اللہ علیہم کا بھی یہی قول ہے۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ہم نے احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس بارے میں اس کا جواز پایا ہے چنانچہ

16/4033 - عبداللہ بن قرط رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ دنوں میں سب سے محبوب دن اللہ تعالیٰ کے پاس یوم النحر یعنی دسویں ذوالحجہ کا دن ہے پھر اس کے بعد عرفہ کا دن یعنی نویں ذوالحجہ کا دن (اللہ تعالیٰ کو محبوب) ہے پھر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں پانچ یا چھ اونٹنیاں (قربانی دینے کے لئے) قریب کیں تو وہ اونٹنیاں (ذبح ہونے کے لئے) ایک دوسرے پر سبقت کرتے ہوئے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے قریب ہونے لگیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کس کو پہلے ذبح فرمائیں گے جب ساری اونٹنیاں ذبح ہو گئیں تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خفی آواز میں کچھ ارشاد فرمایا جس کو میں نہیں سمجھ سکا تو میں نے اپنے ساتھی سے جو میرے قریب تھا دریافت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیا ارشاد فرمایا؟ جواب دیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو چاہے (ان اونٹیوں کے گوشت کو) کاٹ کر لے جائے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس حدیث شریف میں جب فرما دیا کہ جو چاہے۔ (گوشت) کاٹ کر لے جائے (تو اس طرح لوٹ لینے کی) اجازت دے دی اس سے اس بات پر دلیل مل گئی کہ مالک لوگوں کو کسی قسم کے

کھانے یا کسی اور چیز (کے لوٹ لینے) کی اجازت دیدے تو وہ اس کو لے لے سکتے ہیں اور اس طرح سے (مالک کے لوٹ لینے کی اجازت دینے پر) لوٹ لینا جائز ہے اور یہ لوٹ اس عام لوٹ کھسوٹ سے جدا ہے جو منع ہے اور جس کا ذکر اس حدیث سے پہلے والی حدیث (جس کے راوی عبداللہ بن یزید ہیں) میں کیا گیا ہے تو ثابت ہو گیا کہ پہلی حدیث میں جس لوٹ کا ذکر ہے وہ ایسی لوٹ کھسوٹ ہے جس کی اجازت نہ دی گئی ہو اور جس لوٹ کی اجازت دی گئی ہو اور وہ جائز ہو یہ وہی اجازت جو اس دوسری حدیث میں مذکور ہے۔ (جو حضرت عبداللہ بن قرط رضی اللہ عنہ سے مروی ہے)

ف: ابن بطل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ حرام لوٹ وہ ہے جو زمانہ جاہلیت میں عربوں میں رائج تھی کہ دوسروں پر حملہ کرتے اور مال و اسباب لوٹ لیتے چنانچہ حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اسی طرح کی لوٹ اور غارت گری نہ کرنے کی بیعت لی گئی ہے، البتہ بچوں پر اور شادیوں میں جو چیزیں بھینکی جاتی ہیں ان میں علماء کا اختلاف ہے امام مالکؒ اور امام شافعیؒ نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے اور احناف نے اس کو جائز رکھا ہے۔
یہ مضمون عمدۃ القاری اور مرقات سے ماخوذ ہے۔

غصب کی تین ناجائز صورتیں

17/4034۔ عمران بن حصین رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے روایت فرمائے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اسلام میں نہ تو جلب جائز ہے اور نہ جب اور نہ تو شغار اور جو شخص کسی (مسلمان) کا مال بغیر اجازت کے لوٹے وہ ہم میں سے نہیں۔
اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

جلب، جب، اور شغار کی تفصیل

ف: واضح ہو کہ گھوڑ دوڑ میں جلب یہ ہے کہ گھوڑا دوڑانے والا اپنے پیچھے گھوڑے پر ایک شخص کو اس غرض سے بٹھالے کہ وہ گھوڑے کو تیز دوڑانے کے لئے مارے اور ہانکے۔ ایسا عمل جائز نہیں ہے۔

اور جب یہ ہے کہ گھوڑ دوڑ میں گھوڑا دوڑانے والا ایک زائد گھوڑے کو اپنے ساتھ رکھے کہ جب پہلا گھوڑا تھک جائے تو دوسرے پر بیٹھ کر اپنے مقابل سے آگے نکل جائے۔ یہ عمل بھی ناجائز ہے۔ اور شغار یہ ہے کہ ایک شخص اپنی بہن کا نکاح کسی کے ساتھ اس شرط سے کرے کہ مہر کے بجائے وہ شخص اس کی بہن کا نکاح اس کے ساتھ کر دے گا۔ اس بارے میں امام ابوحنیفہ اور سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہما نے فرمایا ہے کہ ایسا عقد تو ہو جائے گا البتہ ایسی شرط فاسد ہے اور فریقین مہر (یعنی فریقین کے خاندانی مہر) پانے کے مستحق ہیں۔ واضح رہے کہ حدیث شریف کی تین صورتوں میں عدم جواز کی وجہ یہ ہے کہ کسی نہ کسی طریقہ سے فریقین کے حقوق تلف ہو رہے ہیں اسی لئے ان کو ناجائز قرار دیا گیا ہے اور حقوق کو غصب کرنا اسلام میں جائز نہیں۔ اھ۔ (یہ مضمون مرقات اور اشعۃ اللمعات سے ماخوذ ہے 12)

مشتبہ مال کی خریداری کے احکام

18/4035۔ سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ حضور نبی کریم ﷺ سے روایت فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص اپنا (گم شدہ یا چُر ایا ہوا یا غصب کیا ہوا) مال کسی شخص کے پاس دیکھے تو اس (کے پانے) کا زیادہ مستحق ہے اور (جس شخص نے ایسے مشتبہ مال کو خرید لیا تھا تو) اس شخص کو چاہئے کہ بیچنے والے (غاصب کا) پیچھا کرے (تلاش کرے اور اس سے اپنی قیمت لے لے، مال تو بہر صورت اصل مالک کا ہو جائے گا)۔ اس کی روایت امام احمد، ابوداؤد اور نسائی نے کی ہے۔

19/4036۔ اور طبرانی نے حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے ہی اس طرح روایت کی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ کسی شخص کا کوئی مال چوری جائے یا وہ گم ہو جائے اور وہ شخص اسی چیز کو کسی کے ہاں پاوے تو اس کا مستحق یہی شخص (یعنی اصل مالک) ہے اور ادا شدہ قیمت (غاصب) بیچنے والے سے (رقم دینے والا) خریدار اپنی قیمت وصول کرے۔ (اس سے معلوم ہوا کہ مغصوبہ یا چوری کا مال کسی صورت میں خریدنا نہیں چاہئے اور اگر خرید لے تو مال اصل مالک کو واپس ہو جائے گا اور ادا شدہ قیمت چرا کر بیچنے والے سے وصول طلب ہوگی)۔

جانور سے نقصان پہونچنے پر تاوان کا حکم

20/4037۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کسی جانور کے پیر سے اگر کوئی کچلا جائے (اور اس وقت اس جانور کا مالک ساتھ نہ ہو) تو ایسے نقصان کا تاوان نہ ہوگا۔ اس کی روایت امام طحاوی نے کی ہے اور ائمہ ستہ (صحاح ستہ) میں بھی اسی طرح روایت ہے۔

دوسری حدیث

21/4038۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جانور کے پاؤں کا کچلا ہوا معاف ہے اور آگ کا جلایا ہوا بھی معاف ہے (جب کہ آگ جلانے والے کا ارادہ فاسد نہ ہو۔ اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے۔

جانور یا آگ کے ذریعہ نقصان ہونے پر تاوان یا عدم تاوان کی صورتیں

ف: مذکورہ بالا دونوں حدیثوں میں جانور یا آگ سے نقصان ہو جانے پر تاوان کا نہ ہونا بطور اطلاق اور عمومیت کے ہے یہی وجہ سے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ کسی کا جانور غیر کے مال کو تلف کر دے خواہ دن کا وقت ہو کہ رات کا تو اس جانور کے مالک پر اس تلف شدہ سامان کا تاوان عائد نہ ہوگا بشرطیکہ مالک اپنے جانور کے ساتھ نہ ہو۔ البتہ مالک ساتھ ہو اور اس کو ہانک رہا ہو تو ایسی صورت میں مالک پر تاوان عائد ہوگا۔ اسی طرح کوئی شخص اپنی جگہ آگ روشن کرے اور اس کی چنگاری اڑ کر کہیں جا پڑے اور نقصان کر دے تب بھی تاوان نہیں عائد ہوگا بشرطیکہ آگ جلانے والے کی نیت کسی کو نقصان پہونچانے کی نہ ہو۔ آگ سے نقصان کا تاوان اس صورت میں بھی نہ ہوگا جب کہ آگ جلاتے وقت تیز ہوا نہ چل رہی ہو جس سے آگ کے دوسری طرف پھیلنے کا اندیشہ لگا رہتا ہے البتہ تیز ہواؤں کے وقت آگ روشن کرنے والے کو اس کی احتیاط رکھنی چاہئے کہ اس کی آگ سے دوسرے کو نقصان نہ پہونچے، ورنہ اس سے تاوان لیا جائے گا۔ ازمرقات اور لمعات۔

کسی کی آزادی کو سلب کرنا یا کسی کا مال غصب کرنا دوزخ میں جانے کا سبب ہے

22/4039۔ قیصہ بجلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و

آلہ وسلم کے مبارک زمانہ میں ایک مرتبہ سورج گہن ہوا تو آپ ﷺ نے نماز کسوف ایسی ہی پڑھائی جیسے اور نمازیں تم پڑھا کرتے ہو۔

اس کی روایت امام طحاوی نے کی ہے۔

23/4040۔ اور مسلم کی ایک روایت میں اس طرح مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم نے (نماز کے بعد خطبہ میں ارشاد فرمایا) آج میں نے اس نماز میں ان چیزوں کو دیکھ لیا جس کا تم سے وعدہ کیا گیا ہے اور وعید بھی سنائی گئی ہے۔ اس نماز میں میرے سامنے دوزخ لائی گئی اور یہ اس وقت ہوا جب کہ تم نے مجھے نماز میں پیچھے ہٹے دیکھا ہوگا اور میں اس وقت دوزخ کے شعلوں سے بچنے کے لئے پیچھے ہٹ گیا تھا اور میں نے دوزخ میں ایک شخص کو دیکھا کہ جس کے پاس ایک لکڑی تھی جس کا سر اڑا ہوا تھا۔ اور یہ شخص اپنی آنتوں کو کھینچتا ہوا چل رہا تھا اور یہ شخص وہی تھا جو اپنی اس لاٹھی سے حاجیوں کی چیزوں کو چرا لیا کرتا تھا اس کے اس عمل کو کوئی دیکھ لیتا تو کہہ دیتا یہ چیز میری لاٹھی میں الجھ گئی ہوگی اور اگر (صاحب مال) غافل رہتا تو یہ مال لے جاتا۔ حضور صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں نے اس بلی والی عورت کو بھی (دوزخ میں) دیکھا کہ جس نے اپنی بلی کو باندھ رکھا تھا کہ نہ تو اسے کھانے کو دیتی اور نہ کھول دیتی کہ وہ حشرات الارض کو کھا لیتی یہاں تک کہ بلی بھوک سے مر گئی۔ پھر میرے سامنے جنت بھی لائی گئی اور یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب کہ تم نے مجھے نماز میں آگے بڑھتے ہوئے دیکھا پھر میں اپنی جگہ کھڑا ہو گیا اور ہاتھ بڑھا کر چاہتا تھا کہ جنت کا کوئی پھل توڑ دوں تاکہ تم اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لو مجھے مناسب معلوم نہ ہوا کہ ایسا کروں (کیونکہ اس سے ایمان بالغیب باقی نہیں رہتا)۔

(مذکورہ بالا مسلم کی روایت سے معلوم ہوا کہ کسی کی آزادی کو سلب کر لینا چاہے وہ جانور ہی کیوں نہ ہو اور کسی مال کو اڑالینا دوزخ میں جلنے کا سبب ہے)۔

کسی کی کوئی چیز مذاقاً بھی لے لے تو واپس کر دینی چاہئے

24/4041۔ سائب بن یزید اپنے والد کے واسطے سے حضور نبی کریم ﷺ سے روایت

فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اپنے مسلمان بھائی کی (کوئی چیز مثلاً) لکڑی (وغیرہ) ہنسی مذاق کے طور پر بھی نہ لے جب کہ اس کے دل میں یہ نیت ہو کہ (موقع پا کر بچالوں گا) اگر (اتفاقاً) لکڑی (وغیرہ) لے لی ہو تو اس کو واپس کر دے۔

اس کی روایت ترمذی اور ابوداؤد نے کی ہے اور ابوداؤد کی روایت میں صرف لفظ جاداً تک

ذکر ہے۔

مستعار چیز کے تلف ہونے میں لینے والے کا قصور نہ ہو تو تاوان عائد نہ ہوگا

25/4042۔ سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے

روایت فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کسی سے کوئی چیز (عاریتاً یا بطور غصب یا چرا کر) لے لی جائے تو لینے والے پر اس چیز کی ادائیگی تک واپسی کی ذمہ داری رہتی ہے۔

اس کی روایت ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

26/4043۔ اور دارقطنی اور بیہقی نے اپنی سُنن میں عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ سے

روایت کی ہے۔ وہ اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے دادا یعنی عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ امانت رکھنے والا شخص خائن نہ ہو تو (امانت رکھی ہوئی چیز کے تلف

ہو جانے پر) تاوان نہ ہوگا۔ اور (اس طرح) مستعار لینے والا اگر خائن نہ ہو تو (مستعار چیز کے تلف ہو جانے پر بھی) تاوان عائد نہ ہوگا۔

27/4044۔ اور ابن ماجہ نے اپنی سنن میں عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کوئی شخص کسی کے پاس کوئی امانت رکھے (اگر وہ امانت تلف ہو جائے) تو امانت دار پر تاوان عائد نہ ہوگا۔

28/4045۔ اور عبدالرزاق نے اپنی مصنف میں امیر المومنین حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا عاریتاً لی ہوئی چیز بہ منزلہ امانت کے ہے (تلف ہو جانے کی صورت میں) اس پر تاوان نہ ہوگا البتہ عاریتاً لینے والا زیادتی کرے (یعنی اگر وہ خیانت کر جائے تو تاوان عائد ہوگا)۔

29/4046۔ اور ابن ابی شیبہ اور عبدالرزاق نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے آپ نے فرمایا کہ (کسی چیز کو) عاریتاً لینے والے شخص پر (اس چیز کے تلف ہو جانے کی صورت میں) تاوان نہیں ہوگا۔

مستعار چیز پر تاوان عائد ہونے کی صورتیں

ف: واضح ہو کہ مستعار چیز کے حکم میں علماء کا اختلاف ہے۔ ہمارے ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ مستعار لی ہوئی چیز بہ منزلہ امانت کے ہے اگر وہ بغیر کسی زیادتی کے تلف ہو جائے تو مستعار لینے والے پر تاوان عائد نہ ہوگا۔ حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت حسن بصری، امام نخعی، امام شعبی، امام ثوری، حضرت عمر بن عبدالعزیز قاضی شریح، امام اوزاعی، امام ابن شبرمہ رضی اللہ عنہم کا یہی قول ہے اور قاضی شریح نے اسی قول پر کوفہ میں اسی (80) برس تک مقدمات کے فیصلے کیے ہیں۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول ہے کہ مستعار لی ہوئی چیز کے تلف ہو جانے پر مطلقاً تاوان عائد ہوگا خواہ مستعیر کی غفلت کو اس میں دخل ہو یا نہ ہو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے صدر کی حیثیت سے استدلال کیا ہے جو حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ، حضرت ابن عباس، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عطاء اور امام

اسحاق رضی اللہ عنہم کا بھی یہی قول ہے لیکن قابل غور امر یہ ہے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت سمرہ کی حدیث سے جو استدلال کیا ہے حقیقت میں اس سے حنفی مسلک کی تائید ہوتی ہے اس لئے کہ حضرت سمرہ کی حدیث سے مستعار چیز کی واپسی کا وجوب ثابت ہو رہا ہے نہ کہ تاوان کا لزوم! اس کے علاوہ نص قرآنی سے بھی مطلقاً امانت رکھی ہوئی چیز کے واپسی کا وجوب حاصل ہوتا ہے ارشاد ہو رہا ہے: ”إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا“ (سورہ نساء، پ: 5، ع: 8 آیت نمبر: 58) اس طرح ثابت ہوا کہ امانت رکھی ہوئی چیز اگر تلف ہو جائے اور اس چیز کے تلف ہونے میں امانت دار کی غفلت کو دخل نہ ہو تو امانت دار پر تاوان عائد نہ ہوگا۔ یہ ”عمدة القاری“ سے ماخوذ ہے۔

مستعار لینے کا جواز

30/4047۔ قتادہ رحمہ اللہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ (ایک دفعہ) مدینہ منورہ میں اس خبر سے اضطراب پیدا ہو گیا کہ کفار کا لشکر کہیں قریب آ گیا ہے۔ (یہ سن کر) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کا گھوڑا (سست رفتاری کی وجہ سے) جس کو مندوب کہا جاتا تھا عاریتاً لیا آپ اس پر سوار ہو کر (تہا) نکل گئے اور (صورتِ حال دریافت فرما کر) واپس تشریف لائے اور فرمایا کہ خوف کی کوئی بات نہیں ہے اور (گھوڑے کی نسبت) فرمایا ہم نے تو اس کو (اب) کافی تیز رفتار پایا۔ اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ کسی چیز کا مستعار لینا جائز ہے نیز یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ کی سواری کی برکت سے سست رفتار گھوڑا آن کی آن میں تیز قدم ہو گیا۔ اور حضور ﷺ کا تہا لشکر کی طرف چلا جانا اس بات کا ثبوت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کس قدر جری اور شجاع تھے۔

(12/135) بَابُ الشُّفْعَةِ

اس باب میں شفعہ کا بیان ہے

شفعہ کی تعریف اور پڑوسی کے لئے اس کا ثبوت

ف: شفعہ اس حق کو کہتے ہیں جو پڑوسی کو جائیداد غیر منقولہ جیسے مکان اور زمین وغیرہ کے بیچتے وقت حاصل ہوتا ہے۔ حق شفعہ یہ ہے کہ اس جائیداد کی جو قیمت دوسرا خریدار دے رہا ہو وہی قیمت پڑوسی مالک جائیداد کو دے کر اس چیز کو خود لے لے۔

واضح ہو کہ تمام ائمہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ زمین میں کسی کا کوئی شریک ہو تو زمین کی تقسیم نہ ہونے تک شریک کے لئے حق شفعہ ثابت ہے۔ اور اس میں حکمت یہ ہے کہ شریک کے نقصان نہ ہونے تک شریک کے لئے حق شفعہ ثابت ہے۔ اور اس میں حکمت یہ ہے کہ شریک کے نقصان کا دفعیہ ہو جائے۔ اور شفعہ کا ثبوت زمین سے مخصوص ہونے کی وجہ یہ ہے کہ عموماً نقصانات زمینات کے معاملات میں ہوتے ہیں۔ اور اس بات پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ جانوروں، کپڑوں، اسباب اور منقولہ جائیداد میں حق شفعہ ثابت نہیں ہے اور جائیداد کی تقسیم کے بعد بھی شریک کے لئے نفس مبیع (یعنی فروخت شدنی جائیداد) میں شفعہ ثابت ہے اور اسی طرح شریک کے لئے حق المبیع جیسے پانی اور راستہ وغیرہ میں بھی شفعہ کا حق ثابت ہے البتہ حق شفعہ میں اختلاف ایسے پڑوسی کے لئے ہے جو جائیداد میں شریک نہ ہو۔ چنانچہ امام اوزاعی، امام لیث، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام اسحاق، امام ابو ثور، ان تمام حضرات کے پاس ایسے شریک ہی کے لئے جائیداد میں حق شفعہ ثابت ہے جس کی تقسیم عمل میں نہ آئی ہو اور ان حضرات کے پاس پڑوسی کے لئے کوئی حق شفعہ ثابت نہیں۔ اس کے برخلاف حضرت ابراہیم نخعی، قاضی شریح، حضرت سفیان ثوری، امام عمرو بن حریث، امام حسن بن یحییٰ اور حضرت قتادہ، اور حسن بصری اور امام حماد بن سلیمان، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ یہ سارے حضرات کا یہ قول ہے کہ حق شفعہ اراضی، رہنے اور باغات میں شریک کے لئے ثابت ہے خواہ وہ جائیداد تقسیم ہو چکی ہو یا نہ ہو، اور اسی طرح حق شفعہ ایسے پڑوسی کے لئے بھی ثابت ہے جس کی جائیداد اس جائیداد سے متصل ہو۔ اس قول کی تائید اس باب میں آنے والی احادیث سے بخوبی ہوتی ہے۔ علامہ رویانی شافعی نے فرمایا ہے کہ ہمارے بعض اصحاب اس قول پر فتویٰ بھی دیتے ہیں۔

اور علامہ ابن عبدالبر نے اپنی کتاب الاستذکار میں اسی قول کو اختیار فرمایا ہے کہ پڑوسی کے لئے بھی حق شفعہ

ثابت ہے اور ابو عیینہ نے اپنی سند سے جس کو حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ تک پہنچایا ہے روایت کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قاضی شریح کو لکھا کہ پڑوسی کے لئے شفعہ کا فیصلہ دیا کرو چنانچہ وہ اس پر عمل کرتے اور مذہب حنفی بھی اسی طرح ہے۔ ماخوذ از: ”بنایہ، عمدۃ القاری اور بذل المجہود“۔

پڑوسی کا حق شفعہ

پہلی حدیث

1/4048۔ عمرو بن الشرید رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ایک صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ میری زمین میں نہ تو کوئی شریک ہے نہ حصہ دار بجز پڑوسی کے (کیا ایسی صورت میں پڑوسی کا کوئی حق ہے) (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا (ہاں!) پڑوسی قربت اور (تمہاری زمین سے) متصل ہونے کی وجہ سے (شفعہ کا) حق دار ہے۔ اس کی روایت نسائی اور ابن ماجہ نے کی ہے۔ اور بخاری نے بھی اسی طرح روایت کی ہے۔

2/4049۔ اور بزار اور دارقطنی کی روایت میں اسی طرح ہے کہ ایک صحابی نے عرض کیا کہ میری زمین میں نہ کوئی شریک ہے اور نہ حصہ دار بجز پڑوسی کے یہ سن کر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ پڑوسی شفعہ میں زیادہ حق دار ہے خواہ وہ جیسا بھی ہو۔

دوسری حدیث

3/4050۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ یہ دونوں حضرات فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پڑوسی کے لئے شفعہ کے حق کا فیصلہ فرمایا ہے۔

اس کی روایت ابن ابی شیبہ اور طحاوی نے کی ہے۔

4/4051۔ اور ابوداؤد نے سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اور وہ حضور ﷺ سے

روایت فرماتے ہیں کہ پڑوسی جس کا گھر بازو ہوا اپنے پڑوسی کے گھر کا (شفعہ میں) زیادہ حق دار ہے۔ اسی طرح زمین کا پڑوسی (بھی زمین کا حق دار ہے) اور ترمذی اور امام احمد نے بھی اسی طرح روایت کی ہے۔

5/4052۔ اور طبرانی، ابن ابی شیبہ اور امام احمد کی ایک روایت میں اس طرح مروی ہے کہ گھر کے پڑوسی گھر کا شفعہ میں زیادہ حق دار ہے۔

پڑوسی یا شریک کا حق شفعہ

6/4053۔ شرید بن سید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ پڑوسی اور شریک شفعہ میں زیادہ حق دار ہے جب تک کہ وہ اس چیز کو خرید لے یا پھر چھوڑ دے (یعنی جائیداد جس قیمت پر فروخت کی جا رہی ہو اور پڑوسی یا شریک اس جائیداد کو لینا چاہے تو اس قیمت پر اس کو لینے کا زیادہ حق دار ہے اگر یہ نہ لینا چاہیں تو اوروں کو فروخت کر سکتے ہیں)۔

اس کی روایت نسائی، ابن ماجہ اور طحاوی نے کی ہے۔

حق شفعہ کی قسمیں

7/4054۔ حضرت شریک سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ (نفس مبیع یعنی فروخت شدنی جائیداد میں) جو شریک ہو وہ (حق شفعہ میں) شفعہ کے مقابلہ میں زیادہ حق دار ہے اور شفعہ (یعنی وہ شخص جو حق مبیع یعنی پانی اور راستہ میں ہو) ہمسایہ کے مقابلے میں زیادہ حق دار ہے اور ہمسایہ (جو جائیداد سے متصل رہتا ہو وہ) دوسروں کے مقابلہ میں (جو متصل نہ ہوں) زیادہ حق دار ہے۔

اس کی روایت ابن ابی شیبہ نے کی ہے اور عبدالرزاق اور امام طحاوی نے بھی اسی طرح روایت کی ہے۔

8/4055۔ اور طحاوی کی ایک اور روایت میں قاضی شریح سے اسی طرح مروی ہے کہ انھوں نے کہا کہ شفعہ کی دو قسمیں ہیں ایک ہمسایہ کا حق شفعہ اور دوسرا شریک (جائیداد) کا حق شفعہ۔

پڑوسی اگر غائب ہو تو اس کا حق شفعہ باطل نہ ہوگا

9/4056۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ پڑوسی اپنے شفعہ کا زیادہ حق دار ہے (شفعہ کے حق کی وجہ) اس کا انتظار کیا جائے گا اگرچہ کہ وہ غائب ہو جبکہ دونوں کا راستہ (پانی یا آمد و رفت کا) ایک ہی ہو۔

اس کی روایت امام احمد، ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ اور دارمی نے کی ہے۔

ف: اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ پڑوسی معاملہ کے وقت موجود نہ ہو تو اس کا حق باقی رہے گا اور اس کو اس سلسلہ میں تین چیزوں کا حق ہے ایک یہ کہ وہ معاملہ کو کالعدم کروا سکتا ہے۔ دوسرے اس کو گواہوں کے طلب کرنے کا بھی حق ہے اور تیسرے اس کو دعویٰ کرنے کا بھی حق ہے۔ یہ عرف شندی میں مذکور ہے اور عنایہ میں لکھا ہے کہ پڑوسی معاملہ کے وقت اگر غائب ہو تو اس کے غائب ہونے سے اس کا حق شفعہ باطل نہ ہوگا۔

شفعہ غیر منقولہ جائیداد میں ہے اور منقولہ میں نہیں

10/4057۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ شریک (یعنی ایسا شخص جو فروخت شدنی جائیداد جیسے زمین، مکان اور باغ وغیرہ میں جو غیر منقولہ ہوں حصہ دار ہو) شفعہ کا حق رکھتا ہے۔ اور حق شفعہ ہر چیز (یعنی غیر منقولہ جائیداد) میں ثابت ہے۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

11/4058۔ اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث ابن ابی ملیکہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مرسل روایت کی ہے اور یہ حدیث (اس طرح سند کے اعتبار سے) صحیح تر ہے۔

12/4059 - اور امام طحاوی نے اس کی روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کی ہے انہوں نے (یہ بھی) فرمایا کہ حیوانات (اور اسی طرح کپڑے اور ساز و سامان جو منقولہ جائیداد ہیں ان) میں شفعہ نہیں۔

مشترکہ جائیداد میں شفعہ کے تعلق سے رسول اللہ ﷺ کا حکم

13/4060 - جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ شفعہ صرف ٹیلوں اور باغوں (اور گھروں یعنی غیر منقولہ جائیدادوں) میں ہے۔ اور بائع کو مناسب نہیں کہ وہ (شریک سے) اجازت لئے بغیر (اس جائیداد کو) فروخت کرے اگر وہ چاہے تو خرید لے گا یا چاہے تو چھوڑ دے گا۔ اس کی روایت بڑا نے اپنی مسند میں کی ہے۔

14/4061 - اور مسلم کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ اگر بائع نے (جائیداد غیر منقولہ کو) اطلاع دیئے بغیر بیچ دی تو وہ (یعنی شریک) اس (جائیداد) کا زیادہ حق دار ہے۔

15/4062 - اور بخاری نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے انھوں نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر ایسی (مشترکہ) جائیداد میں جس کی تقسیم نہ ہوئی ہو (شریک کے لئے) شفعہ کا حکم دیا ہے۔

پڑوسیوں کا ایک دوسرے سے رعایت رکھنا

16/4063 - ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ایک پڑوسی اپنے دوسرے پڑوسی کو (ضرورت پر) اس کی دیوار میں لکڑی (یا کڑی) نصب کرنے سے منع نہ کرے (بشرطیکہ اس سے اس کی دیوار کو نقصان کا اندیشہ نہ ہو امر مستحب ہے)۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

راستہ کے مسائل اور اس کے احکام

17/4064 - ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے

ارشاد فرمایا ہے کہ (کسی ایسی زمین پر) راستہ کے بارے میں تمہارا اختلاف ہو جائے (جس پر لوگوں کی آمد و رفت تھی اور مالکِ زمین اس پر عمارت بنانا چاہتا ہے تو) سات ہاتھ چوڑائی (بطور راستہ کے) چھوڑ دی جائے۔

اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ اس حدیث شریف میں سات ہاتھ راستہ چھوڑنے کے بارے میں جو ارشاد ہے وہ اس صورت میں ہے کہ جب کہ جدید راستہ قائم کیا جا رہا ہو اور اگر راستہ قدیم ہو تو وہ اپنی حالت پر قائم رہے گا اگرچہ اس کی چوڑائی سات ہاتھ سے زیادہ ہو اور زائد حصہ پر کسی کو تصرف کا حق حاصل نہ ہوگا۔ یہ بھی واضح ہو کہ سات ہاتھ راستہ چھوڑنا حد شرعی نہیں ہے بلکہ موقع، محل، شہر، محلہ اور حالات کے لحاظ سے راستہ کا اعتبار ہوگا چنانچہ ایسا کوچہ کہ صرف محلہ کے لوگ اس میں آتے جاتے ہوں تو اس کی اپنی چوڑائی چاہیے جس میں محلہ والوں کو حرج نہ ہو اور سقہ، حٹال، زنانی سواری اور جنازہ جانے کو تنگی نہ ہوئے یہ مضمون مشکل الا آثار، مرقات، اشعۃ المعانی، لمعات اور عرف شذی سے ماخوذ ہے۔

بغیر ضرورت غیر منقولہ جائیداد بیچنے کی وعید

18/4065 - سعید بن حُرث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سنا ہے آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ تم میں سے جس کسی نے گھریا زمین (بغیر ضرورت) فروخت کی تو وہ اس بات کا سزاوار ہے کہ اس (زمین یا گھر بیچنے سے جو رقم حاصل ہو) اس میں اس کو برکت نہ دی جائے گی مگر یہ کہ وہ اس (رقم کو) اسی رقم کے کام (یعنی گھریا زمین خریدنے) میں لگائے۔ اس کی روایت ابن ماجہ اور دارمی نے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ زمین یا مکان کو بلا ضرورت فروخت کر کے حاصل شدہ رقم کو

منقولہ جائیداد کی خریدی میں صرف کرنا غیر مستحب ہے اس لئے کہ غیر منقولہ جائیداد کے فائدے منقولہ ساز و سامان کے مقابلہ میں زیادہ ہوتے ہیں اور ان پر آفتیں بھی کم آتی ہیں کہ وہ چوری اور ڈاکہ سے محفوظ رہتے ہیں اس لئے مناسب یہ ہے کہ غیر منقولہ جائیداد کو نہ بیچا جائے اور اگر فروخت کرنا ضروری ہو تو حاصل شدہ رقم کو زمین یا گھر کی خریدی میں لگایا جائے۔ مرقات اور اشعۃ اللمعات۔

سایہ دار درخت کا ٹٹنے کی وعید

19/4066۔ عبداللہ بن حمیش رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص بیری کے درخت کو کاٹے گا تو اللہ تعالیٰ سر کے بل اس کو دوزخ میں ڈالیں گے۔ اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے اور ابو داؤد نے کہا ہے کہ حدیث مختصر ہے (جس کی تفصیل اس طرح ہے یعنی) جو شخص جنگل میں کسی بیری کے ایسے درخت کو ناحق ظلم اور زیادتی سے کاٹے جس کے سایہ میں مسافر اور جانور پناہ لیتے ہوں تو اللہ تعالیٰ اس کو (اس ظلم و زیادتی کی سزا میں) سر کے بل دوزخ میں ڈالیں گے۔

ف: حدیث شریف میں بیری کے درخت کا ذکر اس لئے ہے کہ بیری کا سایہ اور درختوں کے مقابلہ زیادہ ٹھنڈا ہوتا ہے ورنہ ہر سایہ دار درخت کا یہی حکم ہوگا کہ ہر ایسا سایہ دار درخت جس کے سایہ سے انسان اور جانور فائدہ اٹھاتے ہوں اس کو نہ کاٹا جائے۔ مرقات۔

(13/136) بَابُ الْمُسَاقَاةِ وَالْمُزَارَعَةِ

درختوں اور کھیتوں میں بٹائی کا بیان

ف: مساقات یہ ہے کہ ایک شخص اپنے درختوں کو دوسرے کے حوالہ کر دے تاکہ وہ ان کی پرورش کرے، جب پھل نکلیں تو اس کو بھی ایک حصہ ان پھلوں میں سے ملے۔ اور مزارعۃ یہ ہے کہ زمین ایک کی ہو وہ دوسرے کے حوالہ کر دے وہ اس میں محنت کرے، ہل چلائے اور بیج بوئے اور جو کچھ پیدا ہو اس میں سے ایک حصہ زمین کا مالک لیوے اور ایک حصہ کاشتکار کو دیوے۔ اس زمانہ میں اس کو بٹائی کہتے ہیں۔

حضور ﷺ کا اہل خیبر سے بٹائی پر معاملہ

1/4067۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اہل خیبر سے اس بات پر معاملہ فرمایا کہ وہ پھل یا کھیتی کا آدھا حصہ دیا کریں۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

2/4068۔ اور طحاوی کی روایت میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہی اس طرح مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اہل خیبر سے اس بات پر معاملہ فرمایا کہ کھیتی کی پیداوار پر آدھا حصہ دیا کریں۔

انصار اور مہاجرین میں بٹائی کا معاملہ

3/4069۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ انصار نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا کہ ہمارے اور ہمارے (مہاجرین) بھائیوں کے درمیان کھجور کے درخت تقسیم فرما دیجئے (یہ سن کر) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: نہیں یہ مناسب نہیں۔ انہوں (یعنی انصار) نے عرض کیا تو پھر آپ حضرات یعنی مہاجرین محنت میں ہمارا ساتھ دیں اور ہم آپ حضرات کو پھلوں میں شریک کریں گے تو انھوں نے عرض کیا ہم کو (آپ کا فیصلہ) منظور ہے۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

حضرت عمر کا اہل یمن سے بٹائی کا معاملہ

4/4070- عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ امیر المومنین حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے یعلیٰ بن منبہ کو یمن روانہ کیا اور انہیں حکم دیا کہ وہ اہل یمن کو ارض بیضاء یعنی بنجر زمین اس شرط پر دیدیں کہ اگر نیل (یعنی کھیتی میں کام آنے والے جانور) اور بیج اور لوہا (یعنی کھیتی کے اوزار) حضرت عمر کی طرف سے ہوں تو حضرت عمر کو (پیداوار کی) دو تہائی اور اہل یمن کو ایک تہائی (پیداوار ملے گی) اور اگر نیل، بیج اور کھیتی کے اوزار ان (اہل یمن) کی طرف سے ہوں تو حضرت عمر کو (یعنی حکومت کے بیت المال) کو (پیداوار کا) آدھا حصہ اور اہل یمن کو آدھا حصہ ملے گا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یعنی یعلیٰ بن منبہ کو یہ بھی حکم دیا کہ وہ اہل یمن کو کھجور کے درخت اور انگور کے باغات بھی اس شرط پر دیں کہ حضرت عمر کو (ثمرہ کا) دو تہائی حصہ اور اہل یمن کو ایک تہائی ملے گا۔

اس کی روایت امام طحاوی نے کی ہے۔

کبار صحابہ اور کبار تابعین کا بٹائی کے ساتھ زراعت کرنا

5/4071- قیس بن مسلم رحمۃ اللہ علیہ ابو جعفر یعنی امام باقر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ مدینہ منورہ کے مہاجرین میں سے یعنی ہر شخص پیداوار کی تہائی پر یا چوتھائی پر حسب معاہدہ پر زراعت کیا کرتے تھے چنانچہ حضرت علیؓ حضرت سعد بن مالک، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عمر بن عبدالعزیز، حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر، حضرت عروہ بن الزبیر اور حضرت عمر اور حضرت علیؓ ان سب کے صاحبزادے اور حضرت ابن سیرین (اسی طرح بٹائی پر) زراعت کیا کرتے تھے اور عبدالرحمن ابن الاسود نے کہا کہ میں عبدالرحمن بن یزید کے ساتھ زراعت میں شریک رہتا تھا اور

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں سے (بٹائی کا) معاملہ اس شرط پر کیا کہ اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سے بیج ہوں تو حضرت عمر کو (پیداوار کا) آدھا حصہ ملے گا اور اگر بیج لوگوں کی طرف سے ہوں تو ان لوگوں کو (حسب معاہدہ تہائی یا چوتھائی) ملے گا۔

ف: درمختار میں لکھا ہے کہ بٹائی کی حسب ذیل تین صورتیں جائز ہیں :-

(1) زمین اور بیج ایک کے ہوں اور جانور اور محنت دوسرے کی ہو۔

(2) زمین ایک کی اور جانور، بیج اور محنت دوسرے کی ہو۔

(3) یا محنت ایک کی اور زمین، بیج اور جانور دوسرے کے ہوں۔

مجھول بٹائی کے معاملہ سے ممانعت

6/4072- حُظِّلَہ بن قیس حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں،

حضرت رافع نے کہا مجھے میرے دو چچاؤں نے خبر دی کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں اپنی زمین اس شرط پر دوسروں کو کرایہ پر دیتے تھے کہ پانی کی نالیوں پر جو چیز پیدا ہوگی (وہ مالک زمین کی ہوگی اور باقی پیداوار کرایہ پر لینے والے کی ہوگی) یا مالک زمین کسی قطعہ زمین کو (بٹائی کے لئے) الگ کر دے (اس طرح سے کہ زمین کے اس ٹکڑے پر جو پیداوار ہوگی وہ مالک زمین کی ہوگی اور فلاں ٹکڑے پر جو پیداوار ہوگا وہ کرایہ دار کا ہوگا) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہم کو ایسی بٹائی (کے معاملہ) سے منع فرمایا (اس وجہ سے کہ اس میں یہ اندیشہ ہے کہ ایک کی زمین میں پیداوار ہو اور دوسرے کے حصہ میں کچھ پیداوار نہ ہو تو یہ مجھول معاملہ ہو جو جھگڑے اور فساد کا موجب ہو سکتا ہے) راوی کہتے ہیں کہ میں حضرت رافع سے دریافت کیا کہ اگر بٹائی کا معاملہ درہم اور دینار کے بدلہ میں ہو تو کیا یہ درست ہے؟ تو حضرت رافع نے جواب دیا اس میں کوئی حرج نہیں تو جس معاملہ سے روکا گیا ہے وہ ایسا معاملہ ہے کہ حلال اور حرام میں تمیز رکھنے

والے اگر اس میں غور کریں تو خطرہ اور اندیشہ ہے (اور جس بٹائی میں خطرہ نہ ہو وہ جائز ہے)۔
اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

دوسری حدیث

7/4073۔ رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم (انصار) مدینہ منورہ میں زیادہ کھیتی کرتے تھے اور ہم میں سے بعض اپنی زمین کو کرایہ پر (اس شرط سے) دیا کرتے کہ زمین کے اس ٹکڑے کی پیداوار مجھے ملے گی اور اس ٹکڑے کی پیداوار تمہاری ہوگی اور اکثر ایسا ہوا کرتا کہ زمین کے ایک ٹکڑے میں کھیتی ہوتی اور دوسرے ٹکڑے میں نہ ہوتی (اس میں ایک شخص کو تو پورا مل جاتا اور دوسرے کو کچھ بھی نہیں ملتا اس خطرہ اور اندیشہ کے پیش نظر) رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (ایسے معاملہ سے) ان لوگوں کو منع فرمادیا۔
اس کی روایت بخاری اور مسلم نے بالاتفاق کی ہے۔

زمین کو کھیتی کے لئے بلا معاوضہ دینے کی فضیلت

8/4074۔ عمرو بن دینار رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت طاؤس سے کہا کیا اچھا ہوتا کہ آپ مخابرہ یعنی بٹائی کے معاملہ کو چھوڑ دیتے کیونکہ اہل علم حضرات کہتے ہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ نے ایسے معاملہ سے منع فرمایا ہے، تو (یہ سن کر) طاؤس نے عمرو بن دینار سے کہا میں لوگوں کو زمین (بٹائی پر) دیتا ہوں اور ان کی مدد کرتا ہوں اور (مدینہ کے) سب سے بڑے عالم یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے مجھے بتایا کہ نبی کریم ﷺ نے (بٹائی سے) نہیں منع فرمایا ہے لیکن یوں فرمایا کہ تم میں سے کوئی اپنے بھائی کو (کھیتی کرنے کے لئے زمین بطور) عطیہ دے یہ بہتر ہے اس بات سے کہ وہ اس (زمین پر) مقرر کر کے کچھ معاوضہ لے۔ اس

کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اشعۃ اللمعات میں فرمایا ہے کہ مخبر یہ ہے کہ ایک چیز کے معاوضہ میں دوسری چیز لی جائے۔ یعنی مالک زمین اپنی زمین کو کچھ نقدی لے کر کرایہ پردے۔ اس میں اندیشہ یہ ہے کہ اگر بارش نہ ہو یا کھیتی کسی وجہ سے خراب ہو جائے تو کرایہ دار کا سراسر نقصان ہو جاتا ہے اور یہ چیز بعض وقت جھگڑے اور فساد کا سبب بن جاتی ہے اسی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسے معاملہ سے منع فرمایا ہے۔ اس کے برخلاف بغیر معاوضہ کے اگر اپنے بھائی کو زمین دے دی جائے تو یہ احسان کی بات ہے اور بہتر ہے۔

جہاد چھوڑ کر صرف کھیتی باڑی میں مشغول ہو جانے کی وعید

9/4075۔ ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے بل اور کھیتی کے آلات

دیکھے تو کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ فرمایا کرتے تھے کہ یہ چیزیں جس کسی کے گھر میں داخل ہوتی ہیں تو اللہ تعالیٰ اس گھر میں ذلت داخل کر دیتے ہیں۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

ف: حدیث شریف میں ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ اس گھر میں ذلت داخل کرتے ہیں جس گھر میں کھیتی کے آلات داخل ہوتے ہیں یعنی جو قوم جہاد چھوڑ دیتی ہے اور کھیتی باڑی میں مشغول ہو جاتی ہے تو وہ ذلیل اور خوار ہو جاتے ہیں کہ حاکم ان کو محصول کے واسطے پکڑتا ہے اور ذلیل کرتا ہے۔ حدیث شریف میں اس بات کا ارشاد ہے کہ مسلمان جہاد نہ چھوڑیں اور دنیا کمانے میں مشغول نہ ہوں ورنہ وہ ذلیل و خوار ہوں گے اور کافر غالب ہو جائیں گے جیسا کہ اس زمانے میں ہو رہا ہے۔

صاحب مرقات نے لکھا ہے کہ حدیث شریف میں زراعت کرنے کی جو وعید وارد ہے وہ ایسی قوم سے متعلق ہے جن کی سرحدیں دشمن سے قریب ہیں اور وہ صرف کھیتی باڑی میں مشغول رہتے ہیں اور جہاد کو چھوڑ دیا ہے اور اسی صورت میں دشمن ان پر غالب آجائے گا اور وہ ذلیل و خوار ہوں گے۔ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس وجہ سے بھی صرف زراعت میں مشغول ہو جانے کی وعید ارشاد فرمائی تاکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کھیتی باڑی اور گھروں کی تعمیر میں مشغول ہو کر جہاد نہ چھوڑ بیٹھیں جس کے نتیجے میں کفار غالب ہو جائیں اس سے بڑھ کر مسلمان کے لئے اور کیا ذلت ہو سکتی ہے، ورنہ زراعت تو مستحب ہے اس لئے کہ زراعت کرنے میں انسانوں کا نفع ہے۔

حضور ﷺ کے زمانے میں بٹائی کا ایک معاملہ

10/4076 - مجاہد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مبارک زمانہ میں چار حضرات نے (کھیتی میں) شرکت کی۔ ان میں سے ایک نے کہا کہ بیج میرے ہوں گے دوسرے نے کہا کہ محنت میری ہوگی تیسرے نے کہا زمین میری طرف سے ہوگی اور چوتھے نے کہا کھیتی کے آلات میرے ہوں گے (اس طرح) سب نے زراعت شروع کی اور (کھیتی کے تیار ہونے پر اس کو) کاٹا پھر سب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے (اور تمام تفصیل سنائی) تو آپ نے پیداوار کو بیج والے کو دیا اور محنت کرنے والے کے لئے اجرت مقرر فرمائی اور جس نے آلات دیئے تھے اس کے لئے روزانہ ایک درہم مقرر فرمایا (چونکہ زمین غضب کی ہوئی تھی اس لئے) زمین والے کے حصہ کو باطل کر دیا۔

اس کی روایت امام طحاوی نے کی ہے جس کی سند جید ہے اور حضرت مجاہدؒ نے اس کو مرسلؒ روایت کیا ہے اور حضرت مجاہد کی مرسل روایتیں جمہور محدثین کے پاس مقبول ہیں۔

(14/137) بَابُ الْإِجَارَةِ

ف: اجارہ کے معنی لغت میں اجرت کے ہیں یعنی مزدور کو اجرت دے کر کام پر لگایا جائے اور شریعت میں اس کے معنی یہ ہیں کہ کسی کام کے بدلہ میں کسی کو اس کے فائدہ کا مالک بنایا جائے۔ (مرقات 12)۔

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: "فَإِنْ أَرْضَعْنَكُمْ فَاتُّوهُنَّ أُجُورَهُنَّ"۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (پ: 28، سورہ طلاق، ع: 1، آیت نمبر: 6، میں) ”اگر وہ (مطلقہ) عورتیں تمہارے

کہنے سے (تمہارے بچہ کو) دودھ پلاویں تو ان کو (دودھ پلانے کا) معاوضہ دو۔“

وَقَوْلُهُ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ شُعَيْبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ: "قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ

هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمْنِي حَبْجٍ"۔

اور اللہ تعالیٰ نے (پ: 20، سورہ قصص، ع: 3، آیت نمبر: 27، میں) حضرت شعیب علیہ السلام کی طرف

سے اس طرح حکایت فرمائی حضرت شعیب نے (حضرت موسیٰ علیہ السلام سے) ”فرمایا میں چاہتا ہوں کہ میری ان دو

بیٹیوں میں سے ایک کو تمہارے ساتھ بیاہ دوں اس شرط پر کہ تم آٹھ برس میری نوکری کرو۔“

اجارہ کا حکم

1/4077۔ عبداللہ بن مُغْفَل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ثابت بن ضحاک

رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (ایسی) بیٹائی (جس میں دھوکہ ہو) سے

منع فرمایا ہے اور اجارہ کا حکم دیا ہے اور ارشاد فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔ اس کی روایت مسلم

نے کی ہے۔

چھپنے لگانے والے کو اجرت دینے کا جواز

2/4078۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

چھپنے لگوائے اور حجام کو اس کی اجرت دی اور پھر ناک میں دوا ڈالی۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم

نے متفقہ طور پر کی ہے۔

اجرت پر بکریاں چرانے کا جواز

3/4079۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جس کسی کو نبی بنا کر بھیجا ہے انھوں نے ضرور بکریاں چرائی ہیں، صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کیا آپ نے بھی؟ (یا رسول اللہ بکریاں چرائی ہیں) تو حضور ﷺ نے فرمایا: ہاں! میں چند قیراط پر (بطور اجرت) اہل مکہ کی بکریاں چرایا کرتا تھا۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

انبیاء کرام کے بکریاں چرانے کی حکمتیں

ف: واضح ہو کہ بکریاں چرانے میں حکمت یہ ہے کہ نبی گلہ بانی سیکھیں جس سے سرداری کی تربیت حاصل ہو اور گلہ بانی کی مشقت سے صبر اور تحمل کی عادت ہو اس وجہ سے کہ سرداری کی حیثیت اپنی قوم کے ساتھ ایسی ہے جیسے چرواہے کی حیثیت بکریوں کے ساتھ۔ انبیاء کے بکریاں چرانے میں ایک حکمت یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احسان کو سمجھیں کہ ہم کیا تھے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے کس اعلیٰ مرتبہ پر ہم کو پہنچایا۔

قرآن کے ذریعہ دم چھو کر کے اجرت لی جاسکتی ہے

4/4080۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ کی ایک جماعت کا گزرا ایک بستی پر ہوا ان میں ایک شخص تھا جس کو بچھونے کاٹ لیا تھا یا سانپ نے ڈس لیا تھا بستی والوں میں سے ایک شخص صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے پاس حاضر ہو کر عرض کیا کہ کیا تم میں کوئی دم چھو کرنے والا ہے؟ (اس لئے کہ) بستی میں ایک شخص بچھو کا کاٹا ہوا یا سانپ کا ڈسا ہوا ہے صحابہ میں سے ایک صحابی (بستی میں) گئے (اور وہ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ تھے) انہوں نے بکریوں کے معاوضہ میں اس شخص پر سورۃ فاتحہ پڑھی وہ شخص اچھا ہو گیا اور وہ (یعنی ابو

سعید خدری رضی اللہ عنہ) بکریوں کو لے کر اپنے ساتھیوں کے پاس پہونچے۔ انہوں نے ان کے اس کام کو نا پسند کیا اور کہا کہ تم نے اللہ کی کتاب پر اجرت لی ہے یہاں تک کہ وہ سب مدینہ منورہ پہونچے اور عرض کیا یا رسول اللہ! انہوں نے اللہ کی کتاب پر اجرت لی ہے! تو (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بہترین اجرت تمہارے لئے وہ ہے جس کو تم اللہ کی کتاب پر لیا کرو (اس لئے کہ تم نے یہ اجرت بطور عبادت نہیں لی ہے بلکہ دوا اور علاج کے بدلہ میں لی ہے)۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

5/4081۔ اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ (حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا) تم نے (بطور علاج جو اجرت لی ہے) وہ اچھا کیا (بکریوں کو) تم آپس میں بانٹ لو اور میرا بھی حصہ مقرر کرو۔

کیا تعلیم قرآن پر کوئی تحفہ قبول کیا جاسکتا ہے:

6/4082۔ اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ (ﷺ) کہ ایک شخص نے مجھے ایک کمان ہدیہ دیا اور میں اس کو کتاب اور قرآن سکھاتا تھا اور کمان تو مال نہیں ہے (کہ بطور اجرت ایسی چیز کو قرآن پڑھا کر قبول نہ کریں جبکہ وہ ہدیہ دی گئی ہے) اور میں اس (کمان) سے اللہ کے راستہ میں تیر اندازی کروں گا (یہ سن کر) حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر تم چاہتے ہو کہ آگ کا ایک طوق تمہیں پہنایا جائے تو اس (کمان) کو قبول کرو۔

قرآن کو بطور منتر استعمال کرنا اور اس پر اجرت لینے کا جواز:

7/4083۔ اور امام احمد اور ابو داؤد کی ایک روایت میں خارجہ بن صلت رحمہ اللہ اپنے چچا

سے روایت کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس سے (اپنے وطن کو) روانہ ہوئے (راستہ میں) ہمارا گزر عرب کے ایک قبیلہ پر ہوا، اس قوم نے ہم سے کہا ہم کو یہ معلوم ہوا ہے کہ تم لوگ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس سے بڑی بھلائی لے کر آ رہے ہو! کیا تمہارے پاس کوئی دوا یا دم چھوکا عمل ہے اس لئے کہ ہمارے پاس ایک مجنون شخص بیڑیوں میں جکڑا ہوا ہے ہم نے کہا ہاں (ہمارے پاس ایسا عمل ہے) تو وہ بیڑیوں میں جکڑے ہوئے شخص کو لائے تو میں اس شخص پر تین دن صبح اور شام سورہ فاتحہ پڑھتا رہا اس طرح کہ میں اپنا تھوک (پڑھنے کے دوران منہ میں) جمع کر لیتا اور اس پر تھوک دیتا راوی کہتے ہیں کہ (اس کا اثر یہ ہوا کہ) وہ بیڑیوں سے رہا ہو گیا (اور اس کا پاگل پن جاتا رہا) ان لوگوں نے مجھے (دم چھوکے بدلہ میں) کچھ اجرت دی۔ میں نے کہا حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کئے بغیر یہ اجرت نہیں لوں گا (حضور ﷺ سے دریافت پر آپ ﷺ نے فرمایا یہ اجرت) تم کھا لو! لوگ تو باطل منتروں کی اجرت کھا لیتے ہیں اور تم حق منتر کی اجرت کھا رہے ہو (اس لئے کہ یہ اجرت بطور علاج کے لئے لی جا رہی ہے اور یہ جائز ہے)۔

تعلیم قرآن پر اجرت لی جاسکتی ہے

ف: صدر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جو حدیث مروی ہے اس میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے ”ان احق ما اخذتم علیہ اجرا کتاب اللہ“ (بہترین اجرت تمہاری وہ ہے جس کو تم اللہ کی کتاب پر لیا کرو) قاضی نے کہا ہے کہ اس ارشاد نبوی سے قرآن کے ذریعہ دم چھوکے اجرت لینے کا جواز ملتا ہے اور اسی طرح تعلیم قرآن پر بھی اجرت لینے کا جواز معلوم ہوتا ہے لیکن ایک جماعت نے تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو حرام قرار دیا ہے۔ اور یہ امام زہری، امام ابو حنیفہ اور امام اسحاق رحمۃ اللہ علیہم کا قول ہے اور ان حضرات نے حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے۔ اور شرح النسبة میں لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں قرآن کے ذریعہ اور اللہ کے نام سے دم چھوکے اور اس پر اجرت لینے کے جواز کی دلیل ہے اور جن

حضرات نے قرآن شریف کی خرید و فروخت اور اس کی کتابت پر اجرت دی ہے اسی حدیث سے استدلال کرتے ہیں چنانچہ حضرت حسن بصری، حضرت شعبی اور حضرت عکرمہ کا قول یہی ہے اور حضرت سفیان، امام مالک، امام شافعی اور امام ابوحنیفہ کے شاگردوں نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ یہ مرقات میں مذکور ہے۔

اور بذل المجھوہ میں کہا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں قرآن سے دم چھو پر اور علاج کر کے اجرت لینے کے جواز پر ایک بڑی دلیل ہے جب کہ امام شافعی، امام مالک، امام ابوحنیفہ اور امام احمد رحمہم اللہ یہ چاروں ائمہ کرام اس کے قائل ہیں اور اسی وجہ سے جمہور نے اسی حدیث کی روشنی میں تعلیم قرآن پر اجرت کو جائز قرار دیا ہے البتہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے تعلیم قرآن پر اجرت کو حرام قرار دیا ہے جیسا کہ ابن رسلان نے کہا ہے۔ البتہ متاخرین احناف نے براء ضرورت تعلیم قرآن پر اجرت لینے کی اجازت دی ہے۔ بذل المجھوہ کی عبادت یہاں ختم ہوئی۔

اور رد المحتار میں ہدایہ کے حوالہ سے کہا ہے کہ ہمارے بعض ائمہ فقہ نے اس زمانہ میں تعلیم قرآن پر اجرت کو درست قرار دیا ہے اس لئے کہ امور دین میں انحطاط آچکا ہے اور عوام میں رغبت نہیں ہے ایسے حالات میں اگر تعلیم قرآن پر اجرت لینے کی اجازت نہ دی جائے تو معلمین قرآن کی تعلیم چھوڑ دیں گے اور قرآن کا حفظ کروانا بھی رہ جائے گا اس لئے متاخرین نے تعلیم قرآن کی اجرت کے جواز پر فتویٰ دیا ہے۔

ایصال و ثواب کے لئے اجرت پر قرآن پڑھوانا جائز نہیں: اور تاج الشریعہ نے ہدایہ کی شرح میں کہا ہے کہ قرآن کو اجرت کے ساتھ میت کے ایصال ثواب کے لئے پڑھوایا جائے تو ثواب نہ پڑھنے والے کو ملے گا اور نہ میت کو اور علامہ عینی نے شرح ہدایہ میں کہا ہے کہ دنیوی اغراض کے لئے قرآن پڑھنے والے کو اس بات سے روک دینا چاہیئے کہ وہ قرآن کو ذریعہ معاش بنائے اس لئے کہ قرآن پر اجرت دینے والا اور لینے والا دونوں گنہگار ہیں، خلاصہ بحث یہ ہے کہ ہمارے زمانہ میں قرآن کے پاروں کو اجرت سے پڑھنے کا جو رواج ہو گیا ہے وہ جائز نہیں ہے اس لئے کہ ایک شخص تلاوت قرآن کا حکم دیتا ہے اور پڑھنے والا معاوضہ پر تلاوت قرآن کا ثواب اس شخص کو دیتا ہے تو جب پڑھنے والے کو نیت کے درست نہ ہونے پر ثواب نہیں ملتا ہے تو اجرت دینے والے کو ثواب کس طرح ملے گا؟ اور اگر اجرت نہ ہو تو اس زمانہ میں ایک شخص دوسرے کے لئے قرآن نہیں پڑھے گا! بلکہ لوگوں نے قرآن عظیم کو کمائی کا اور دنیا کے جمع کرنے کا ذریعہ بنا لیا ہے انا للہ وانا الیہ راجعون! اور علامہ شیخ خیر الدین ربلی نے بحر کے حاشیہ میں کتاب الوقف میں کہا کہ قول مفتی یہ رہے کہ تعلیم قرآن پر اجرت لی جاسکتی ہے نہ کہ مجزء قرآن پر یعنی صرف تلاوت قرآن پر تاثر خانیہ میں جس کی صراحت موجود ہے۔ اس لئے کہ اس قسم کی اجرت باطل ہے جو بدعت ہے جس کو خلفائے راشدین

میں سے کسی نے نہیں کیا۔ اور تعلیم قرآن پر اجرت کا جو جواز ہے وہ ضرورت کی وجہ سے ہے اور قبر پر اجرت دے کر قرآن پڑھوانا ضروری نہیں ہے۔ اور زیلعی نے بھی صراحت کی ہے کہ اگر تعلیم قرآن کے لئے اجرت جائز نہ قرار دی جائے تو قرآن کی تعلیم ہی بند ہو جائے گی اسی ضرورت کے پیش نظر تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو جائز قرار دیا گیا اور اس کو مناسب سمجھا گیا۔ اس لئے تعلیم قرآن اور مجر د تلاوت قرآن کے فرق کو سمجھنا چاہیے۔ (ماخوذ از رد المحتار)۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کا اجرت پر کام کرنا

8/4084۔ عتبہ بن المنذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے، حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے طسم (یعنی سورہ قصص) کی تلاوت فرمائی یہاں تک کہ جب آپ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ تک پہنچے تو ارشاد فرمایا کہ حضرت موسیٰ نے آٹھ یا دس برس (تک حضرت شعیب علیہ السلام کی) بطور اجرت خدمت کی تاکہ اپنی شرمگاہ کی حفاظت ہو اور کھانا کھائیں۔ اس کی روایت امام احمد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

بکریاں چرانا مہر مقرر ہو سکتا ہے

ف: اس حدیث شریف میں روایت ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے (حضرت شعیب علیہ السلام کی) اجرت پر خدمت کی۔ یعنی حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی صاحبزادی کا مہر بکریاں چرانا مقرر فرمایا تھا جیسا کہ مشہور ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کا ذکر اپنی کتاب میں بغیر انکار کے فرمایا ہے۔ تو اس صورت میں ہماری شریعت میں بھی یہ صورت جائز ہوگی اگر کوئی بکریاں چرانا مہر مقرر کریں تو نکاح درست ہوگا کیونکہ علم الاصول کا یہ مسلمہ جزویہ ہے کہ اللہ تعالیٰ یا اللہ کے رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) سابقہ شریعتوں کے واقعات کو بغیر انکار کے بیان فرمائیں تو وہ احکام بھی ہمارے شریعت میں نافذ رہیں گے البتہ بکریاں چرانے کے علاوہ منکوحہ کی کوئی اور خدمت بطور مہر مقرر کی جائے تو ایسا مہر جائز نہیں ہوگا ہاں منکوحہ کے علاوہ کسی اور شخص کی خدمت مہر میں طے کی جائے تو ایسی شرط مہر ہو سکتی ہے۔ چنانچہ صاحب ہدایہ نے باب المہر میں لکھا ہے اگر کوئی آزاد مرد کسی عورت سے اس شرط پر نکاح کرے کہ وہ مہر میں اس کی

ایک سال تک خدمت کرے گا یا اس کو قرآن پڑھائے گا تو اس صورت میں نکاح جائز ہوگا لیکن اس کو مہر مثل ادا کرنا پڑے گا۔ (ماخوذ از تفسیرات احمدیہ)

مزدوری کی مزدوری نہ دینے پر اللہ تعالیٰ کا عتاب

9/4085۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ تین آدمی ایسے ہیں کہ میں قیامت کے دن ان سے جھگڑوں گا۔ (1) ایک وہ شخص جس نے (کسی معاملہ میں) میرے نام سے عہد کیا (میری قسم کھائی اور میرے نام سے امان دیا) اور اس کو توڑ دیا (2) دوسرا وہ شخص جس نے کسی آزاد آدمی کو بیچ دیا اور اس کی قیمت کھالی اور (3) تیسرا وہ شخص جس نے کسی مزدور کو کام پر لگایا اور اس سے پورا کام لیا اور پھر اس کی مزدوری نہیں دی۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

مزدور کو اس کی اجرت پسینہ خشک ہونے سے پہلے دی جائے

10/4086۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ مزدور کو اس کی مزدوری اس کے پسینہ خشک ہونے سے قبل دے دیا کرو۔ اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے۔

سائل اگر سوار بھی ہو تو اس کو رو نہیں کرنا چاہیے

11/4087۔ حسین بن علی رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ سائل کا حق ہے اگرچہ وہ گھوڑے پر (سوار ہو کر) آئے۔ اس

کی روایت امام احمد اور ابو داؤد نے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف سے واضح ہوتا ہے کہ سائل سے بدگمانی مناسب نہیں اور اس کو جھٹلانا نہیں چاہیے۔ اس کی ظاہری حالت سے اس کو نامراد نہیں لوٹانا چاہیے۔ یہ ممکن ہے کہ وہ تو سوار ہے لیکن اس کا کنبہ بڑا ہے یا قرض کے بوجھ سے وہ بوجھل ہے۔ (مرقات - 12)۔

(15/138) بَابُ اِحْيَاءِ الْمَوَاتِ وَالشَّرْبِ

(اس باب میں ویران زمین کو آباد کرنے اور (کھیتوں اور مویشی کے لئے) پانی کی باری مقرر کرنے کا بیان ہے)

ف: واضح ہو کہ موات ایسی زمین کو کہتے ہیں جس کا کوئی مالک نہ ہو جیسا کہ قاموس میں لکھا ہے اور نہ ہیہ میں لکھا ہے کہ موات وہ زمین ہے جس میں نہ بویا گیا ہو اور نہ اس کو آباد کیا گیا ہو اور نہ وہ کسی کے قبضہ میں آئی اور ایسی زمین کو زندہ کرنا یہ ہے کہ اس کو آباد کرے۔ اور شرب کہتے ہیں پانی کے حصہ کو اور شریعت کی اصطلاح میں کہتے ہیں پانی لینے کی باری کو جو کھیتوں اور چوپایوں کے لئے مقرر ہوتی ہے۔

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ: ”وَنَبِّئُهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ، كُلُّ شَرِبٍ مُّحْتَصَرٌّ“.

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ قمر، پ: 27، ع: 2، آیت نمبر: 28، میں) اور ان کو بتادو کہ ان میں (اور اوٹنی میں) پانی بانٹ دیا گیا ہے تو ہر ایک فریق اپنی اپنی باری پر (پانی پینے کے لئے) حاضر ہوا کرے۔
ف: واضح ہو کہ آیت صدر میں جس اوٹنی کا ذکر ہے وہ حضرت صالح علیہ السلام کی اوٹنی ہے اور حضرت تصالح کو قوم شمود کی ہدایت کے لئے نبی بنا کر بھیجا گیا تھا اور اوٹنی کے لئے اور دوسرا دن جانوروں کے لئے مقرر کیا گیا۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”لَهَا شَرِبٌ وَلَكُمْ شَرِبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ“.

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے (سورہ شعراء، پ: 19، ع: 8، آیت نمبر: 155، میں) (حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا یہ اوٹنی پانی پینے کا ایک معجزہ ہے اس لئے پانی پیتے کے لئے) ایک دن کی اس کی اور دوسرا دن مقرر کیا جاتا ہے تمہارے (مویشیوں کے) پانی کے لیے۔

افتادہ زمین کو حاکم کی اجازت کے بغیر اپنے لیے مختص کرنا ممنوع ہے

1/4088۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ حضور صلی اللہ علیہ و

آلہ وسلم سے روایت فرماتی ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا جو شخص کسی ایسی زمین کو آباد کرے جس کا کوئی مالک نہ ہو تو وہ اس زمین کا (امام یا خلیفہ وقت کی اجازت سے مالک ہونے) کا زیادہ حق دار

ہوگا۔ حضرت عروہ نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت میں اسی کے مطابق فیصلہ دیا۔
اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

2/4089۔ اور طبرانی نے اپنی معجم کبیر اور اوسط میں معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ آدمی اسی چیز کا مالک ہوگا (جس کے مالک ہونے پر) حاکم خوش ہو (یعنی حاکم نے اس کی اجازت دی ہو)

3/4090۔ اور بخاری کی ایک روایت میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس طرح مروی ہے کہ صُعب بن جثامہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنا ہے کہ (کسی شخص کو اپنے مویشیوں کے چارہ اور پانی کے لئے کسی زمین کو مختص کر لینے کا حق نہیں ہے ہاں) اللہ اور اس کے رسول (جہاد کے گھوڑوں یا بیت المال کے مویشی یا مسلمانوں کے مصالح عامہ کے لئے) زمین کو مختص کر سکتے ہیں۔ (زمانہ جاہلیت میں قبیلوں کے سردار بعض سرسبز اور شاداب زمینوں کو اپنے اغراض کے لئے سخت رضی اللہ عنہ کر لیا کرتے تھے جس سے دوسرے منفعت حاصل نہیں کر سکتے تھے، حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو منع فرمادیا۔)

کمزور کے حقوق کی حفاظت مقاصد نبوت میں ہے

4/4091۔ طاؤس (یمانی) رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مرسل روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ جو کسی بنجر زمین کو آباد کرے وہ (حاکم کی اجازت سے) اس کی ملک ہوگی اور بنجر زمین اللہ اور اس کے رسول کی ہے پھر وہ میری طرف سے تمہاری ہے (اس سے بھی معلوم ہوتا ہے افتادہ زمین کو آباد کرنے اور اس کے مالک بننے کے لئے حاکم کی اجازت ضروری ہے)۔ اس کی روایت امام شافعی نے کی ہے۔

5/4092۔ اور شرح السنہ میں روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عبداللہ بن

مسعود رضی اللہ عنہ کو مدینہ منورہ میں چند گھر دے دیئے اور وہ انصار کی آبادی میں ان کے مکانات اور کھجور کے باغات کے درمیان تھے تو بنو عبد بن زہرہ نے کہا کہ ابن ام عبد یعنی ابن مسعود کو ہم سے دور رکھو تو رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے کس لئے نبی بنا کر بھیجا ہے؟ (یاد رکھو) اللہ تعالیٰ اس قوم کو پاک نہیں کرتے جس سے کمزور کا حق نہیں لیا جاتا ہو۔

بنجر زمین اگر غیر مملوکہ ہو تو وہ کس طرح ملکیت میں آ سکتی ہے

6/4093- حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے وہ سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو (کسی بنجر اور غیر مملوکہ) زمین کو محصور کر لے (تاکہ اس کو آباد کرے) تو وہ اس کی ملکیت ہو جائے گی۔ اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے۔

مستعار زمین پر تعمیر کرنے یا درخت اگانے کے مسائل

7/4094- سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کے کھجور کے چند درخت ایک انصاری کے باغ میں تھے اور ان انصاری کے ساتھ ان کے بیوی بچے بھی (اسی باغ میں) رہا کرتے تھے۔ سمرہ اس (باغ) میں آیا کرتے تو ان انصاری کو (سمرہ کے آنے جانے سے) تکلیف ہوا کرتی تھی۔ انصاری نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر (اپنی تکلیف) بیان کی تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سمرہ کو اپنے پاس بلایا تاکہ وہ (کھجور کے درختوں کو) انصاری کے ہاتھ بیچ دیں۔ سمرہ نے (حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی اس تجویز کو) قبول نہ کیا۔ تو حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ان سے چاہا کہ وہ ان درختوں کے بدلہ میں دوسری جگہ کے درختوں کو لے لیں۔ سمرہ نے اس (دوسری تجویز) کو بھی قبول نہ کیا۔

(اس پر) حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے فرمایا کہ ان درختوں کو ان انصاری کو ہبہ کر دیں اور تم کو (اس بخشش کے بدلہ میں بہت سے فوائد حاصل ہوں گے) اور حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے اس کے لئے بے حد ترغیب دی (اس تجویز کو بھی) انہوں نے نہ مانا تو حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے (سمرہ سے فرمایا تو تم مؤذی ہو) کہ عاریتی زمین پر درخت لگا کر دوسروں کو تکلیف دینا چاہتے ہو اور کسی تجویز کو تم نہیں مانتے (پھر حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ان انصاری سے فرمایا: جاؤ! ان کے کھجور کے درختوں کو کاٹ دو۔ اس کی روایت ابوداؤد نے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف میں حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ان انصاری کو سمرہ رضی اللہ عنہ کے کھجور کے درخت کاٹنے کا حکم اس لئے دیا کہ سمرہ کے وہاں آنے جانے سے ان انصاری کو تکلیف پہنچ رہی تھی جبکہ ان انصاری نے حضرت سمرہ کو زمین عاریتہ دی تھی۔ یہ مرقات میں مذکور ہے اور ہدایہ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کی زمین عاریتہ لے تاکہ اس میں مکان بنائے یا درخت لگائے تو جائز ہے اور مالک زمین کو یہ حق حاصل ہے کہ کسی وقت بھی اپنی ضرورت پر اپنی عاریتہ کو اٹھا لے سکتا ہے اور عاریتہ لینے والے کی تعمیر کو توڑ سکتا ہے اور درخت ہوں تو کاٹ سکتا ہے۔

ف: اس حدیث شریف میں حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تینوں تجویزوں کو قبول نہ کیا۔ اس بارے میں صاحب مرقات اور صاحب اشعۃ اللمعات نے لکھا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تینوں تجویزیں بطور سفارش تھیں بطور لزوم اور حکماً نہ تھیں ورنہ حضرت سمرہ جیسے جلیل القدر صحابی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم کو ٹال نہیں سکتے تھے۔

حاکم کوئی زمین بطور جاگیر دے سکتا ہے

8/4095۔ ابیض بن حمال ماری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ وفد بن کر رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور انہوں نے شہر ماری (جو یمن کا ایک شہر ہے) کی ایک نمک کی کان بطور جاگیر لکھ دینے کی درخواست کی تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو بطور جاگیر (نمک کی کان) لکھ دی۔ جب واپس ہونے لگے تو ایک شخص نے عرض کیا یا رسول

اللہ آپ نے ان کو ایک تیار پانی کی کان دے دی ہے تو (یہ سن کر) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (دی ہوئی وہ جاگیر) ان سے واپس لے لی۔ راوی کا بیان ہے کہ ابیض بن حمال نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا کہ پیلو کی کوئی زمین گھیر لی جاسکتی ہے؟ تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایسی زمین گھیر لی جاسکتی ہے جس تک اونٹ نہ پہنچتے ہوں (یعنی آبادی سے بہت دور ہو اور بستی کے جانور وہاں چرنے کے لئے نہ جاتے ہوں)۔ اس کی روایت ترمذی، ابن ماجہ اور دارمی نے کی ہے۔

حاکم کو جاگیر دینے کا اختیار ہے

ف (1): اس حدیث شریف میں مذکور ہے کہ حضور ﷺ نے ابیض بن حمال رضی اللہ عنہ کو نمک کی کان بطور جاگیر دے دی۔ اس حدیث اور اس باب کی اور حدیثوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے بعد آنے والے خلفاء کو اس بات کا حق ہے کہ وہ کانوں کو بطور جاگیر کسی کو دے سکتے ہیں جس کا مفہوم یہ ہے کہ بعض بنجر زمینوں کو جو کسی کی ملک نہ ہوں بعض اشخاص سے مختص کر دیا جائے خواہ وہ کسی چیز کی کان ہو یا زمین ہو مگر شرط یہ ہے کہ وہ ایسی زمین یا کان نہ ہو جو پہلے سے کسی سے مختص ہو اور اس پر سب کا اتفاق ہے۔ یہ نیل الاوطار سے ماخوذ ہے۔

اگر مصلحت عامہ کی چیز ہو تو دی ہوئی جاگیر واپس لی جاسکتی ہے

ف (2): اس حدیث شریف میں یہ بھی مذکور ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابیض کو دی ہوئی جاگیر واپس لے لی اس کی وجہ یہ ہے کہ حاکم ایسی چیز کو بطور جاگیر کسی کو نہیں دے سکتا جس سے مسلمانوں کی ضرورتیں متعلق ہوں جیسے نمک کی کان یا کنویں یہ عام ضرورت کی چیزیں کہ جن میں سب کا برابر کا حق ہے۔ یہ تکملہ بحر اقیق میں مذکور ہے اس لئے اگر حاکم لاعلمی سے ایسی چیز کسی کو بطور جاگیر دے دے تو وہ واپس بھی لے سکتا ہے چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابیض کی جاگیر واپس لے لی اور مرقات میں لکھا ہے کہ حاکم ایسی کانوں کو بطور جاگیر کسی کو دے سکتا ہے جن سے معدنی اشیاء کے حاصل کرنے میں بڑی محنت اور مشقت درکار ہو جیسے پٹرول، فیروزہ اور ابرک وغیرہ۔ اس کے برخلاف ایسی کانیں جس میں محنت ضروری نہیں جیسے گھاس کے رمنے اور وادیوں کا پانی وغیرہ تو ایسی

چیزیں بطور جاگیر دینے کا حاکم کو اختیار نہیں اس لئے کہ عامۃ الناس اس کے استفادہ میں شریک ہیں اور کسی حاکم نے کسی کو ایسی چیز بطور جاگیر دیدی اور اس کو علم ہوا کہ وہ مصالح عامہ کی چیز ہے تو وہ اپنے حکم کو منسوخ کر دے اور دی ہوئی جاگیر کو واپس لے لے۔

نخلستان کو بطور جاگیر دینے کا ایک واقعہ

9/4096۔ اسماء بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کھجور کے چند درخت حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو بطور جاگیر دے دیئے اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے۔

10/4097۔ اور بخاری نے ”کِتَابُ الْخُمْسِ“ کے آخر میں حضرت اسماء رضی اللہ عنہ کی حدیث اس طرح روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو بنو النضیر کی ایک زمین بطور جاگیر دے دی (اور یہ زمین انصار نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حوالہ کی تھی)۔

زمین کے اقسام اور اس کے مسائل

ف: بدائع میں لکھا ہے کہ زمین کی دو قسمیں ہیں۔ (1) مملوکہ زمین (2) غیر مملوکہ زمین جو مباح ہے یعنی اس کا استفادہ سب کر سکتے ہیں۔ مملوکہ زمین کی بھی دو قسمیں ہیں۔ (1) آباد زمین (2) بنجر زمین۔ اس طرح غیر مملوکہ مباح زمین کی بھی دو قسمیں ہیں (1) ایسی مباح زمین جو اطراف شہر میں ہو جس سے اہل شہر کے حقوق متعلق ہوں جیسے گھاس کے رمنے اور جنگل وغیرہ (2) ایسی مباح زمین جو شہر سے دور ہو اور بنجر ہو۔

ایسی زمین جو آباد اور مملوکہ ہو اس پر بغیر مالک کی اجازت تصرف جائز نہیں، اور موات یعنی آباد زمین ایسی زمین ہے جو بنجر ہو اور خارج شہر ہو، کسی کی ملک بھی نہ ہو اور کسی کا اس زمین پر کوئی خاص حق بھی متعلق نہ ہو یعنی حاکم نے کسی کو استفادہ کے لئے نہ دیا ہو واضح ہو کہ اندرون شہر کسی زمین کو بنجر زمین نہیں کہا جائے گا اور اسی طرح خارج شہر بھی اس زمین کو بنجر نہیں کہا جائے گا جس سے مصالح عامہ متعلق ہوں۔

حاکم ایسی زمین کو جو بنجر ہو اور خارج شہر ہو اور اس سے مصالح عامہ متعلق بھی نہ ہوں وہ کسی کو بطور جاگیر دے سکتا ہے اور جس کو اس قسم کی زمین بطور جاگیر دی گئی اور اگر وہ شخص تین (3) سال تک اس کو ویسے ہی بنجر رکھے اور آباد نہ کرے تو حاکم کو حق ہے کہ وہ کسی دوسرے شخص کو بطور جاگیر دیدے۔

زمین کو بطور جاگیر دینے کا ایک واقعہ

11/4098۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو (ایک بنجر زمین) بطور جاگیر دینے کا حکم دیا جس قدر زمین پر ان کا گھوڑا دوڑ لگائے۔ تو حضرت زبیرؓ نے اپنے گھوڑے کو دوڑایا یہاں تک کہ وہ ٹھہر گیا پھر انہوں نے اپنا کوڑا پھینکا تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ان کو اس مقام تک زمین دیدو جہاں تک ان کا کوڑا پہنچا ہے۔ اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے۔

ایضاً دوسری حدیث

12/4099۔ علقمہ بن وائل رضی اللہ عنہ اپنے والد حضرت وائل رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ ان کو حضرموت (یعنی کا ایک شہر) میں ایک زمین بطور جاگیر دے دی۔ حضرت وائل نے کہا کہ رسول ﷺ نے میرے ساتھ حضرت معاویہ کو بھیجا اور ان سے فرمایا کہ ان کو زمین (ناپ کر) دے دو۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

ضرورت سے زائد پانی کو نہیں روکنا چاہیے

13/4100۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ بچے ہوئے پانی کو (جو تمہاری ضرورت سے زائد ہو) مت روکو اس سے تم زائد گھاس (اگنے سے) روکنے کا سبب بنو گے۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے۔

ف: حدیث شریف میں ارشاد ہے کہ بچے ہوئے پانی کو مت روکو! اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی کے پاس زائد پانی ہے تو ایسا شخص اس پانی کو دوسروں کے پینے کے لئے یا کسی کے جانوروں کو پلانے کے لئے نہ روکے۔

وہ تین آدمی جن سے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن نہ بات کریں گے

نہ ان کو دیکھیں گے

14/4101۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے

ارشاد فرمایا ہے کہ تین آدمی ایسے ہیں جن سے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن بات نہیں کریں گے اور نہ ان کی طرف دیکھیں گے۔ (1) ایک وہ شخص جو کسی سامان پر قسم کھائے کہ جو قیمت اس کو دی گئی ہے اس سے زیادہ دی جاتی (تو اس کے لئے بہتر تھا) حالانکہ وہ جھوٹا ہے۔ (2) دوسرے وہ شخص جو نماز عصر کے بعد جھوٹی قسم کھائے تاکہ وہ (قسم کھا کر) کسی مسلمان شخص کا مال قسم کے ذریعہ لے لے (حالانکہ عصر کے بعد دن اور رات کے فرشتے پہرہ بدلنے کے لئے ملتے ہیں اور اس شخص نے اس فضیلت والے وقت کا بھی لحاظ نہیں کیا) اور (3) تیسرے وہ شخص جو (اپنی) ضرورت سے زائد پانی کو (لوگوں سے روکتا ہے) تو اللہ تعالیٰ (روز قیامت) اس سے فرمائیں گے آج کے دن میں تجھ کو اپنے فضل سے روکتا ہوں جیسا کہ تو نے (اپنی ضرورت سے) زائد پانی کو روکا تھا (حالانکہ اس پانی کو) تیرے ہاتھوں نے نہیں نکالا تھا۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

پانی، گھاس اور آگ میں شرکت کا بیان

15/4102۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مسلمان تین چیزوں میں شریک ہیں (کہ ہر ایک کو ان سے مفت

فائدہ حاصل کرنا درست ہے) پانی، گھاس اور آگ۔ اس کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ حدیث شریف میں پانی، گھاس اور آگ میں شرکت کی جو اجازت ہے اس کی تفصیل یہ ہے۔
(1) پانی سے مراد وہ پانی ہے جو دریا یا چشموں میں کا ہو اور جو بہتا ہو تو ایسے پانی کو کسی مسلمان کے پینے یا جانوروں کو پلانے سے روکنا حرام ہے۔ البتہ اگر کوئی شخص ایسے پانی کو اپنے برتن میں محفوظ کر لے تو ایسے پانی کا بیچنا جائز ہے۔

(2) گھاس سے مراد ایسی گھاس ہے جو غیر مملوکہ زمین میں خود رو اُگی ہو اور اگر ایسی گھاس کو بھی کسی نے کاٹ کر محفوظ کر لیا تو وہ اس کی ملک ہوگی اور وہ اس کو بیچ سکتا ہے۔

(3) آگ میں شرکت کی تفصیل یہ ہے کہ اگر کسی نے آگ روشن کی تو ہر ایک کو اس بات کا حق ہے کہ اس سے سیکھے اور کپڑوں کو سکھائے البتہ انگار لینا چاہے تو آگ سلگانے والے سے اجازت لینا ضروری ہے۔ یہ مضمون فتح القدیر، قدوری اور مرقات سے ماخوذ ہے۔

پانی، آگ اور نمک دینے کی فضیلت

16/4103۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) وہ کنسی چیزیں ہیں جن کا منع کرنا جائز نہیں ہے۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا (وہ چیزیں یہ ہیں) پانی، نمک اور آگ۔ ام المومنین کہتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! پانی (کی ضرورت اور اہمیت) کیا ہے؟ (یہ سن کر) رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اے حمیراء! (یہ ام المومنین بی بی عائشہ کا لقب ہے) (آگ دینے کی فضیلت میں تمہیں بتاؤں کہ) جو کسی کو آگ دیوے تو (اس کا ثواب اتنا بڑا ہے کہ) (گو یا اس نے ان ساری چیزوں کو خیرات کر دیا جن کو اس آگ نے پکایا ہے۔ اور جس شخص نے

نمک دیا تو گویا اس نے ان تمام چیزوں کو خیرات کر دیا جس نمک کی وجہ سے ان چیزوں میں خوبی یعنی لذت پیدا ہوئی۔ اور (اب پانی پلانے کی فضیلت بھی سن لو) جس نے کسی مسلمان کو ایک مرتبہ ایسی جگہ پانی پلایا جہاں پانی (آسانی سے) مل جاتا ہے تو (اس کا اتنا بڑا ثواب ہے کہ) گویا اس نے ایک غلام آزاد کر دیا اور جس نے کسی مسلمان کو ایک مرتبہ ایسی جگہ پانی پلایا جہاں پانی نہیں ملتا ہے تو گویا اس نے اس کو زندگی بخشی۔ (اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے)۔

جو شخص کسی مباح چیز پر پہلے قبضہ کر لے تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا

17/4104۔ اسمر بن مضر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر بیعت کی تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص کسی چشمہ پر سب سے پہلے پہنچ کر قبضہ کر لے اس طرح کہ اس سے پہلے کوئی اور مسلم نہیں پہنچ سکا تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔ (اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے)

ف: اس حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ پانی یا کوئی اور مباح چیز جیسے گھاس، لکڑی وغیرہ پر جو کوئی پہلے قبضہ کر لے تو وہ اس کی ملکیت ہو جاتی ہے۔ (مرقات)

مدینہ منورہ کی ایک نہر سے زمین کو سیراب کرنے کا ایک واقعہ

18/4105۔ عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت زبیر اور ایک انصاری کے درمیان (جو منافق تھا) حرّہ نامی پہاڑی زمین سے نکلنے والی ایک نہر کے بارے میں جھگڑا ہوا۔ (یہ نہر حضرت زبیر کی زمین سے گزرتی ہوئی اس منافق کی زمین میں داخل ہوتی تھی) (جب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں یہ قضیہ پیش ہوا تو) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (حضرت زبیر سے) فرمایا اے زبیر! تم (پہلے اپنی زمین کو) سیراب کر لو، پھر اپنے

پڑوسی کے لئے پانی چھوڑ دو۔ (یہ سن کر) اس انصاری نے کہا کہ آپ نے یہ بات اس لئے فرمائی ہے کہ وہ آپ کے پھوپھی زاد بھائی ہیں۔ اس پر رسول اللہ ﷺ کا چہرہ انور متغیر ہوا اور فرمایا اے زیرِ تم (اپنی زمین کو) سیراب کر لو اور پانی روک رکھو یہاں تک کہ اس کی سطح منڈیر تک پہنچ جائے (اس لئے کہ یہ تمہارا حق ہے اس سے تم پورا فائدہ حاصل کرو) پھر پانی کو اپنے پڑوسی کے لئے چھوڑ دو۔ اس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت زیر کو حکم صریحی کے ساتھ ان کا پورا حق دلوایا جبکہ اس (منافق) انصاری نے آپ کو غضبناک کر دیا اور اس سے پہلے آپ نے ان دونوں کو ایک ایسی بات کا حکم دیا تھا جس میں دونوں کے لئے سہولت تھی (لیکن جب منافق نے ناشکری اور گستاخی کی تو آپ نے شفقت کا لحاظ نہ فرما کر انصاف کا فیصلہ دیا) اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ تملہ بحر اُلق میں لکھا ہے کہ اگر نہر دو اشخاص کی زمینوں میں سے گزر رہی ہو اور نہر کا رقبہ ان میں مشترک ہو تو دونوں باری باری سے نہر کے پانی سے اپنی اپنی زمینوں کو سیراب کریں اور اگر نہر اس طرح گزرتی ہو کہ جب تک ایک زمین کی سیرابی کو بند نہ کیا جائے تو دوسری زمین کی سیرابی ممکن نہیں تو ایسی صورت میں بالائی زمین کی سیرابی پہلے کی جائے اور بعد میں زیرین زمین کی سیرابی کی جائے اور بالائی زمین والوں کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ زیرین زمین والوں سے پانی کو روکیں۔

نہروں، چشموں اور نالوں کے پانی کے استعمال میں لوگ برابر کے شریک ہیں

19/4106 - عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہما اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا (عمرو بن

العاص رضی اللہ عنہ) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (بنی قریظہ کی) مٹھن و انامی وادی کی نہر کے بارے میں یہ فیصلہ دیا کہ (اس نہر کے پانی کو بالائی علاقہ والا اپنی زمین کو اس طرح سیراب کرے کہ وہ) پانی کو روک رکھے یہاں تک کہ (پانی کی سطح) ٹخنوں برابر ہو جائے پھر بالائی علاقہ والا پانی کو زیرین علاقہ والے کیلئے چھوڑ دے (اور اگر نشیب میں اور بھی

زمینات ہوں تو ہر ایک ٹخنوں برابر پانی روک کر اپنے بعد والے کیلئے چھوڑ دے) اس حدیث کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اس لئے مختلف زمین والوں میں صلح کا یہی طریقہ ہے کہ ہر علاقہ والا چشموں، نہروں اور نالوں کے پانی کو باہمی سمجھوتہ سے استعمال کرے کیونکہ اس قسم کے پانی سے استفادہ میں لوگ برابر کے شریک ہیں جیسا کہ تَعْلِیقُ مُمَجَّدٌ میں مذکور ہے)۔

(16/139) بَابُ الْعَطَايَا

اس باب میں عطایا یعنی وقف، ہبہ اور امراء اور سلاطین کے مسائل کا بیان ہے

ف: وقف یہ ہے کہ کسی جائیداد کو محفوظ کر دیا جائے اور واقف کے منشاء کے مطابق اس کی آمدنی یا پیداوار کو خرچ کیا جاتا رہے۔ اور اس امر میں سارے ائمہ کرام کا اتفاق ہے کہ واقف اپنی زندگی بھر موقوفہ جائیداد کی آمدنی کو خیر کے کاموں میں خرچ کرے مثلاً کسی نے اپنی زمین یا اپنا گھر وقف کیا تو گھر کا کرایہ اور زمین کی پیداوار کو خیرات کرنا لازم ہے اور یہ چیز بمنزلہ نذر کے ہے اور اس بارے میں بھی سارے ائمہ کرام کا اتفاق ہے کہ اگر قاضی فیصلہ دیدے تو واقف کی ملکیت سے موقوفہ جائیداد نکل جاتی ہے یعنی وہ جائیداد واقف کی ملکیت نہیں رہے گی یا پھر واقف یہ کہہ دے کہ اگر میں مر جاؤں تو میں اپنے گھریا زمین کو اس شرط پر وقف کر رہا ہوں یا یوں وقف میری موت کے بعد بھی جاری رہے گا یعنی واقف یہ کہہ دے کہ جائیداد میری زندگی میں وقف ہے اور میری وفات کے بعد صدقہ ہے۔ موقوفہ چیزوں میں زمانہ کے حالات کے لحاظ سے قرآن، کتابیں، برتن، کپڑے، تعمیری اوزار، جانور، ڈولہ، مقبرہ، کنواں وغیرہ شامل ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اپنی جائیداد کو قرا بتداروں، فقراء نمازی اور مسافروں پر خرچ کرنے کے لئے وقف کرنا

1/4107۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ایک زمین (مال غنیمت میں) خیبر کے مقام پر ملی (جس میں کھجور کے درخت تھے) حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیے یا رسول اللہ! مجھے خیبر کے مقام پر ایک ایسی زمین ملی ہے کہ اس سے بہتر مال (یعنی زمین) مجھے اب تک نہیں ملا (کہ اس میں عمدہ کھجور کے درخت ہیں) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس بارے میں مجھے کیا حکم دیتے ہیں! حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم چاہو تو اس کی اصل زمین کو وقف کر دو اور (اس کی پیداوار) کو خیرات کیا کرو، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (اس کی پیداوار) کو خیرات کر دیا اس شرط پر کہ اس کی اصل زمین نہ بیچی جائے، نہ ہبہ کی جائے اور نہ وارث میں تقسیم ہو، (حضرت عمر رضی

اللہ عنہ نے) (اس کی پیداوار) بطور خیرات کے مخصوص کر دیا۔ فقراء (مدینہ اور اہل صفہ میں) اور (اپنے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے) قرابت دار میں اور غلاموں کے آزاد کرنے میں اور اللہ کی راہ میں (یعنی نمازیوں اور حاجیوں میں) اور مسافروں کے لئے اور مہمانوں کے لئے اور جو اس (زمین) کا متولی ہوگا اس پر کوئی گناہ نہیں کہ اگر وہ دستور کے مطابق کھائے (یعنی اپنے کھانے اور کپڑے پر اعتدال کے ساتھ احکام شریعت کے مطابق خرچ کرے) اور اپنے (گھر والوں کو بھی) کھلائے۔ مگر یہ کہ (اس زمین کی آمدنی میں سے) اپنے لئے جمع نہ کرے۔ حضرت ابن سیرین نے فرمایا کہ (اس کا مقصد یہ تھا کہ) وہ (متولی) اس زمین پر روپیہ جوڑنے کی نیت سے تصرف نہ کرے۔ اس کی روایت مسلم اور بخاری نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ اس حدیث شریف سے کئی فوائد معلوم ہوتے ہیں:

(1) یہ کہ موقوفہ جائیداد نہ تو بیچی جاسکتی ہے، نہ اس کا ہبہ درست ہے اور نہ وارثین میں تقسیم ہو سکتی ہے۔ البتہ واقف کی شرائط کے مطابق اس سے فائدہ حاصل کیا جاسکتا ہے اور واقف یا متولی بھی اپنی ذات پر احکام شریعت کے مطابق خرچ کر سکتا ہے۔

(2) اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ خیر غلبہ سے فتح ہوا اور اس کو بطور مال غنیمت غازیوں میں تقسیم کیا گیا۔

(3) اس حدیث سے صلہ رحمی کی فضیلت بھی ثابت ہوتی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی اس جائیداد کو فقراء مدینہ کے علاوہ اپنے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قریبداروں پر وقف کیا۔

(4) اس حدیث سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی فضیلت بھی ثابت ہوتی ہے اور یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ جس طرح حضرت عمرؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مشورہ فرمایا اسی طرح اہل فضیلت اور اصحاب خیر سے اپنے کاموں میں مشورہ لینا چاہئے۔ یہ فوائد مرقات سے ماخوذ ہیں۔

عمری یعنی کسی کو بطور عطیہ گھر دینے کا بیان اور اس کی صورتیں

2/4108۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے

روایت فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا عمری جائز ہے۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ عمری یہ ہے کہ کوئی اپنا گھر کسی کو یہ کہہ کر دے دے کہ یہ گھر میں نے تجھے عمر بھر کے لئے دے دیا۔ اور عمری کی تین صورتیں ہیں (1) یہ کہ کوئی یوں کہے میں نے تجھے اپنا گھر عمر بھر کے لئے دیا اور جب مر جائے تو وہ تیرے وارثوں کا ہے یہ عمری بغیر اختلاف کے صحیح اور مثل ہبہ کے ہے اس صورت میں جس کو گھر دیا گیا اس کی وفات کے بعد اس کے وارثوں کا ہوگا اگر وارث نہ ہوں تو بیت المال میں داخل ہوگا۔ اور عمری کرنے والے کو پھر نہ ملے گا۔ (2) عمری کی دوسری صورت یہ ہے کہ عمری کرنے والا صرف یوں کہے کہ میں نے اپنا گھر تجھے عمر بھر کے لئے دیا۔ اس صورت میں اختلاف ہے لیکن صحیح قول یہ ہے کہ اس کا حکم بھی پہلی صورت کی طرح ہوگا۔ (3) عمری کی تیسری صورت یہ ہے کہ عمری کرنے والا یوں کہے کہ میں تجھے اپنا گھر عمر بھر کے لئے دیا اور جب تو مر جائے تو گھر پھر میرا ہوگا یا میرے وارثوں کا۔ اس معاملہ کے صحیح ہونے میں ائمہ کا اختلاف ہے مگر صحیح یہ ہے کہ یہ معاملہ بھی درست ہے اور اس کا حکم بھی پہلی صورت کا حکم ہے اور شروط فاسدہ لغو ہیں ان کا اعتبار نہیں ہوگا۔ (یہ مضمون عمدۃ القاری سے ماخوذ ہے)

جس کو عمری دیا جائے اس کی اولاد اس کی وارث ہوگی

3/4109۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عمری میراث ہے اس شخص کی اولاد کے لئے جس کو عمری دیا گیا ہو۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

عمری دینے والے کو جائیداد واپس نہیں ملے گی

4/4110۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس کسی شخص کو اور اس کی اولاد کو عمری دیا گیا تو جس شخص کو عمری دیا گیا ہو وہ اس کا مالک ہو جائے گا اور یہ عمری دینے والے کی طرف نہیں لوٹے گا اس لئے کہ اس نے ایسا (عطیہ) دیا ہے جس میں وراثت واقع ہو جاتی ہے۔ اس کی روایت مسلم اور بخاری نے متفقہ طور پر کی ہے۔

عمری دینے سے پہلے خوب غور کر لیا جائے

5/4111- جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اپنی جائیداد کو اپنی حفاظت میں رکھا کرو اور اس کو خراب نہ کرو اس لئے کہ جس نے کسی کو عمری دیدیا تو وہ اس کا مالک ہوگا زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی اور وہ (جائیداد) اس کے وارثوں ہی کی ہوگی۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

ف: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عمری ہبہ کی صحیح صورت ہے اور جس کو عمری دیا جائے گا وہ شخص اسی کا مالک ہوگا اور دینے والے کو واپس نہیں ملے گا اس لئے عمری دینے سے پہلے خوب غور کر لیا جائے مناسب سمجھیں تو عمری دیں ورنہ پھر اپنے لئے ہی روک رکھیں اور اس کی حفاظت کریں۔ (مرقات)۔

رقعی کی تعریف اور احکام

6/4112- جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم نہ رقی دو اور نہ عمری دو اس لئے کہ جس شخص کو رقی یا عمری دیا جائے۔ (اس کے مرنے کے بعد) اس کے ورثاء کا ہو جائے گا۔ اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ رقی یہ ہے کہ کوئی دوسرے شخص سے یوں کہے کہ میں نے یہ مکان تجھے اس شرط پر دیا کہ اگر پہلے میں مر جاؤں تو یہ مکان تیرا ہے اور اگر تو پہلے مر جائے تو مکان میں لوں گا۔ مگر عمری کی طرح رقی کا بھی یہی حکم ہے کہ کوئی کسی کو مشروط طور پر گھر دیدے تو دینے والے کی ملکیت سے گھر نکل جاتا ہے۔ اس لئے اس حدیث شریف میں منع فرمایا جا رہا ہے کہ اس طرح مشروط پر کسی کو گھر نہ دیں اور اگر دیدیں تو وہ ہبہ کی طرح لینے والے کی ملکیت ہو جائے گا۔ (مرقات)

رقعی اور عمری جس کو دیا جائے وہ ہمیشہ کے لئے اس کا مالک ہو جائے گا

7/4113- جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت

فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ عمری جائز ہے ان کے لئے جن کو عمری دیا گیا ہے اور (اسی طرح) رقی (بھی) جائز ہے ان کے لئے جن کو رقی دیا گیا۔ اس کی روایت امام احمد ترمذی اور ابوداؤد نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ عمری اور رقی ہبہ کی طرح ہے اور جس طرح ہبہ فاسد شرائط سے باطل نہیں ہوتا اسی طرح عمری اور رقی بھی شرائط لگانے پر باطل نہیں ہوتے اور جس کو یہ دیئے جائیں وہ ہمیشہ کے لئے اس کے مالک ہو جائیں گے اور اس کے مرنے کے بعد اس کے ورثاء اس کے مالک بن جائیں گے۔

بَاب (17/140)

اس باب میں ”بَابُ الْعَطَايَا“ کے متعلقہ امور کا بیان ہے

کسی کو پھول دیا جائے تو رد نہیں کرنا چاہئے

1/4114۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس کسی شخص کو کوئی خوشبودار پھول دیا جائے تو وہ اس کو رد نہ کرے (بلکہ اس کو قبول کرے) کیونکہ وہ سبک بار اور اچھی بو والی چیز ہے۔ (یعنی ہلکا احسان ہے خوشبودار پھول کوئی بڑا احسان نہیں کہ اس کا عوض دینا کچھ مشکل ہو یا پھر اس کا عوض نہ دینے سے گلہ یا شکوہ کا بھی موقع نہیں تو ایسی چیز کو کیوں رد کرے)۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

خوشبو کو رد نہ کرنا چاہیے

2/4115۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خوشبو کو رد نہیں فرماتے تھے۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

تین چیزیں قابل رد نہیں

3/4116۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تین چیزیں ایسی ہیں کہ ان کو رد نہ کیا جائے تکیہ، تیل، اور دودھ۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ دھن سے مراد خوشبو ہے۔

پھول کو رد نہیں کرنا چاہیے

4/4117۔ ابو عثمان دی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اگر تم میں سے کسی کو خوشبودار پھول دیا جائے تو وہ اس کو رد نہ کرے کیونکہ وہ جنت سے نکلا ہے (یعنی اس کی اصل یعنی خوشبو جنت سے نکلی ہے)۔ (اس کی روایت ترمذی نے مرسلہ کی ہے)

ہبہ کو قبضہ سے پہلے واپس لینا درست ہے

5/4118۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہبہ دینے والا شخص اپنے ہبہ (کو واپس لینے) کا زیادہ مستحق ہے جب تک کہ وہ ہبہ دی ہوئی چیز کو (ہبہ لینے والے کے) قبضہ میں (پوری طور پر) نہ دیدے۔
اس کی روایت ابن ماجہ، دارقطنی اور ابن ابی شیبہ نے کی ہے۔

6/4119۔ اور طبرانی نے اس کی روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کی ہے۔

7/4120۔ اور حاکم نے اس کی روایت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مستدرک میں اسی

طرح کی ہے۔

اور حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث بخاری اور مسلم کی شروط کے مطابق صحیح ہے اگرچہ کہ ان دونوں حضرات نے اس کی تخریج نہیں کی ہے اور علامہ عبدالحق نے الاحکام میں کہا ہے کہ حضرت ابن عمر کی حدیث صحیح اور مرفوع ہے اور اس کی راوی ثقہ ہیں اور ابن حزم نے بھی اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

8/4121۔ اور بخاری کی ایک روایت میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس طرح

مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اپنے ہبہ کو لوٹانے والا کتے کی طرح ہے کہ جو اپنی قے کو خود چاٹ لیتا ہے۔ ہمارے لئے بری مثال کی نقل کرنا درست نہیں۔

اجنبی کو دیا ہوا ہبہ قبضہ کے بعد بھی واپس لیا جاسکتا ہے

ف: واضح ہو کہ اگر کوئی شخص کسی اجنبی کو کوئی چیز بطور ہبہ دیدے تو احناف کے پاس قبضہ کے بعد بھی رجوع درست ہے اگرچہ رجوع مکروہ تحریمی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ رجوع مکروہ تنزیہی ہے جیسا کہ نہایت میں مذکور ہے۔

محرم رشتہ دار کا ہبہ قابل رجوع نہیں

9/4122۔ سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اگر ہبہ ایسے قرابت والے کو دیا گیا ہو جو محرم ہیں (یعنی اصول اور فروغ میں ہیں) تو ایسا ہبہ رجوع نہیں کیا جاسکتا۔

اس کی روایت حاکم نے مستدرک کے کتاب البیوع میں کی ہے اور دارقطنی اور بیہقی نے اپنی اپنی سنن میں کی ہے اور حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث بخاری کی شرط کے مطابق صحیح ہے حالانکہ بخاری اور مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے۔

ہبہ کی مختلف صورتیں اور ان کے احکام

ف: واضح ہو کہ ہدایہ میں لکھا ہے کہ ہبہ کی کئی صورتیں ہیں جن کی تفصیل یہ ہے:

ہبہ یا تو مقبوضہ ہوگا یعنی جس کو ہبہ دیا گیا ہو وہ اس پر قابض ہو یا غیر مقبوضہ ہوگا۔ اگر ہبہ غیر مقبوضہ ہو تو ہبہ دینے والا اپنے ہبہ کو واپس لے سکتا ہے اور یہ عمل درست ہے اس لئے کہ غیر مقبوض ہبہ پر لینے والی کی ملکیت ثابت نہیں ہوتی، چنانچہ حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ قبضہ کے بغیر ہبہ جائز نہیں البتہ صدقہ میں قبضہ شرط نہیں یعنی اگر کسی کو بطور صدقہ کوئی چیز دی جائے اور لینے والا اس پر قابض نہیں ہوا تو بھی صدقہ واپس نہیں لیا جاسکتا۔ اور اگر ہبہ مقبوضہ ہو تو ایسے ہبہ کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ ہبہ محرم رشتہ دار کو دیا گیا ہو جیسے باپ، دادا یا بیٹا پوتا تو اس صورت میں ہبہ کو واپس نہیں لیا جاسکتا اس لئے کہ ہبہ سے صلہ رحمی مقصود ہے اور وہ حاصل ہوگئی۔ اور اسی طرح شوہر بیوی میں کوئی ایک کسی کو کوئی چیز ہبہ دے تو ایسی چیز کو بھی واپس لینا درست نہیں جیسا کہ صدر کی حدیث سے ثابت ہوتا ہے۔

اور اگر ہبہ مقبوضہ ایسے شخص کے پاس ہو جو اجنبی ہو یا غیر محرم قرابت دار جیسے چچا کی اولاد ہو یا رضائی بھائی ہو تو

ایسے ہبہ کی دو صورتیں ہیں۔ ایک صورت تو یہ ہے کہ ان کو کوئی چیز بطور خیرات کے دی گئی جیسے کسی محتاج کو دی جاتی ہے جس کا مقصد صرف اللہ تعالیٰ کی خوشنودی ہوتی ہے تو ایسے ہبہ کو بھی واپس نہیں لیا جاسکتا۔ اور اگر ہبہ کو بطور خیرات نہیں دیا گیا تو ایسے ہبہ کو واپس لیا جاسکتا ہے البتہ ہبہ لینے والے نے ہبہ کے بدلہ کوئی اور چیز اپنی طرف سے ہبہ دینے والے کو دیدی تو ایسا ہبہ واپس نہیں ہو سکتا۔

اسی طرح حسب ذیل صورتوں میں ہبہ واپس نہیں ہو سکتا۔

(1) ہبہ لینے والے نے ہبہ میں اضافہ کر دیا جیسے ہبہ دی ہوئی زمین میں درخت لگا دیئے یا اس پر تعمیر کر دی۔

(2) ہبہ لینے والے نے ہبہ کو بیچ دیا یا دوسرے کو ہبہ کر دیا تو چونکہ اس صورت میں ہبہ کی ہوئی چیز اس کی ملکیت سے نکل جاتی ہے اس لئے واپسی کا کوئی سوال نہیں۔

(3) یا ہبہ کی ہوئی چیز تلف ہو جائے یا ہبہ دینے والا یا ہبہ لینے والا دونوں میں سے کوئی ایک مر جائے تو اس صورت میں بھی ہبہ کی واپسی ممکن نہیں۔

اسی طرح باپ اپنے بیٹے کو کوئی چیز ہبہ کر دے تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ایسا ہبہ بھی کسی صورت میں لائق رجوع نہیں ہے۔ یہ مضمون ہدایہ، تعلیق مجدد اور رحمۃ سے ماخوذ ہے۔

قرابت دار اور غیر قرابت دار کو ہبہ دینے کا حکم

10/4123 - ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ امیر المؤمنین

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ جو کوئی اپنے قرابت دار کو کوئی چیز بطور ہبہ دے تو اس کو اس ہبہ کے واپس لینے کا حق نہیں اور جو کوئی کسی چیز کو کسی غیر قرابت دار کو بطور ہبہ کوئی چیز دے تو وہ اس کو (قبضہ سے پہلے) واپس لے سکتا ہے مگر یہ کہ ہبہ لینے والا اس پر قابض ہو جائے۔ (تو ہبہ قبضہ کے بعد واپس نہیں ہو سکتا)

عطیہ میں لڑکے اور لڑکیاں برابر کے شریک ہیں

11/4124 - شععی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت نعمان

بن بشیر رضی اللہ عنہ سے ہمارے اس منبر (یعنی جامع مسجد کوفہ کے منبر) پر یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ تم اپنی اولاد میں اپنے عطایا کو برابر دو جس طرح تم چاہتے ہو کہ وہ بھلائی اور نیکی میں ایک دوسرے کے برابر رہیں۔ اس کی روایت امام طحاوی نے کی ہے۔

ف: اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی اولاد کو بطور عطیہ کچھ دے تو لڑکے اور لڑکیوں میں برابری کا خیال رکھے۔ اسی وجہ سے رحمۃ الامۃ میں لکھا ہے کہ اولاد میں بعض کو بطور ہبہ تخصیص کرنا بالاتفاق مکروہ ہے اگر کسی نے ہبہ میں اپنی بعض اولاد کو تخصیص کیا یعنی زیادہ دیا تو تین ائمہ کے ہاں رجوع درست نہیں البتہ امام احمد فرماتے ہیں کہ رجوع درست ہے۔ یہ بھی واضح رہے کہ عطیہ میں وراثت کی طرح لڑکوں اور لڑکیوں کا کوئی حصہ مقرر نہیں بلکہ سب کو برابر دینا چاہیئے۔ یہ تعلق مجدد اور مرقات سے ماخوذ ہے۔

لڑکوں اور لڑکیوں میں ایک کو دوسرے پر ترجیح نہ دینے کا بیان

12/4125۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں ایک صاحب موجود تھے۔ ان صاحب کا ایک بیٹا آیا تو انہوں نے اس کو پیار کیا اور اپنی ران پر بٹھالیا پھر ان ہی صاحب کی ایک بیٹی بھی آئی تو انہوں نے اس کو اپنے بازو بٹھالیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم نے ان دونوں میں کیوں انصاف نہیں کیا۔ اس کی روایت امام طحاوی نے کی ہے۔

ف: امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اس حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ بیٹوں اور بیٹیوں میں انصاف اور برابری کا معاملہ رکھنا چاہئے جیسا کہ عطیہ میں لڑکیوں اور لڑکوں میں مساوات قائم کرنے کا اوپر کی حدیثوں میں ذکر ہے اس وجہ سے ایک دوسرے پر ترجیح نہیں دینی چاہئے۔

دوسری حدیث

13/4126۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بشیر بن سعد رضی اللہ عنہ کی بیوی (عمرہ

بنت رواحہ) نے (اپنے شوہر سے) کہا کہ آپ میرے بیٹے کو اپنا غلام (بطور عطیہ) دیدیں اور اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو میرے لئے گواہ بھی بنائیے (یہ سن کر) بشیر بن سعد رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا فلاں کی بیٹی (یعنی عمرہ بنت رواحہ میری بیوی) نے مجھ سے درخواست کیا ہے کہ میں اس کے بیٹے کو اپنا غلام بطور عطیہ دے دی اور یہ بھی کہا ہے کہ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ کیا اس لڑکے کے اور بھائی ہیں تو بشیر بن سعد نے جواب دیا ہاں! تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پھر دریافت فرمایا کیا تم نے اس لڑکے کی طرح سب کو ایسا ہی عطیہ دیا ہے تو انہوں نے جواب دیا نہیں! تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ بات مناسب نہیں اور میں حق پر ہی گواہ ہوتا ہوں۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

14/4127۔ اور مسلم کی ایک اور روایت میں یہ بھی ذکر ہے کہ تم میرے سوا کسی اور کو گواہ

بناؤ۔

ف: اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ عطیہ اور ہبہ میں اپنی اولاد میں یکسانیت قائم رکھنا چاہئے اور کسی کو کسی پر ترجیح دیں تو یہ مکروہ ہے حرام نہیں ہے اور ہبہ درست ہوگا ورنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بشیر بن سعد رضی اللہ عنہ سے یہ نہ فرماتے کہ کسی دوسرے کو اس معاملہ میں تم گواہ بناؤ۔ شرح مسلم۔

ہدیہ کا بدلہ دینا درست ہے

15/4128۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہدیہ قبول فرماتے تھے اور (جواب میں اس ہدیہ کا) بدلہ بھی دیتے تھے۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

ف: صاحب توضیح نے کہا ہے کہ ہدیہ کا بدلہ دینا واجب نہیں ہے البتہ ہدیہ کا بدلہ دیا جائے تو درست ہے۔

استطاعت ہو تو حد یہ کا بدلہ دیں

16/4129 - جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کسی شخص کو اگر عطیہ دیا جائے اور اس میں بدلہ دینے کی سکت ہے تو اس کو (عطیہ کا) بدلہ دے دینا چاہئے اور اگر اس میں استطاعت نہیں ہے تو (دینے والے کی) تعریف کرنی چاہئے اس لئے کہ جس نے (اپنے محسن کی) تعریف کی تو اس نے اس کا شکریہ ادا کر دیا اور جس نے (کسی کے احسان کو) چھپائے رکھا تو اس نے کفرانِ نعمت کیا اور اگر کسی کو کچھ نہیں ملا (اس کے باوجود اس نے ظاہر کیا کہ) اسے ملا ہے تو اس نے گویا جھوٹ کے دو کپڑے پہن لیے یعنی دکھاوے سے کام لیا اور دو جھوٹ کہے۔ اس کی روایت ترمذی اور ابوداؤد نے کی ہے۔

ریاء اور دکھاوے کی مذمت

ف: حدیث شریف میں ارشاد ہے کہ ”وَمَنْ تَحَلَّى بِمَا لَمْ يُعْطَهُ كَانَ كَالْبَاسِ ثَوْبِي ذُوْرٍ“ (جو شخص کسی چیز کے نہ ملنے پر یہ ظاہر کرے کہ وہ چیز مل گئی تو وہ ایسا ہے جیسا کہ اس نے جھوٹ کے دو کپڑے پہن لیے) اس سے مراد وہ شخص ہے جو زاہدین اور صالحین کا لباس پہنے اور حقیقت میں ایسا نہ ہو۔ عرب میں شرفاء کا لباس یہ ہوتا کہ وہ دو کپڑے پہنتے تھے اور لوگ ان کی باتوں پر اعتماد کرتے اور معاشرہ میں وہ باوقار اور قابلِ احترام سمجھے جاتے تھے۔ بعض جھوٹے لوگ لباس میں شرفا کی نقل کرتے اور خود کو قابلِ احترام ظاہر کرنے کے لئے اپنی آستین میں ایک زائد آستین جوڑ دیتے تاکہ یہ معلوم ہو کہ انہوں نے دو کپڑے پہنے ہیں اور ان کا بھی شمار شرفاء میں ہے اس طرح لوگ ان کی باتوں اور جھوٹی گواہی پر اعتماد کرتے۔ حدیث شریف میں ایسی ریاکاری اور دکھاوے کی مذمت کی ہے اور اس سے روکا گیا ہے۔ (لمعات اور مرقات)۔

احسان پر جزاک اللہ خیرا کہنے کی فضیلت

17/4130 - اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس شخص پر احسان کیا جائے اور وہ احسان کرنے والے کو

یوں کہے: ”جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا“ (اللہ تجھے اس کا بہتر بدلہ دے) تو اس نے اس کی تعریف کا حق ادا کر دیا (کیونکہ اس نے اس بات کا اعتراف کر لیا کہ وہ بدلہ دینے سے قاصر ہے اور اس کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیا) کہ وہ اس کو اس سے اچھا بدلہ دے۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

لوگوں کا شکر ادا کرنا اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا ہے

18/4131۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس شخص نے لوگوں کا شکر یہ ادا نہ کیا تو اس نے اللہ تعالیٰ کا بھی شکر ادا نہ کیا۔ اس کی روایت امام احمد اور ترمذی نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی قدردانی اور شکر ادا کرنے کا حکم دیا ہے جو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے پہونچانے میں واسطہ ہیں تو جس نے اللہ تعالیٰ کے اس حکم کی تعمیل نہ کی تو اس نے اللہ عزوجل کا شکر ادا نہ کیا۔ (حاشیہ مشکوٰۃ)۔

محسن کے لئے دعا اور اس کی تعریف کرنے سے جس پر احسان ہوا ہے اس کو بھی ثواب ملے گا
19/4132۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو مہاجرین آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کئے اے اللہ کے رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ہم نے (ان انصار کی طرح) کسی قوم کو نہیں دیکھا کہ ان میں جو مال دار ہیں (ہمارے اوپر) بہت خرچ کرتے ہیں اور ان میں جن کی مالی حالت کمزور ہے وہ بھی ہماری (کسی نہ کسی طرح) اچھی طرح مدد کرتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں (یعنی انصار) جن کے پاس ہم (اپنا وطن چھوڑ کر) آئے ہیں یہ ہم کو محنت (کھیتی باڑی) میں تو شریک نہیں کرتے لیکن فائدہ میں شریک کرتے ہیں (ان حضرات کے اس کامل ایثار اور مدد سے) ہم کو یہ اندیشہ ہو گیا ہے کہ یہ لوگ پورا ثواب لے لینے والے ہیں (اور ہم کو کچھ نہیں ملنے والا ہے یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا نہیں! (بات ایسی نہیں ہے) جب تک کہ تم ان کے لئے دعاء کرتے رہو گے اور ان (کے احسان) کی تعریف کرتے رہو گے (تم بھی ثواب میں برابر کے

شریک رہو گے اس سے معلوم ہوا کہ محسن کے لئے دعاء اور اس کی تعریف کرنے سے، جو ثواب محسن کو اللہ تعالیٰ دیتے ہیں ویسا ہی ثواب اس شخص کو بھی دیتے ہیں جس پر احسان ہوا ہے۔
اس حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

تحفہ دینے سے کینہ دور ہوتا ہے

20/4133۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے: فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ آپس میں ایک دوسرے کو تحفہ دیا کرو اس لئے کہ تحفہ دینا کینوں کو دور کرتا ہے۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔
ف: علامہ طیبی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ غصہ اور ناراضگی سے کینہ پیدا ہوتا ہے اور تحفہ سے خوشنودی پیدا ہوتی ہے اور جب خوشنودی کا سبب ظاہر ہوتا ہے تو ناراضگی دور ہو جاتی ہے۔ (مرقات)۔

تحفہ دینے لینے میں کمی اور زیادتی کا خیال نہ کرنا چاہئے

21/4134۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا آپس میں تحفہ بھیجا کرو اس لئے کہ تحفہ سینہ کی کدورت کو دور کرتا ہے اور ایک پڑوسن دوسری پڑوسن کو حقیر نہ سمجھے اگرچہ کہ (ہدیہ میں) بکری کے کھر کا ٹکڑا ہی (اس کے پاس بھیجا گیا) ہو۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

ف: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ پڑوسیوں کو آپس میں محبت اور الفت قائم رکھنا چاہئے اور یہ محبت آپس میں تحفہ دینے اور لینے سے حاصل ہوتی ہے۔ تحفہ میں تھوڑے اور بہت کا خیال نہ رکھنا چاہئے۔ اور حدیث شریف میں عورتوں کا ذکر اس وجہ سے کیا گیا ہے کہ عورتوں میں تخل کم ہوتا ہے اور تھوڑی چیز کو حقیر سمجھ کر واپس کر دیتی ہیں اس سے محبت کے بجائے عداوت پیدا ہو جاتی ہے۔ (حاشیہ مشکوٰۃ)۔

موسم کا پہلا میوہ آنے پر رسول اللہ ﷺ کا عمل مبارک

22/4135۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول

اللہ ﷺ کو دیکھا ہے کہ جب آپ کی خدمت میں (موسم کا) پہلا میوہ لایا جاتا تو اس کو آپ (اللہ تعالیٰ کی تازہ نعمت کی تعظیم اور شکر کے خیال سے) اپنی مبارک آنکھوں اور شیریں لبوں پر رکھتے (اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ کی یہ نعمت درگاہ حق سے ابھی آئی ہے) اور یوں دعاء فرماتے کہ اے اللہ! جیسے آپ نے ہم کو اس میوہ کی ابتداء دکھائی ہے اس کی انتہا بھی دکھا دے! پھر اس (میوہ) کو چھوٹے بچوں کو جو آپ کے ہاں موجود ہوتے ان کو عطا فرماتے (اس لئے کہ بچے دلوں کا پھل ہیں اور آدمی بھی ابتداء میں بچہ ہی ہوتا ہے اور بچے ایسی چیزوں سے بہت خوش ہوتے ہیں)۔

اس حدیث کی روایت بیہقی نے ”الدعوات الکبیر“ میں کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے موسم کے پہلے میوہ کے آنے پر یوں دعاء فرمائی کہ اے اللہ جیسے تو نے ہمیں اس کی ابتداء دکھائی ہے اس کی انتہا بھی دکھا۔ اس کا ایک مطلب یہ ہے کہ اس میوہ کو زیادہ دنوں تک باقی رکھ، دوسرا مطلب یہ ہے کہ یہ میوہ اور اسی قسم کی نعمتوں سے تو ہمیں آخرت میں بھی سرفراز فرما اس لئے کہ زندگی تو آخرت ہی کی زندگی ہے اور دنیا کی نعمتیں تو زائل ہونے والی ہیں۔ (مرقات)۔

(18/141) بَابُ اللَّقْطَةِ

اس باب میں گری ہوئی چیز کے اٹھانے کے مسائل کا بیان ہے

لُقْطَہ ملنے پر گواہ بنانا چاہئے

1/4136۔ عیاض بن حمار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کسی شخص کو کوئی لقطہ یعنی گری پڑی چیز مل جائے تو اس کو چاہیے کہ اس پر ایک صاحب عدل یا دو صاحب عدل کو گواہ بنائے اور لقطہ کو نہ چھپائے اور غائب بھی نہ کرے اور اگر اس کے مالک کو پالے تو اس کو واپس کر دے ورنہ (یعنی اگر مالک کو نہ پالے تو) وہ اللہ کا مال ہے اللہ جس کو چاہتے ہیں دیدیتے ہیں اس کی روایت امام احمد، ابوداؤد اور دارمی نے کی ہے۔

2/4137۔ اور امام طحاوی نے بھی اس حدیث کی تخریج کی ہے اور کہا ہے کہ لقطہ پر دو صاحب عدل کو گواہ بنائے بغیر کسی شک کے۔

لُقْطَہ کے احکام اور مسائل

ف: واضح ہو کہ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ لقطہ کے ملنے پر گواہ بنانا واجب ہے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا یہی قول ہے البتہ گواہ بنانے کی کیفیت کے بارے میں دو قول ہیں۔ اجمالاً یوں گواہ بنائے کہ اس کو ایک چیز ملی ہے اس کی تفصیل نہ بتائے دوسرا یہ ہے کہ لقطہ کی پوری تفصیل بتائے اس لیے کہ اگر صاحب لقطہ مر جائے تو اس کے وارثین اس میں تصرف نہ کر سکیں۔ احناف کے پاس لقطہ پر گواہ بنانا اس لئے ضروری ہے کہ لقطہ کی حیثیت امانت کی طرح ہے اگر صاحب لقطہ گواہ بنالے تو تلف ہونے کی صورت میں صاحب لقطہ پرتاوان عائد نہیں ہوگا۔ اگر صاحب لقطہ گواہ نہیں بنایا لیکن مالک لقطہ نے تصدیق کر دی کہ اس نے لقطہ مالک کو واپس کرنے کے لیے اٹھایا ہے تو اس صورت میں لقطہ کے تلف ہونے پر اٹھانے والے پرتاوان عائد نہ ہوگا اور اگر مالک جھٹلا دے کہ لقطہ اٹھانے والے کی نیت ٹھیک نہ تھی اور اس نے گواہ بھی نہیں بنایا تو تلف ہونے کی صورت میں صاحب لقطہ پرتاوان عائد ہوگا۔

لقطہ اٹھانے والے پر یہ ضروری ہے کہ ایک سال تک لقطہ کا اعلان کرتا رہے خصوصاً ایسے مقاموں پر جہاں لوگ جمع ہوا کرتے ہیں جیسے جامع مسجد، عید گاہ اور میلے وغیرہ اور اس مدت کے گزر جانے کے بعد اگر لقطہ اٹھانے والا محتاج ہے تو وہ اس کو استعمال کر سکتا ہے اور اگر وہ غنی ہے تو اس کو خیرات کر دے۔ (ماخوذ از: بذل المجھود)

لقطہ میں دینار ملنے کا ایک واقعہ

3/4138۔ سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ امیر المومنین حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ حضرت بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لائے (تو آپ نے دیکھا کہ) حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما رو رہے ہیں حضرت علیؑ نے دریافت فرمایا کہ کس چیز نے ان کو رُلا لیا ہے؟ بی بی فاطمہؑ فرمائیں کہ بھوک (ان کو رلا رہی ہے) حضرت علی رضی اللہ عنہ باہر نکلے آپ کو بازار میں ایک دینار ملا۔ تو آپ بی بی فاطمہؑ کے پاس تشریف لائے اور ان کو (دینار کے ملنے کی) خبر دی۔ بی بی فاطمہؑ نے فرمایا آپ فلاں یہودی کے پاس جا کر ہمارے لئے آٹا لے آئیے آپ اس یہودی کے پاس گئے اور اس (دینار) سے آٹا خریدا۔ اس یہودی نے کہا (کیا) تم ان حضرت کے داماد ہو جو کہتے ہیں کہ وہ اللہ کے رسول ہیں! حضرت علیؑ نے فرمایا: ہاں! تو اس (یہودی) نے کہا اپنا دینار آپ لے لیجئے اور آٹا بھی (بغیر قیمت کے) آپ کا ہے۔ حضرت علیؑ اس کے پاس سے نکلے اور آٹا لے کر بی بی فاطمہؑ کے پاس پہونچے اور ان کو (یہودی کا واقعہ) سنایا۔ بی بی فاطمہؑ نے فرمایا اس (دینار) کو فلاں قصاب کے پاس لے جاؤ اور ہمارے لئے ایک درہم کا گوشت لاؤ، حضرت علیؑ (قصاب کے پاس) پہونچے اور اس دینار کو رھن رکھ کر ایک درہم کا گوشت لائے۔ بی بی فاطمہؑ نے آٹا گوندھا چولھا سلگایا اور روٹی پکائی اور اپنے ابا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! کو بلایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے بی بی فاطمہؑ نے فرمایا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں آپ کو (پہلے) پورا واقعہ سناتی ہوں اگر آپ

اس (کھانے) کو ہمارے لئے حلال سمجھیں تو ہم بھی کھائیں گے اور آپ بھی ہمارے ساتھ کھائیں گے۔ اس واقعہ کی تفصیل یوں ہے (پھر بی بی فاطمہؓ نے دینار کے ملنے اور اس کے خرچ کرنے کا پورا واقعہ سنایا، واقعہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ ”بسم اللہ“ کہو اور کھاؤ۔ سب نے کھانا شروع کیا ابھی سب کھانا کھا رہے تھے کہ اس اثناء میں ایک لڑکا اللہ اور اسلام کا واسطہ دے کر اپنے دینار (کے گم ہو جانے) کا اعلان کر رہا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم دیا کہ اس کو بلایا جائے تو اس کو بلایا گیا۔ اس سے آپ نے (دینار کے بارے میں) دریافت کیا تو اس نے جواب دیا (دینار) بازار میں مجھ سے گر گیا تھا تو (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا علی! اس قصاب کے پاس جاؤ اور اس سے کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تم سے فرمایا ہے کہ اس دینار کو میرے پاس بھیج دیں اور درہم (کا جو گوشت لیا گیا ہے اس کی ادائی) میرے ذمہ ہے اس (قصاب) نے دینار کو بھیج دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دینار اس کے مالک کو دیدیا۔ اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے۔

4/4139۔ اور اس حدیث کی روایت عبدالرزاق نے اپنی مصنف میں کی ہے اور اس روایت میں یہ بھی ذکر ہے کہ آپ تین دن تک اس (دینار کے ملنے) کا اعلان فرماتے رہے۔

لقطہ کے مسائل اور احکام:

5/4140۔ اور مسلم کی ایک روایت میں اس طرح ہے (کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا) لقطہ کا اعلان کرتے رہو، اگر کوئی (ایسا شخص جو اس کا مالک ہو) آئے اور تمہیں اس کی تعداد اور وہ ظرف یا تھیلی جس میں وہ رکھی ہوئی ہو اور سر بند (یہ سب تفصیل) بتائے تو تم اس کو دیدو ورنہ تم اس سے فائدہ اٹھاؤ۔

6/4141۔ اور ابو داؤد کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے

فرمایا میں نے (راستہ میں) ایک تھیلی پائی جس میں ایک سو (100) دینار تھے میں (اس کو لے کر) نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ایک سال تک اس کا اعلان کرتے رہو تو میں ایک سال تک اعلان کرتا رہا (مالک نہ ملا) تو میں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا، حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: ایک سال اور اعلان کرتے رہو تو میں ایک سال اور اعلان کرتا رہا (پھر بھی مالک نہ ملا) تو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (تیسری بار) فرمایا: ایک سال اور اعلان کرتے رہو تو میں (تیسرے) سال پھر اعلان کرتا رہا (مالک نہ ملا) تو میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ (یا رسول اللہ!) ان (دیناروں) کو پہچان کر لینے والا نہ ملا۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: ان کی تعداد، تھیلی اور سر بند (سب) یاد رکھو اور اگر ان کا مالک آجائے (تو اس کو دیدو) ورنہ ان کو (استعمال کرو) اور فائدہ اٹھاؤ۔

7/4142۔ اور بڑا اور دارقطنی نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے لفظ کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ نے ارشاد فرمایا (بغیر اعلان کے) لفظ میں سے کوئی چیز (کا استعمال) جائز نہیں تو ایک سال تک اس کا اعلان کرنا چاہئے۔ اگر اس کا مالک آجائے تو اس کو واپس کر دے اگر وہ نہ آئے تو اس کو خیرات کر دے اور (خیرات کرنے کے بعد مالک) آئے تو اس کو اختیار دیدے کہ وہ (خیرات کا) ثواب لے لے یا اپنا حق لے لیوے۔

8/4143۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ (اگر مالک لفظ نہ آئے) اور لفظ اٹھانے والا غنی ہے تو اس کو خیرات کر دے اور اس سے فائدہ نہ اٹھائے اور اس کو اپنی ملکیت میں بھی نہ رکھے۔

9/4144۔ اور ابوداؤد کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے لقطہ کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ نے ارشاد فرمایا ایک سال تک اعلان کرتے رہو اگر اس کا تلاش کرنے والا آجائے تو اس کو دید و نہ پھر اس کی تھیلی اور سر بند کو یاد رکھو پھر اس کو کھالو (یعنی استعمال کرلو) اس کے بعد اس کا تلاش کرنے والا آجائے تو اس کو (اس کا بدل) دے دو۔

10/4145۔ اور بخاری اور مسلم کی روایتوں میں زید بن خالد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے کہا کہ لقطہ کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ اگر وہ سونے اور چاندی کی چیزیں ہوں (تو کیا کیا جائے؟) تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ان کے سر بند اور تھیلی کو اچھی طرح پہچان لو پھر ایک سال تک ان کا اعلان کرتے رہو اور اگر تم کو (مالک) نہ ملے ان کو خرچ کر لو اور وہ تمہارے پاس بطور امانت کے ہوں گے پھر اس کا طالب آئندہ کسی وقت بھی آجائے تو تم اس کو اس کے (درہم یا دینار) دیدو۔

ف: واضح ہو کہ لقطہ کے ملنے پر اعلان کرنے کے بارے میں احادیث شریفہ میں مختلف مدتوں کا ذکر ہے۔ ایک حدیث میں ایک سال، ایک اور حدیث میں تین سال دوسری حدیث میں تین دن اعلان کرتے رہنے کا ذکر ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ لقطہ ملنے پر اعلان کی کوئی مقررہ مدت نہیں بلکہ لقطہ اٹھانے والے کی رائے پر اس کا انحصار ہے، لقطہ اٹھانے والا اتنی مدت تک اعلان کرتا رہے یہاں تک کہ اس کو گمان غالب نہ آجائے کہ اب لقطہ کا مالک اس کو طلب نہیں کرے گا۔ شمس الائمہ سرخسی نے اسی کو اختیار کیا ہے اور جامع المضممرات اور جوہرہ میں اسی پر فتویٰ دیا گیا ہے۔ (یہ شرح دقایق، عمدۃ الرعایہ اور لمعات سے ماخوذ ہے)۔

لقطہ میں معمولی چیزوں کا اعلان ضروری نہیں اور ان سے فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے

11/4146۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہم کو اجازت دی ہے کہ لاٹھی، کوڑا، رسی اور اسی طرح کی دوسری (معمولی) چیزیں بطور لقطہ کے مل جائیں تو آدمی ان چیزوں سے فائدہ اٹھاسکتا ہے۔ اس کی روایت ابوداؤد نے کی ہے۔

ف (1): اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ معمولی چیز اگر لقطہ میں مل جائے تو اس کا اعلان ضروری نہیں ہے معمولی چیز کی حد میں علماء کا اختلاف ہے اور تحقیق یہ ہے کہ دس درہم یا دینار یا اس سے کم مالیتی چیز معمولی چیز میں شمار ہوگی۔ (لمعات)۔

لقطہ کی قسمیں اور ان کے احکام

ف (2): امام سرخسی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ لقطہ میں جو چیزیں ملتی ہیں ان کی دو قسمیں ہیں (۱) ایسی چیزیں جو معمولی ہوں اور ان کا مالک ان کو طلب نہ کرے جیسے انار کے چھلکے (یا اور پھلوں کے چھلکے) اور پھلوں کی گٹھلیاں تو ایسی چیزیں اٹھالی جاسکتی ہیں اور ان سے فائدہ حاصل کیا جاسکتا ہے اگر مالک ان کو اٹھا لینے کے بعد یہ کہے کہ میں ان کو کسی ضرورت کے لئے ڈال رکھا ہے تو اس کو حق ہے کہ واپس لے لے۔ اس وجہ سے ایسی چیزوں کو مباحات کہتے ہیں کہ ان کو اٹھا لیا جاسکتا ہے لیکن اٹھانے سے اٹھانے والا ان کا مالک نہیں بن سکتا کیونکہ ایسی چیزوں کا شمار مجھولات میں ہے اور مجھول چیز کی ملکیت درست نہیں ان کا مالک اصل شخص ہی ہوگا اس لئے دوسروں کے لینے کے بعد بھی وہ اپنی چیز کو واپس لے سکتا ہے چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ جس کسی کو اپنا مال مل جائے تو وہ اس کا زیادہ مستحق ہے۔ البتہ دوسروں کے لئے ایسی چیزوں سے استفادہ کرنا درست ہے جبکہ مالک کو دوسروں کے استفادہ سے انکار نہ ہو۔ چنانچہ لاٹھی، کوڑا اور رسی وغیرہ اسی قسم کی چیزیں معمولی چیزوں میں شمار کی جاتی ہیں۔ ان کے ملنے پر اعلان ضروری نہیں اور ان سے استفادہ بھی درست ہے اور ان کے مالک کو ان کے واپس لینے کا اختیار ہے۔ اور لقطہ کی دوسری قسم ایسی چیزیں ہیں جن کو مالک طلب کرتا ہے ان کے بارے میں ان کی قیمت کے اعتبار سے ان کا اعلان ضروری ہے جیسا کہ سابق میں ان کے مسائل اور احکام بیان کئے گئے ہیں۔ بذل المجہود۔

گم شدہ بکری، اونٹ اور اسی قسم کے دوسرے جانوروں کا حکم

12/4147۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (ایک مرتبہ) راستہ میں (پڑے ہوئے) ایک کھجور سے گزرے (اس کو دیکھ کر) آپ نے ارشاد فرمایا اگر مجھے اس بات کا اندیشہ نہ ہوتا کہ وہ صدقہ کا ہے تو میں اس کو ضرور کھا لیتا۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

اس حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ معمولی چیزیں جو (راستہ میں) گری پڑی رہتی ہیں ان سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔

13/4148۔ اور بخاری اور مسلم کی متفقہ روایت میں یہ بھی مذکور ہے کہ (ایک صحابی نے رسول اللہ ﷺ سے) عرض کیا کہ گم شدہ بکری کا کیا حکم ہے؟ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: وہ تیری ہے یا تیرے بھائی کی ہے یا پھر وہ بھیڑیے کی ہے (اس کا مطلب یہ ہے کہ بکری پکڑ لے، نہ چھوڑے، اگر مالک آ جاوے تو اس کے حوالہ کر دے نہیں تو اپنے کام میں لاوے اگر چھوڑ دے گا تو اندیشہ ہے کہ بھیڑیا اس کو پھاڑ ڈالے یا کوئی جانور اس کو ہلاک کر دے بہر حال مسلمان کے مال کو ضائع نہ کرے۔)

(ان صحابی نے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے) عرض کیا (ارشاد ہو) کہ گم شدہ اونٹوں کا کیا حکم ہے؟ تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم کو اس کی کیوں فکر ہے! اس کے ساتھ اس کی مشک ہے (یعنی اس کے پیٹ میں پانی بھرا رہتا ہے اور وہ کئی دن تک پیاس کا متحمل ہو سکتا ہے) اور اس کے ساتھ اس کے موزے ہیں (یعنی اس کے تلوے مضبوط ہیں کہ چلنے سے گھستے نہیں) وہ پانی پینے کے لئے (کہیں بھی) پہنچ سکتا ہے اور درخت (کے پتوں) کو کھا سکتا ہے یہاں تک کہ اس کا مالک اس کو پالے۔

14/4149۔ اور امام مالک نے موطاء میں ابن شہاب سے روایت کی ہے کہ گم شدہ اونٹ امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں آزادانہ چھٹے ہوئے رہتے تھے اس حالت میں کہ ان کو بچے بھی ہو جاتے تھے اور ان کو کوئی نہیں پکڑتا تھا یہاں تک کہ جب امیر المومنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو آپ نے حکم دیا کہ ان کا اعلان کیا جائے پھر ان کو بیچا جاتا پھر ان کا مالک آتا تو اس کو ان کی قیمت دیدی جاتی۔

15/4150 - اور امام محمد نے اپنی مؤطا میں اسی طرح روایت کی ہے۔ اور ان کی روایت میں ”مؤبلة“ کے بجائے ”مرسلة“ ہے۔

ف: واضح ہو کہ حدیث شریف میں گم شدہ اونٹوں کو نہ پکڑنے کی اجازت اس لئے دی تھی کہ ان کے تلف ہونے کا خوف نہیں تھا چنانچہ امام شافعیؒ امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ نے گم شدہ گائے، اونٹ اور گھوڑوں کے بارے میں فرمایا ہے کہ ان کو چھوڑے رکھنا افضل ہے ہمارے ائمہ احناف اور دوسرے فقہانے کہا ہے کہ یہ اس زمانے کا واقعہ ہے جبکہ نیک لوگوں کی کثرت تھی اور خیانت کا ذہن نہ تھا اور اس زمانہ میں خیانت کا ذہن عام ہو چکا ہے تو ایسی صورت میں ان جانوروں کا پکڑ رکھنا ان کی حفاظت ہے اور یہی بہتر ہے۔ امام ابن الہمامؒ نے اس مسئلہ میں کافی بحث کی ہے اور ہمارے فقہاء کی رائے کی تائید کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا ایسے جانوروں کو پکڑ لینے کا حکم اور ان کا اعلان انقلاب زمانہ کی وجہ سے تھا کہ لوگ خیانت نہ کر بیٹھیں پھر آپ ان کو بکوا دیتے اور ان کی قیمت کو مالکین کے لئے بیت المال میں محفوظ کروا دیتے تھے۔ (یہ تعلق مجید سے ماخوذ ہے)۔

گم شدہ چیز کو ہڑپ کر لینے کی نیت سے رکھ لینے کی وعید

16/4151 - زید بن خالد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص کسی بھٹکے ہوئے جانور کو پناہ دے تو وہ خود گمراہ ہے جب تک کہ وہ اس کا اعلان نہ کرے۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

17/4152 - اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے امیر المومنین حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے اسی طرح روایت کی ہے اور کہا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یعنی جو شخص بھٹکے ہوئے جانور کو (اپنے گھر بغیر کسی اعلان کے) لے جائے (وہ گمراہ ہے) البتہ جو ایسے جانور کو اس لئے پکڑے کہ اس کو (اس کے مالک) کے حوالہ کر دے گا یا اس کا اعلان کرتا رہے گا تو ایسے شخص کے لئے کوئی حرج نہیں۔

دوسری حدیث

18/4153 - جارود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے

ارشاد فرمایا ہے کہ مسلمان کی گم شدہ چیز (کو بغیر اعلان کے رکھ لینے کی نیت سے لے لینا) آگ کا شعلہ ہے۔ اس کی روایت دارمی نے کی ہے۔

حرم کے لفظ کا ایک واقعہ

19/4154 - معاذ عدویہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک خاتون نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ میں نے حرم میں ایک گم شدہ چیز (گری ہوئی) پائی اور میں نے اس کا اعلان بھی کیا مگر میں نے کسی کو نہیں پایا جو اس چیز کو پہچانتا ہو (یعنی اس کا مالک ہو) تو ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو جواب دیا کہ تم اس سے فائدہ اٹھاؤ۔ اس کی روایت امام طحاوی نے کی ہے۔

20/4155 - اور ابن المنذر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ ایسی ہی حدیث میں ہمیں حضرت عمر، حضرت ابن عباس اور حضرت ابن المسیب رضی اللہ عنہم سے ملی ہے۔

(19/142) بَابُ الْفَرَائِضِ

وراثت کے مسائل

ف: واضح ہو کہ فرائض جمع ہے فریضہ کی، عربی زبان میں فرض کے معنی کسی کے مقرر کرنے کے ہیں اور شریعت میں اس حصہ کو کہتے ہیں جو کتاب اللہ میں وارثوں کے لیے مقرر ہے پھر وراثت کے مسائل کے علم کو علم فرائض قرار دیا گیا۔ (اشعۃ اللمعات)۔

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ: ”يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ، لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ، فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ، وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ، وَلَا يُورِثُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ، فَإِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتْهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ، فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ الشُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ، آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا، فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا. وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ، فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلِكُمُ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دَيْنٍ، وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَّمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ، فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ، وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَلَةً أَوْ امْرَأَةً، وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ، فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ، غَيْرِ مُضَارٍّ، وَصِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ“.

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورۃ نساء، پ: 4، ع: 2، آیت نمبر: 11/12 میں) ”(مسلمانو!) اللہ تعالیٰ تمہاری اولاد کے (حصوں کے) بارے میں تم کو حکم دیتا ہے کہ لڑکے کو دو لڑکیوں کے برابر حصہ (دیا کرو) پھر اگر لڑکیاں (دو یا) دو سے بڑھ کر ہوں تو ترکہ میں ان کا (حصہ) دو تہائی (ملے گا)، اور اگر اکلوتی ہو تو اس کو نصف (ملے گا) اور میت کے ماں باپ کو (یعنی) دونوں میں سے ہر ایک کے لئے ترکہ کا چھٹا حصہ (ملے گا) جب کہ میت کی اولاد ہو (یعنی صلبی۔ بیٹے، بیٹیاں پوتے، پوتیاں، پر پوتے، پر پوتیاں ہوں، نواسے، نواسیاں اور ان کی نسل داخل نہیں اور اگر میت کی اولاد نہ ہوں اور اس کے وارث (صرف) ماں باپ ہوں تو اس کی ماں کو ایک تہائی حصہ (ملے گا) باقی دو تہائی باپ کا ہوگا) لیکن اگر (ماں باپ کے علاوہ) میت کے (ایک سے زیادہ) بھائی (یا بہن) ہوں تو ماں کو چھٹا (حصہ) ملے گا اور

باقی سب باپ کو ملے گا مگر یہ حصہ میت کی (وصیت کی تعمیل) اور (ادائی) قرض کے بعد (دیے جائیں) تم اپنے باپ (داداؤں یعنی اصول) اور بیٹوں (پوتوں یعنی فروع) کو نہیں جان سکتے کہ نفع رسانی کے اعتبار سے ان میں کون تم سے زیادہ قریب ہے (پس اپنی رائے کو دخل نہ دو اور یوں سمجھو کہ) حصوں کا قرار داد اللہ تعالیٰ کا ٹھرایا ہوا ہے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ (سب کچھ) جانتا اور (سب مصلحتوں سے) واقف ہے۔ اور جو (ترکہ) تمہاری بیویاں چھوڑ مریں اگر ان کی اولاد نہیں تو ان کے ترکہ میں تمہارا چوتھا (مگر یہ ہے) ان کی وصیت (کی تعمیل) اور (اداء) قرض کے بعد (ملے گا) اور تم (شوہر) جو (ترکہ) چھوڑ مرو اور تمہاری کوئی اولاد نہ ہو تو بیویوں کا (حصہ) چوتھا (ہوگا) اور اگر تمہاری اولاد نہ ہو تو تمہارے ترکہ میں سے بیویوں کو آٹھواں (حصہ ملے گا اور یہ حصہ بھی تمہاری وصیت کی تعمیل) اور (اداء) قرض کے بعد (دیئے جائیں) اور اگر کوئی میت جس کی میراث دوسروں کو ملے گی خواہ وہ میت مرد ہو یا عورت یہ ایسے ہوں کہ ان کی نہ اصول ہوں نہ فروع اور اس کی ایک بھائی یا بہن ہوں تو ان دونوں میں سے ہر ایک کو چھٹا حصہ ملے گا۔ (باتفاق جمہور اس جگہ رخ اور خست سے اخیانی بھائی بہن مراد ہیں اس لئے کہ اس سورہ نساء کے اخیر میں حقیقی اور عللاًتی بہن بھائیوں کا حصہ بیان فرمایا گیا ہے جو اس ورثہ کے سوا ہیں) اور اگر یہ لوگ (یعنی بھائی بہن اس سے) زیادہ ہوں تو وہ سب تہائی میں شریک ہوں گے (یہ حصہ بھی) میت کی وصیت کی تعمیل) اور (اداء) قرض کے بعد (دیئے جائیں) بشرطیکہ میت نے کسی کو نقصان نہ پہنچایا ہو (میت کی وصیت سے وارثوں کا اس طرح نقصان ہوتا ہے کہ تہائی ترکہ تک وصیت کرنے کی اجازت ہے اگر کوئی وارثوں کا حق مارنے کے لئے تہائی ترکہ سے زیادہ کی وصیت کرے تو زیادہ کی وصیت واجب التعمیل نہیں) وراثت کے یہ احکام (فرمان الہی ہیں اور اللہ تعالیٰ (سب کچھ) جانتا اور (لوگوں کی نافرمانیوں پر) حلیم ہیں (کہ جلدی انتقام نہیں لیتے)۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: "يَسْتَفْتُونَكَ، قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ، إِنْ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ، وَكَأْتُ أَخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ، وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ"، فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُسَيْنِ مِمَّا تَرَكَ، وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رَجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ، يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَصَلُّوا، وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ۔"

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ نساء، پ: 6، ع: 24، آیت نمبر: 176، میں) (اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لوگ) آپ سے (کلامہ کے بارے میں) فتویٰ طلب کرتے ہیں تو (ان لوگوں سے) آپ فرما دیجئے کہ اللہ تعالیٰ تم کو کلامہ کے بارے میں حکم دیتا ہے کہ اگر کوئی ایسا مرد مر جائے کہ اس کی اولاد نہ ہو (اور نہ باپ دادا ہوں اسی کو کلامہ

کہتے ہیں) اور اس کی (صرف) ایک بہن ہو تو بہن کو اس کے ترکہ کا آدھا (حصہ ملے گا) اور (بہن مر جائے) اور اس کی اولاد نہ ہو تو اس (اس کے سارے مال) کا وارث (یہ بھائی ہوگا) پھر اگر بہنیں دو ہوں (یا زیادہ) تو ان کو اس کے ترکہ میں سے دو تہائی (ملے گا) اور اگر وارث چند بھائی بہن ہوں (کچھ) مرد اور (کچھ) عورتیں تو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ایک مرد کا حصہ (ہوگا) تم لوگوں کے بھٹکنے کے خیال سے اللہ تعالیٰ (اپنے احکام) تم سے کھول کھول کر بیان فرماتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتے ہیں۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ“.

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے (سورہ احزاب، پ: 21، ع: 1، آیت نمبر: 6، میں) اللہ کی کتاب میں قرابت دار (تمام) مسلمانوں اور مہاجرین سے بڑھ کر ایک کے حقدار ایک ہیں۔

ف: واضح ہو کہ اس آیت سے آئمہ احناف نے ذوی الارحام کی وراثت کو ثابت کیا ہے اور اس کی تائید حضرت مقدم رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ہوتی ہے جو آگے آرہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کسی کی میت کا کوئی وارث نہ ہو سوائے ماموں کے تو ماموں وارث ہوگا۔ (مرقات)۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”وَالَّذِينَ عَقَدْتُ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نَصِيْبَهُمْ“.

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے (سورہ نساء، پ: 5، ع: 5، آیت نمبر: 33، میں) اور جن لوگوں کے ساتھ تمہارا معاہدہ ہو چکا ہے تو (اپنی طرف سے) کچھ حصہ ان کو بھی دیدو۔

ف: واضح ہو کہ شاہ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ نے موضح القرآن میں لکھا ہے کہ ابتدائے اسلام میں صحابہ میں اکثر لوگ تنہا اسلام قبول کر لئے اور ان کے قرابت دار ابھی ایمان نہیں لائے تو رسول ﷺ نے دو دو مسلمانوں کو آپس میں بھائی بھائی کر دیا وہی ایک دوسرے کے وارث ہوتے۔ پھر جب ان کے رشتہ دار مسلمان ہوئے تو یہ آیت نازل ہوئی کہ وراثت قرابت میں ہی ہوگی اور قول کے بھائیوں سے زندگی میں سلوک جاری رہے گا یا مرتے وقت کچھ وصیت کر دی جائے۔ 12

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا“.

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ نساء، پ: 5، ع: 20، آیت نمبر: 141، میں) ”اور اللہ تعالیٰ ہرگز کافروں کو مسلمانوں کے مقابلہ غالب نہیں فرمائیں گے“۔

- (1) واضح ہو کہ عمدۃ القاری میں لکھا ہے بالاتفاق کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوگا۔
- (2) صدر کی آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ اس دنیا میں کافر مسلمانوں پر مذہبی دلائل میں غالب نہیں آسکتے یا کافروں کا ایسا غلبہ نہیں ہونے پائے گا کہ مسلمان دنیا سے معدوم ہو جائیں۔ اس آیت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ آخرت میں کافر مسلمانوں کے مقابلہ میں ذلیل اور خوار ہوں گے۔ 12

علم فرائض کے سیکھنے کی اہمیت

1/4156۔ امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ فرائض (یعنی وراثت کے مسائل اور احکام) سیکھو اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اتنا زیادہ اور فرمایا کہ طلاق اور حج (کے مسائل اور احکام) سیکھو اور ان دونوں حضرات نے یہ بھی فرمایا کہ یہ (علوم) دین (کے ضروریات اور اہم چیزوں) میں سے ہیں۔ اس کی روایت دارمی نے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف میں علم فرائض سیکھنے کی ترغیب اس وجہ سے ارشاد فرمائی کہ وہ شریعت کے علم کا آدھا حصہ ہے کیونکہ اس میں بہت تفصیل ہے اور بہت مسائل ہیں اور اس میں ذہن ثاقب، رائے صائب اور علم حساب کی ضرورت ہے۔ اور حدیثوں میں یہ بھی ارشاد ہے کہ یہ علم بھلا دیا جائے گا اور سب سے پہلے یہ علم چھین لیا جائے گا یعنی قیامت سے پہلے جب لوگ علم دین کا حاصل کرنا چھوڑ دیں گے تو فرائض ہی کے علم سے سب سے پہلے ناواقف ہوں گے اور علوم بھی ان سے جاتے رہیں گے۔ (حاشیہ ترجمہ مشکاة)۔

حضور ﷺ کو مسلمان اپنی جانوں سے زیادہ عزیز رکھیں

2/4157۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں مسلمانوں پر خود ان کی جانوں سے بھی زیادہ حق رکھتا ہوں (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسلمانوں کے باپ ہیں اس لئے مسلمانوں کو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احکام کا لحاظ اپنی جانوں سے زیادہ کرنا چاہئے) بس جو شخص مرجائے اور وہ مقروض ہو اور اُس نے اتنا مال نہ چھوڑا کہ قرض ادا ہو سکے تو اس کی ادائیگی مجھ پر ہے اور جس شخص

نے مال چھوڑا تو وہ اس کے وارثوں کے لیے ہے۔

3/4158۔ اور ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ جو شخص قرض یا عیال (یعنی چھوٹے بچے) چھوڑ جائے تو وہ میرے ہیں میں اُن کا کفیل ہوں۔

4/4159۔ ایک اور روایت میں اس طرح ہے کہ جو شخص مال چھوڑ جائے تو وہ اس کے وارثوں کے لیے ہے اور جو شخص عیال چھوڑ جائے تو وہ میرے پاس آئے۔ (میں ان کا کفیل ہوں)۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

وراثت کی تقسیم کے بعد بچا ہوا مال قریبی قرابتدار کو ملے گا

5/4160۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ میراث کے حصے حصہ داروں کو پہنچا دو (میراث کی تقسیم کے بعد) اگر مال بچ جائے تو (بچا ہوا مال) اس شخص کو ملے گا جو مرد ہو اور میت سے اس کی قرابت قریبہ ہو (یعنی عصبہ کو ملے گا اور عصبہ وہ قریبی وارث ہے جس کا حصہ کتاب اللہ میں مذکور نہیں جیسے بیٹا، باپ اور میت کا اگر بیٹا یا باپ نہ ہو تو چچا، بھائی وغیرہ)۔

اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

وصیت کی تعمیل سے پہلے میت کا قرض ادا ہوگا

6/4161۔ اور ترمذی اور ابن ماجہ نے امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا تم اس آیت کو پڑھتے رہو ”مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ“۔ (سورہ نساء، پ: 4، ع: 2، آیت نمبر: 12) (وراثت کی تقسیم) وصیت (کی تعمیل

سے) پہلے (میت کے) قرض کی ادائی کا حکم دیا ہے اور (رسول اللہ ﷺ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ) حقیقی بھائی وارث ہوں گے نہ کہ علاقائی بھائیاں موجود ہوں تو علاقائی بھائی محروم ہوں گے اور حقیقی بھائی وارث ہوں گے اور آدمی وارث ہوگا اپنے حقیقی بھائی کا نہ کہ علاقائی بھائی کا۔

7/4162۔ اور داری کی روایت میں (بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے) آپ نے فرمایا کہ (حقیقی اور علاقائی دونوں بھائیاں موجود ہوں تو) حقیقی بھائیاں وارث ہوتے ہیں نہ کہ علاقائی بھائی..... تا آخر حدیث۔

ف (1) حدیث شریف میں ارشاد ہے ”فما بقی فہولاء ولی رجل ذکر“ (میراث کی تقسیم کے بعد) اگر مال بچ جائے تو (بچا ہوا مال) اس شخص کو ملے گا جو مرد ہو اور میت سے اس کی قرابت قریبہ ہو۔ اس کی وضاحت میں سارے فقہاء کا اتفاق ہے کہ میراث کی تقسیم کے بعد جو مال بچ جائے تو وہ عصباء کو ملے گا اور میت کے قریب ترین قرابت دار کو اور قرابت داروں پر ترجیح رہے گی تو قریبی عصبہ کی موجودگی میں قرابت بعیدہ والا عصبہ وارث نہ ہوگا۔ اور دور رشتہ رکھنے والا ایک رشتہ رکھنے والے پر مقدم ہوگا۔ چاہے وہ رشتہ دار مرد ہو یا عورت، چنانچہ حقیقی بھائیوں اور بہنوں کو جو ایک ہی باپ اور ماں سے ہوں ان کو ترجیح رہے گی علاقائی بھائیوں اور بہنوں پر۔ یہ مضمون مرقات، سراجی، شریفیہ اور بہشتی سے ماخوذ ہے۔ 12

ترکہ کے چار مدات ہیں:

ف (2) حدیث شریف میں یہ بھی ارشاد ہے ”وان رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم قضی بالبدین قبل الوصیۃ“۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وصیت (کی تعمیل) سے پہلے (میت کے) قرض کی ادائی کا حکم دیا ہے اس بارے میں ہمارے علماء نے فرمایا ہے کہ میت کے ترکہ سے چار حقوق متعلق ہیں جن کی ترتیب یہ ہے

(1) میت کی تجہیز و تکفین اسراف اور تنگی کے بغیر کی جائے۔

(2) تجہیز و تکفین کے بعد جو مال بچ رہے اس میں سے میت کا قرض ادا کیا جائے۔

(3) ادائی قرض کے بعد جو مال باقی بچ رہے اس میں سے ایک تہائی کی حد تک میت کی وصیت کی تعمیل کی

جائے۔

(4) ان تینوں مدت کے بعد جو مال بچ جائے اس کو وارثوں میں قرآن، حدیث اور اجماع امت کی روشنی میں تقسیم کیا جائے۔ (سراجی 12)

مسلمان، کافر کا اور کافر، مسلمان کا وارث نہیں ہوگا

8/4163۔ اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوتا اور نہ کافر مسلمان (کا وارث ہوتا ہے)۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

9/4164۔ اور امام طحاوی نے ابو عمر و شیبانی کے واسطہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آپ نے مستورد (جو مرتد ہو جانے سے قتل کر دیا گیا) کی وراثت کو اس کے مسلمان وارثوں میں تقسیم فرمادیا۔

10/4165۔ امام طحاوی کی ایک روایت میں جو قتادہ سے مروی ہے، اس میں یہ مذکور ہے کہ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جب کوئی اسلام سے مرتد ہو جائے تو اس کی وراثت اس کے مسلمان وارثوں کو ملے گی۔

11/4166۔ اور امام طحاوی نے یہ بھی فرمایا کہ اسی قسم کی روایتیں ہم کو حضرت ابن مسعود اور حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ عنہم سے بھی ملی ہیں۔

مرتد کے قتل پر اس کی وراثت اس کے مسلمان وارثوں کو ملے گی

ف واضح ہو کہ حدیث شریف سے ثابت ہے کہ مسلمان کافر کا اور کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوگا۔ اور اسی طرح مرتد بھی مسلمان کا وارث نہیں ہوگا البتہ مرتد کی مسلمان اولاد اس کی وارث ہوگی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ مرتد ارتداد کے بعد جو کمائے اس کے قتل کے بعد اس کی جائیداد بیت المال کی ہوگی اور مرتد نے حالت اسلام میں جو کمایا تھا اس کی مسلمان اولاد ایسے مال کی وارث ہوگی۔ چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ارتداد کی وجہ سے جب مستورد عجمی کو قتل کیا تو اس کا مال اس کے مسلمان وارثوں میں تقسیم فرمادیا۔

دوسری حدیث

12/4167 - امیر المؤمنین حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ نے فرمایا کہ مشرکین آپس میں ایک دوسرے کے ولی ہیں نہ تو ہم ان کے وارث ہوں گے اور نہ وہ ہمارے وارث ہوں گے۔

اس کی روایت امام محمد نے کی ہے اور فرمایا ہے کہ ہمارا اسی پر عمل ہے۔ کفر ایک قوم ہے یہ آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے اگرچہ کہ ان کے مذاہب میں اختلاف ہو تو یہودی نصرانی کا اور نصرانی یہودی کا وارث ہوگا اور مسلمان ان کے وارث نہیں ہوں گے اور یہ بھی (یعنی یہودی اور نصرانی) مسلمانوں کے وارث نہیں ہوں گے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور عامہ فقہاء کا یہی قول ہے۔

عورت تین شخصوں کی وارث ہوتی ہے

13/4168 - واثلہ بن الاسقع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ عورت تین شخصوں کی وارث ہوتی ہے۔

(1) اپنے آزاد کئے ہوئے غلام کی (بشرطیکہ اس کا عصبہ نسبی نہ ہو)

(2) اپنے پالکڑے کی (جب کہ اس کا کوئی وارث نہ ہو)

(3) اس لڑکے کی (بھی وارث ہوگی) جس کے بارے میں شوہر نے اپنا بچہ ہونے سے انکار کیا ہو (اس صورت میں ایسے بچہ کا باپ وارث نہ ہوگا البتہ ماں اور بیٹا ایک دوسرے کے وارث ہوں گے) اس کی روایت ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف میں ارشاد ہے کہ عورت اپنے پالکڑے کی وارث ہوتی ہے۔ اس بارے میں وضاحت یہ ہے کہ لقیط کی وراثت بیت المال میں داخل ہوتی ہے اگر لقیط کا مربی فقیر ہو تو حاکم لقیط کا مال اس کے مربی کو دے سکتا ہے۔ (مرقات، بذل المجہود 12)

مالک خود کے آزاد کردہ غلام کا وارث ہوگا

پہلی حدیث

14/4169۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت فرماتے ہیں کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قوم کا مولیٰ (یعنی آزاد کردہ غلام) اسی قوم میں شمار ہوگا۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف میں مولیٰ سے آزاد کردہ غلام مراد ہے اور اگر مولیٰ مرجائے اور اس کا کوئی عصبہ نسبی نہ ہو تو اس کا مالک جس نے اس کو آزاد کیا ہے وہ اس کا وارث ہوگا البتہ غلام آقا کا وارث نہیں ہوگا۔

دوسری حدیث

15/4170۔ عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو مال کا وارث ہوتا ہے وہ ولاء کا بھی وارث ہوگا۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ ولاء کے معنی ایسی وراثت کے ہیں جو مولیٰ (یعنی آزاد کردہ غلام) کے مرجانے پر اس کے مالک کو حاصل ہوتی ہے جبکہ مولیٰ کا کوئی شرعی وارث نہ ہو البتہ عورت کو ایسی وراثت اس وقت حاصل ہوگی جبکہ غلام اس کا آزاد کردہ ہو۔ (مرقات)

بھانجا بھی وراثت پاسکتا ہے

16/4171۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ قوم (یعنی خاندان) کا بھانجا (خاندان ہی کا) ایک فرد ہوگا (یعنی میت کے ذوی الفروض اور عصبہ نہ ہوں تو وہ میت کا وارث ہوگا)۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ماموں بھی وراثت پاسکتا ہے

17/4172 - مقدم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ میں ہر مسلمان پر خود اس کی جان سے زیادہ حق رکھتا ہوں تو جو کوئی قرض چھوڑے یا اولاد چھوڑے تو ان کی ذمہ داری ہم پر ہے اور جو مال چھوڑے (تو قرض کی ادائیگی اور اجرائی وصیت کے بعد) اس کے وارثوں کا ہوگا اور جس کا کوئی وارث نہ ہو میں اس کا وارث ہوں گا اس کا مال لوں گا (اور بیت المال میں داخل کر دوں گا) اور اس کے قیدیوں کو (فدیہ دے کر) چھڑاؤں گا۔ اور ماموں اس شخص کا وارث ہوگا جس کا کوئی وارث نہ ہو کہ وہ اس کا مال وراثت میں پائے گا اور اس کے قیدیوں کو چھڑائے گا۔

18/4173 - اور ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے میں اس کا وارث ہوں جس کا کوئی وارث نہیں اس کی طرف سے خوں بہا ادا کروں گا اور اس کا مال لے کر (بیت المال میں) داخل کروں گا اور ماموں اس شخص کا وارث ہوگا جس کا کوئی وارث نہیں وہ اس کا خوں بہا ادا کرے گا اور اس کا مال وراثت میں پائے گا۔ (اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے)۔

حلیف بھی وراثت پاسکتا ہے

19/4174 - کثیر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ جو اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا (عمر بن مزیٰ رضی اللہ عنہ) سے روایت کرتے ہیں ان کے دادا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قبیلہ کا مولیٰ یعنی آزاد کردہ غلام ان ہی میں سے ایک فرد سمجھا جائے گا اور (اسی طرح) قوم کا حلیف (یعنی ایسے دو شخص جو ایک دوسرے کی جان اور مال کی حفاظت کے لئے معاہدہ کریں) بھی ان ہی میں سے ایک فرد سمجھا جائے گا اور خاندان کا بھانجا بھی ان ہی میں سے ایک فرد سمجھا

جائے گا (یعنی یہ تینوں میت کے شرعی وارث نہ ہونے کی صورت میں وراثت پاسکیں گے)

اس حدیث کی روایت داری نے کی ہے۔

20/4175۔ اور ترمذی، ابن ماجہ اور داری نے تمیم داری رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا کہ ایسے مشرک شخص کا جو ایک مسلمان کے ہاتھ پر اسلام لاچکا ہو اس (کی وراثت) کا کیا حکم ہے (جب کہ وہ اپنا کوئی شرعی وارث نہ چھوڑے) تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ وہ ایسا شخص (جس کے ہاتھ پر اس نے اسلام قبول کیا ہے) لوگوں میں اس کی زندگی اور موت (کے بعد بھی) اس کا زیادہ حقدار ہے (یعنی زندگی میں اس کی دیکھ بھال کرے گا اور مرنے کے بعد اس کی نماز جنازہ پڑھائے گا اور اگر اس کا کوئی شرعی وارث نہ ہو تو معاہدہ ہونے کی صورت میں وہ شخص اس کا وارث بھی ہوگا۔)

ف واضح ہو کہ حدیث شریف میں حلیف کا ذکر ہے حلیف سے مراد ایسے دو شخص ہیں جن میں سے ایک دوسرے سے کہے کہ تو میرا مولیٰ ہے میں مرجاؤں تو میرا وارث ہوگا اور اگر میں کسی کو قتل کر دوں تو تو خوں بہا داکرے گا اور دوسرا کہے کہ میں نے قبول کیا۔ ایسا عہد اور عقد عقد الوداء کہلاتا ہے اور ایسے قاتل کو بھی مولیٰ کہتے ہیں اور یہ بھی میت کی وراثت کا حقدار ہوگا جبکہ میت کے وارث شرعی نہ ہوں۔ (مرقات اور طحاوی)

قاتل مقتول کا وارث نہیں بن سکتا

21/4176۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قاتل (مقتول کا) وارث نہیں بن سکتا۔ اس کی روایت ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

22/4177۔ اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ قاتل مقتول کا وارث نہیں بن سکتا خواہ اس نے غلطی سے قتل کیا ہو یا بالارادہ،

البتہ مقتول کا وارث قاتل کے بعد لوگوں میں سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار ہوگا۔
 امام محمد بن الحسن رحمہ اللہ نے کتاب الآثار میں اسی طرح روایت کی ہے
 23/4178۔ اور بیہقی نے بھی اور ابوداؤد نے مراسیل میں سعید بن المسیب رحمہ اللہ سے
 اسی طرح روایت کی ہے۔

24/4179۔ اور نسائی، ابن ماجہ اور دارقطنی نے عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ سے اس کی
 روایت کی ہے۔

قتل خطا کی دیت مقتول کے متروکہ میں شامل ہوگی

25/4180۔ ضحاک بن سفیان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے ان کو لکھا (اور حکم دیا) کہ اشیم ضبابی کی بیوی کے شوہر (جو سہواً قتل ہوئے تھے) کی دیت
 (خونبہا اور تاوان سے) میراث دی جائے۔ اس کی روایت ترمذی اور ابوداؤد نے کی ہے اور ترمذی
 نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

ف: واضح ہو کہ جو شخص سہواً قتل کر دیا گیا ہو اس کی دیت اس کے متروکہ میں شامل ہو جائے گی اس لئے اس سے
 اس کا قرض ادا ہوگا اس کی وصیت جاری ہوگی اور اس سے وارثوں کو حصے بھی ملیں گے۔ (شرح الفرائض للسید 12)

میت کی ماں نہ ہونے کی صورت میں نانی کو ترکہ ملے گا

26/4181۔ بُرَیْدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نانی
 کو (وراثت میں) چھٹا حصہ مقرر فرمایا ہے جب کہ (میت کی) ماں (زندہ) نہ ہو۔ (اس کی روایت
 ابوداؤد نے کی ہے)۔

دادی اور نانی وراثت میں برابر کے حقدار ہیں

27/4182۔ قبصہ بن ذویب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (ایک میت کی) نانی

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئی اور آپ سے اپنی وراثت طلب کی تو حضرت ابوبکر نے اس سے فرمایا (جہاں تک مجھے علم ہے) کتاب اللہ میں تیرا کوئی حصہ مقرر نہیں ہے اب تو چلی جا یہاں تک کہ میں تیرے (وراثت کے بارے میں) لوگوں سے پوچھ لوں۔ آپ نے (صحابہ سے اس بارے میں) دریافت کیا تو مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں موجود تھا تو آپ نے نانی کو چھٹا حصہ دلوا دیا پھر حضرت ابوبکرؓ نے ان سے دریافت کیا کہ اس (واقعہ کے) وقت تمہارے ساتھ کوئی اور بھی تھے؟ تو محمد بن مسلمہ نے بھی حضرت مغیرہ کے قول کے مطابق کہا تو حضرت ابوبکرؓ نے اس کی (یعنی نانی کی) میراث جاری کروادی۔ پھر (اسی میت کی) دادی (حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت میں) حضرت عمر کے پاس آئی اور اپنی وراثت طلب کی تو آپ نے فرمایا کہ وہی چھٹا حصہ ہے اگر تم دونوں جمع ہو جاؤ (تم دونوں میں) برابر برابر تقسیم ہوگا اور اگر تم دونوں میں سے کوئی ایک رہ جائے تو اس کو وہ پورا (چھٹا) حصہ ملے گا۔

اس کی روایت امام مالک، امام احمد، ترمذی، ابوداؤد، دارمی اور ابن ماجہ (رحمہم اللہ تعالیٰ) نے کی ہے۔

زندہ نومولود کے مرجانے پر وراثت قائم ہوگی

28/4183۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جب بچہ پیدائش کے وقت آواز کرے (یا روے یا چیخے یا چھینکے یا زور سے سانس لے، یہ سب زندگی کی علامتیں ہیں) تو اس پر نماز (جنازہ) پڑھی جائے گی اور اس کو وراثت میں حصہ دیا جائے گا۔ اس کی روایت ابن ماجہ اور دارمی نے کی ہے۔ اور زہری نے کہا ہے کہ چھینک کو بھی میں زندگی کی علامت سمجھتا ہوں۔

ف: واضح ہو کہ نومولود بچہ کے زندہ پیدا ہو کر مر جانے پر وہ وراثت کا مستحق ہوگا۔ اور اس کے انتقال کی وجہ سے اس کے وارث حصہ پائیں گے اور اگر مردہ پیدا ہو تو وہ وارث نہ ہوگا اور نہ اس کے ورثاء کو حصہ ملے گا۔ (حاشیہ مشکوٰۃ)۔

ولد الزنا کی وراثت ثابت نہیں البتہ اپنی ماں کا وارث ہوگا

29/4184۔ عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص کسی آزاد عورت سے (یعنی جو لونڈی باندی نہ ہو) یا کسی لونڈی سے زنا کرے (اور اس سے بچہ پیدا ہو) تو وہ ولد الزنا ہوگا اور ایسا بچہ نہ خود وارث ہو سکتا ہے اور نہ ہی اس کی میراث لی جاسکتی ہے۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اشعۃ اللمعات میں لکھا ہے کہ ولد الزنا کا نسب مرد زانی سے ثابت نہیں ہوتا البتہ ماں سے اس کا نسب ثابت ہوتا ہے اس لئے وہ اپنی ماں کا وارث ہوگا اور ماں اس کی وارث ہوگی۔

میراث کی تقسیم کا ایک واقعہ

30/4185۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ سعد بن الربیع رضی اللہ عنہ کی بیوی اپنی دونوں بیٹیوں کو جو سعد بن الربیع سے تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں لے کر حاضر ہوئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) یہ دونوں سعد بن الربیع کی بیٹیاں ہیں ان کے باپ غزوہ احد میں آپ کے ساتھ (شریک) تھے اور شہید ہوئے۔ اور ان کے چچا نے ان کا پورا مال (جاہلیت کے طریقہ پر) لے لیا ہے۔ اور ان دونوں بچیوں کے لئے کچھ بھی نہ چھوڑا اور ان دونوں کی شادیاں مال کے بغیر نہیں ہو سکتیں (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

نے فرمایا: تم (انتظار کرو) اللہ تعالیٰ خود اس بارے میں فیصلہ فرمائے گا۔ پس میراث کی آیت نازل ہوئی (اس کے بعد) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان (لڑکیوں) کے چچا کے پاس ایک شخص کو اس حکم کے ساتھ بھیجا کہ سعد کی دونوں بیٹیوں میں دو تہائی حصہ اور لڑکیوں کی ماں کو آٹھواں حصہ اور جو بچ جائے وہ تیرے لئے ہے۔ (اس کی روایت امام احمد، ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔ نیز ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے)

ف: واضح ہو کہ ایام جاہلیت میں عورت کو میراث نہیں دی جاتی تھی، اسی وجہ سے سعد بن الربیع رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد ان کے بھائی نے ان کا پورا مال لے لیا تو سعد بن الربیع کی بیوی رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد کی بیوی سے فرمایا کہ حکم الہی کا اس بارے میں انتظار کرو تو آیت میراث ”يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ..... إِلَىٰ آخِرِهَا“ (سورہ نساء، پ: 4، ع: 2، آیت نمبر: 11) نازل ہوئی۔ جس کی وجہ سے حضرت سعد کی دونوں بیٹیوں میں دو تہائی یعنی کل مال کے 24 حصہ کئے گئے 16 حصہ دونوں بیٹیوں کو اور تین حصے بیوی کو اور پانچ حصہ حضرت سعد کے بھائی کو ملے۔ 12 (مرقات، حاشیہ مشکوٰۃ)۔

میراث کی تقسیم کا ایک اور واقعہ

31/4186۔ ہزریل بن شریل رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے ایک بیٹی، ایک پوتی اور ایک بہن (کی وراثت کے حصوں) کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ بیٹی کو آدھا، اور بہن کو آدھا ملے گا (یہ کہہ کر سائل سے کہا کہ تم) ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس جاؤ وہ (بھی میری اس تقسیم سے) اتفاق کریں گے (اس پر وہ سائل حضرت ابن مسعود کے پاس پہنچا اور (اس مسئلہ میں) حضرت ابن مسعود سے دریافت کیا اور حضرت ابو موسیٰ نے جو (اس بارے میں) کہا تھا اس کو بھی بتایا تو (حضرت ابن مسعود نے یہ سن کر) کہا (کہ اگر میں حضرت ابو موسیٰ کے رائے سے اتفاق کر لوں) تو میں گمراہ ہو گیا اور راہ حق پر نہ

رہوں گا اور میں وہ فیصلہ دوں گا جو فیصلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیا ہے (یعنی) بیٹی کو آدھا اور پوتی کا چھٹا دو تہائی کے تکملہ میں اور بہن کو (متروکہ کا) بقیہ حصہ ملے گا (سائلین کہتے ہیں کہ) ہم پھر حضرت ابو موسیٰ کے پاس پہنچے اور حضرت ابن مسعود کا فیصلہ سنایا تو حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا جب تک یہ عالم تم میں موجود ہو تم مجھ سے (ایسے مسائل) نہ دریافت کیا کرو۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ اس حدیث شریف میں وراثت کی تقسیم کا جو مسئلہ ہے وہ چھ حصوں میں ہوگا۔ تین حصے بیٹی کو، ایک حصہ پوتی کو اور دو حصے بہن کو ملیں گے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب ایک لڑکی کے ساتھ پوتیاں ہوں یا ایک ہی پوتی ہو تو ان سب کو ایک حصہ اور نصف بیٹی کو ملکر دو تہائی کا تکملہ ہو جائے گا۔ اور بیٹیوں کے ساتھ عصبہ ہو جاتی ہیں، یعنی بیٹیوں کے حصہ سے جو بچ رہے وہ بہنوں کو مل جاتا ہے جمہور علماء کا اس مسئلہ میں حضرات ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے فتویٰ پر عمل ہے (حاشیہ مشکاة 12)

پوتے کے ترکہ میں دادا کا حصہ

32/4187۔ عمران بن حصین رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس ایک صاحب حاضر ہو کر عرض کیے کہ میرا پوتا مر گیا ہے اس کی وراثت میں میرا کیا حصہ ہے آپ نے فرمایا تمہارے لئے چھٹا حصہ ہے۔ جب وہ لوٹنے لگے تو آپ نے انہیں بلایا اور فرمایا تمہارے لئے ایک اور چھٹا حصہ ہے جب وہ دوبارہ واپس ہونے لگے تو انہیں پھر بلایا اور فرمایا کہ یہ دوسرا چھٹا حصہ تمہارے لئے (عصبہ بن جانے سے) بمنزلہ رزق ہے۔ اس کی روایت ترمذی، امام احمد اور ابوداؤد نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ اس حدیث شریف میں صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص دو بیٹیاں اور ایک دادا چھوڑ کر گزر گیا۔ اس کے ترکہ کے چھ حصے ہوں گے۔ چار حصے دونوں بیٹیوں کو ملیں گے اور دو حصے دادا کو ملیں گے۔ دادا کے دو حصوں میں

ایک حصہ ترک کا ہے اور دوسرا حصہ عصبہ بننے کی وجہ سے ہے۔ (مرقات، حاشیہ مشکوٰۃ 12)

فیصلہ شدہ مقدمات نئے قانون سے کالعدم نہیں ہو گے

33/4188۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا

کہ جو وراثت زمانہ جاہلیت (جاہلیت کے طریقہ پر) تقسیم کی گئی ہو وہ (زمانہ اسلام میں بھی) جاہلیت کے طریقہ پر ہی برقرار رہے گی۔ اور جس میراث نے اسلام کو پایا وہ اسلام کے (مقرر کردہ) طریقہ پر تقسیم ہوگی۔ (اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے)۔

ف: اس حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر قانون کے نفاذ کے بعد سے جو مقدمات پیدا ہوں ان پر ہوتا ہے اور جو مقدمات نفاذِ قانون سے پہلے تصفیہ پا چکے ہوں ان میں بعد والے قانون کے نفاذ سے کوئی مداخلت نہیں کی جائے گی۔ (حاشیہ مشکوٰۃ 12)

(20/143) بَابُ الْوَصَايَا

وصیتوں کا بیان

ف: واضح ہو کہ وصایا وصیت کی جمع ہے اور وصیت کے معنی عہد اور معاہدہ کے ہیں جو مرنے کے بعد جاری ہوتا ہے وصیت وراثت کے احکام نازل ہونے سے پہلے واجب تھی اور بعد ازاں مستحب ہے لیکن ایسے شخص کے لیے جو مالدار ہو اس پر تہائی مال کی حد تک وصیت واجب ہے تاکہ مرنے کے بعد فتنے نہ ہوں۔ اور اسی طرح مقروض پر بھی وصیت واجب ہے تاکہ بعد وفات قرض کی ادائیگی کا بندوبست ہو۔ (مرقات اور اشعۃ اللمعات 12)۔

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ”مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ، غَيْرَ مُضَارٍّ“۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورۃ نساء، پ: 4، ع: 2، آیت نمبر: 12) میں (ترکہ کے حصے) میت کی وصیت (کی تعمیل) اور (اداء) قرض کے بعد (دیئے جائیں) بشرطیکہ میت نے (زائد از تہائی مال کی وصیت کر کے) (کسی وارث کو) نقصان نہ پہنچایا ہو (اس لیے وصیت صرف تہائی مال کی حد تک نافذ ہوگی)۔

وصیت کی اہمیت اور اس کی تاکید

1/4189۔ عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ کسی مسلمان مرد پر ضروری ہے کہ اس کے پاس وصیت نامہ دو راتیں گزرے بغیر لکھا رہے اس چیز کے بارے میں جس کے لیے وصیت لازمی ہے۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

2/4190۔ اور ابن المنذر نے نافع رحمہ اللہ سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ان کے مرض الموت میں دریافت کیا گیا کہ آپ وصیت کیوں نہیں کرتے تو آپ نے جواب دیا کہ (میری جائیداد میں مال اور زمینات ہیں) رہا مال (کا معاملہ) تو اللہ تعالیٰ جانتے ہیں کہ میں اس میں کیا کرنے والا ہوں، اور رہے زمینات تو میں نہیں چاہتا کہ ان میں میری اولاد کے ساتھ کوئی شریک رہے۔

ف: واضح ہو کہ حدیث شریف میں وصیت کی تاکید وارد ہے اس کی دو حیثیتیں ہیں (1) وجوب کی اور (2) مستحب۔

وصیت اس وقت واجب ہے کہ مرنے والے پر قرض ہو یا کسی کی امانت اسکے پاس رکھی ہوئی ہو ورنہ عام حالات میں وصیت مستحب ہے۔

اور حدیث شریف میں وصیت کی جو تاکید وارد ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ انسان کو علم نہیں کہ وہ کب مرنے والا ہے اس لیے وصیت اس کے پاس لکھی رہنی چاہئے۔ 12 (مرقات، حاشیہ مشکاة)

مرتے وقت وصیت کرنے والے کے لیے خوش خبریاں

3/4191۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص (انتقال کے وقت) وصیت کرے تو اس کا انتقال (دین کے) راستہ پر اور (پسندیدہ) طریقہ پر ہوا اور اس کی موت تقویٰ اور شہادت پر ہوئی (جو اس کے حسن خاتمہ کی خوش خبری ہے) اور اس کی موت بخشش کی حالت پر واقع ہوئی۔ اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ حدیث شریف میں مرتے وقت وصیت کرنے والے کے لیے شہادت کی جو خوش خبری دی گئی ہے اس کے کئی پہلو ہیں ایک یہ کہ اس کو شہادت کا ثواب ملے گا دوسرے یہ کہ فرشتے اس کے ایمان اور تقویٰ کی گواہی دیں گے، تیسرے یہ کہ اس کی موت کے وقت اس پر عالم برزخ کھلا ہوا ہوگا اور اس کے ہوش و حواس درست رہیں گے جس کی وجہ سے وہ دیگر امور بھی بیان کرے گا۔ چوتھے یہ کہ اس کی موت حضور مع اللہ پر ہوگی یعنی وہ تجلیات الہیہ کا مشاہدہ کرتا ہوگا اور اس کو اتنی یکسوئی حاصل ہوگی کہ دنیا و مافیہا سے بے خبر ہوگا۔

بیجا وصیت کرنے سے دوزخ واجب ہو جاتی ہے

4/4192۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ مرد اور عورت ساٹھ سال تک اللہ تعالیٰ کی بندگی کرتے ہیں پھر ان کو موت آتی ہے اور وہ وصیت کرنے میں ضرر پہنچاتے ہیں ان کے لئے دوزخ واجب ہو جاتی ہے پھر ابو ہریرہ

رضی اللہ عنہ نے (آیت میراث کی تلاوت کی (سورہ نساء، پ: 4، ع: 2، آیت نمبر: 12)، (یہ حصے بھی) میت کی وصیت (کی تعمیل) اور (ادائے) قرض کے بعد (دیئے جائیں گے) بشرطیکہ میت نے (کسی کو) نقصان نہ پہونچانا چاہا ہو (یہ) فرمان الہی ہے اور اللہ (سب کچھ) جانتا (اور لوگوں کی نافرمانیوں پر) برداشت کرتا ہے۔ یہ اللہ کی مقرر کردہ حدود ہیں اور جو اللہ اور اس کے رسول کے حکم پر چلے گا (آخرت میں) اللہ تعالیٰ اس کو ایسے باغوں میں داخل کرے گا جن کی نیچے نہریں بہہ رہی ہوں گی (اور وہ) ان میں ہمیشہ (ہمیشہ) رہیں گے اور یہ بڑی کامیابی ہے۔ (اس کی روایت امام احمد، ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے)۔

وراثت سے محروم کرنے پر وعید

5/4193۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو کوئی اپنے وارث کو میراث سے محروم کرے تو اللہ تعالیٰ بھی قیامت کے دن اس کو جنت کی وراثت (یعنی نعمتوں) سے محروم فرمادیں گے۔ اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے۔

6/4194۔ اور بیہقی نے اس کی روایت شعب الایمان میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف میں جنت کی وراثت کا جو ذکر ہے وہ سورہ زخرف، پ: 25، ع: 7، آیت نمبر: 72) میں ارشاد ہے: ”وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ“ اور جنت کی میراث جو تم کو ملی ہے ان (نیک اعمال) کے بدلہ میں (ملی) ہے جو تم (دنیا میں) کرتے رہے ہو۔

اور قرآن مجید کی کئی آیتوں میں مذکور ہے، مثلاً سورہ اعراف، پ: 8، ع: 5، آیت نمبر: 43، میں ارشاد ہے: ”وَنُودُوا أَنْ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ“ اور (اہل جنت سے) پکارا کر کہا جائے گا یہی جنت ہے جس کے تم (نیک) اعمال کی بدولت وارث قرار دیئے گئے ہو جن کو تم (دنیا میں) کرتے تھے۔

اور سورہ مریم، پ: 16، ع: 4، آیت نمبر: 63، میں ارشاد ہے: ”تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا“ یہی وہ جنت ہے کہ ہمارے بندوں میں سے جو پرہیزگار ہوگا ہم اسے اس کا وارث بنائیں گے۔
 اور سورہ مومنون، پ: 18، ع: 1، آیت نمبر: 11، میں ارشاد ہے: ”أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ . الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ ، هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ“۔ یہی لوگ (حضرت آدم کے اصلی) وارث ہیں جو بہشت بریں کی میراث پائیں گے اور وہ اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔

ان آیات کریمہ سے مومن کا وارث جنت ہونا ثابت ہے مگر کوئی شخص اپنے وارثوں کو ان کی وراثت سے محروم کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت کی نعمتوں سے محروم فرمادیں گے جو اس کو وراثت میں ملنے والی تھیں 12۔ (حاشیہ مشکوٰۃ 12)

وصیت اور اس کے متعلقہ مسائل

7/4195۔ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جس سال مکہ فتح ہوا اس سال میں (سخت بیمار ہوا یہاں تک کہ مجھے موت کا اندیشہ ہو گیا۔ اور رسول اللہ ﷺ میرے پاں میری عیادت کے لئے تشریف لائے تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے پاس بہت سا مال ہے اور سوائے میری بیٹی کے میرا کوئی وارث نہیں تو کیا میں اپنے پورے مال کی (فقراء پر خیرات کے لئے) وصیت کر دوں؟ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا نہیں! پھر میں نے عرض کیا کیا اپنے دو تہائی (مال) کی وصیت کر دوں؟ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا (یہ بھی) نہیں! میں نے پھر عرض کیا کیا ایک تہائی (مال) کی (وصیت کر دوں) تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا (ہاں) تہائی (مال) کی (وصیت کر سکتے ہو) اور تہائی مال بھی بہت زیادہ ہے۔ تم اپنے وارثوں کو مالدار چھوڑو بہتر ہے اس بات سے کہ تم ان کو (نہ دے کر) محتاج چھوڑ دو کہ وہ لوگوں سے مانگتے پھریں بے شک تم جو بھی اللہ تعالیٰ کی رضامندی حاصل کرنے کے لئے خرچ کرو گے اس کا اجر ملے گا یہاں تک کہ اس لقمہ کا بھی جو اپنی بیوی کو کھلائے۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ وصیت ایک تہائی مال کی حد تک جائز ہے مگر ایک تہائی سے کم کی وصیت بہتر ہے جیسا کہ مرقات اور ہدایہ میں مذکور ہے اور رحمۃ اللہ علیہ میں یہ لکھا ہے کہ جس شخص کے لئے ایک تہائی مال کی حد تک وصیت بالاتفاق جائز ہے اور اس کے لئے وارثوں کی اجازت ضروری نہیں ہے البتہ اگر ایک تہائی مال سے زیادہ کی وصیت کرنا چاہتا ہو تو وارثین کی اجازت ضروری ہے البتہ امام اعظم اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہما کے پاس وارثین کو رجوع کا حق حاصل ہے۔ اور عمدۃ القاری میں لکھا ہے کہ اگر وصیت کرنے والے کے وارثین نہ ہوں تو وصیت ایک تہائی مال سے بھی زیادہ کی حد تک کی جاسکتی ہے۔ 12

اولاد مالدار ہونے کی صورت میں ایک تہائی وصیت کے جاسکتی ہے

8/4196- سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میری عیادت کے لئے تشریف لائے۔ جب کہ میں بیمار تھا۔ مجھ سے دریافت فرمایا: کیا تم نے وصیت کرنے کا ارادہ کیا ہے؟ میں نے عرض کیا: ہاں! (پھر) دریافت فرمایا کس قدر (مال کی) میں نے عرض کیا: اپنے پورے مال کی اللہ کی راہ میں (وصیت کرنے کا ارادہ کیا ہے؟) آپ نے (پھر) دریافت فرمایا: تو تم نے اپنی اولاد کے لئے کیا چھوڑا ہے؟ میں نے جواب دیا وہ سب مالدار ہیں آپ نے ارشاد فرمایا (اللہ کی راہ میں) دسویں (حصہ کی حد تک) وصیت کرو، میں (اس مقدار کو) کم سمجھتا رہا (اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اضافہ فرماتے رہے) یہاں تک کہ فرمایا تم (اللہ کی راہ میں) ایک تہائی کی وصیت کرو اور ایک تہائی بھی بہت ہے۔ (اس کی روایت ترمذی نے کی ہے)۔

وارثوں کے حقوق کا بیان

9/4197- ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو میں نے ارشاد فرماتے سنا ہے آپ حجۃ الوداع کے موقع پر خطبہ میں ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ

اللہ تعالیٰ نے (وراثت میں) ہر حقدار کا حق مقرر فرما دیا ہے اس لئے وارث کے لئے (علاحدہ) وصیت کی ضرورت نہیں۔ اس کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

10/4198 - اور ترمذی نے (اپنی روایت میں) یہ اضافہ کیا ہے کہ (شادی شدہ عورت اگر زنا کرے تو اس سے جو) بچہ (ہوگا وہ اس عورت کے) شوہر کی طرف منسوب ہوگا اور زانی کو تو پتھر ہے (یعنی اس کو سنگسار کیا جائے گا) اور ان کا حساب تو اللہ ہی پر ہے (اور قیامت میں ہر شخص اپنے کئے کی سزا پائے گا)۔

11/4199 - اور دارقطنی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ وارث کے لئے وصیت جائز نہیں مگر یہ کہ خود وارث (وصیت) چاہیں۔

12/4200 - اور دارقطنی ہی کی ایک روایت میں عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت فرماتے ہیں کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا وارث کے لئے وصیت (جائز) نہیں مگر یہ کہ خود وارث (وصیت کی) اجازت دے دیں۔

کافر کی وصیت ایصال ثواب میں قابل عمل نہیں کیونکہ اس پر ثواب نہیں

13/4201 - عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ عاص بن وائل نے (جو کافر تھا) وصیت کی تھی کہ (اس کے مرنے کے بعد) ایک سو غلام یا باندی آزاد کئے جائیں تو اس کے بیٹے ہشام رضی اللہ عنہ نے بقیہ پچاس غلاموں کو آزاد کرنے کا ارادہ کیا پھر (اپنے دل میں یا اپنے بھائی یا دوستوں سے) کہا کہ میں (بقیہ پچاس غلاموں کو آزاد نہیں کروں گا) یہاں تک کہ اس بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کر لوں (کہ یہ جائز ہے یا نہیں؟) پھر وہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں

حاضر ہو کر عرض کیے یا رسول اللہ ﷺ! میرے باپ نے وصیت کی تھی کہ اس کی طرف سے (مرنے کے بعد) سو غلام آزاد کر دیئے ہیں اور بقیہ پچاس غلام آزاد کرنا باقی ہے کیا میں اس کی طرف سے (بقیہ پچاس غلاموں کو) آزاد کر دوں (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا اور اگر وہ مسلمان ہوتا اور تم اس کی طرف سے غلام آزاد کرتے یا خیرات کرتے یا اس کا حج بدل کرتے تو (ان سب اعمال کا ثواب) اس کو پہونچتا۔

ف: واضح ہو کہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ کافر اگر کسی خیرات کے کام کی وصیت کرے تو اس کو اس کا خیر کا ثواب نہیں ملے گا اس لئے کہ اس میں کفر مانع ہے، اسی طرح کسی کافر کے مسلم قرابتدار اس کی طرف سے صدقہ دیں یا حج بدل کریں یا غلام باندی آزاد کریں تو ان کاموں کا ثواب اس کافر کو نہیں ملے گا خواہ ایسے کام کافر کا مسلم لڑکا کرے یا کوئی اور، اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ اگر کوئی کافر ایسی وصیت کرے تو اس کافر کے مسلمان قرابتداروں پر واجب نہیں کہ اس کی وصیت کو نافذ کریں۔ (یہ نیل الاوطار سے ماخوذ ہے)۔

(13) کِتَابُ النِّكَاحِ

ف: نکاح کے معنی لغت میں ضم اور جمع یعنی پیوند لگانے کے ہیں اور اصطلاح میں وطنی یعنی مرد اور عورت کی مباشرت کو کہتے ہیں اور نکاح ایک حیثیت سے معاملہ ہے اور دوسری حیثیت سے عبادت ہے، عبادت اس وجہ سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے: تناکوا تکثروا (تم نکاح کرو اور اپنی تعداد کو بڑھاؤ) اور اصطلاح شریعت میں اس معاہدہ کو کہتے ہیں جو مرد اور عورت میں بالارہ مباشرت سے متعلق ہے، واضح ہو کہ نکاح کی تین قسمیں ہیں:

(1) ایک سنت موكده ہے ایسے شخص کے لئے جو مہر نفقہ اور مباشرت پر قادر ہو، اس لئے اگر ایسی حالت میں وہ اس سنت کو ترک کر دے تو گناہ ہوگا اور اگر اپنی حفاظت اور اولاد کی نیت سے نکاح کرے تو ثواب پائے گا چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے ”النکاح من سنتی۔ فمن رغب عن سنتی فلیس منی“ نکاح میری سنت ہے جو میری سنت سے اعراض کرے وہ میرے (طریقہ) پر نہیں ہے اسی لئے صرف عبادات میں مشغول رہنے سے نکاح کرنا افضل ہے چنانچہ ارشاد نبوی ہے کہ بندہ جب شادی کر لیتا ہے تو اس کا آدھا دین پورا ہو جاتا ہے۔

(2) نکاح کی دوسری قسم واجب ہے جب کہ مرد کو عورت کا شدید اشتیاق ہو چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”تساکحوا التوالدوا، تکثروا فانی اباهی بکم الامم یوم القیامۃ“ تم نکاح کر دو تاکہ صاحب اولاد بنو اور تمہاری تعداد بڑھے کیونکہ میں تمہاری (کثرت تعداد) کی وجہ سے قیامت کے دن دوسری امتوں پر فخر کروں گا۔ اس حدیث میں نکاح کا امر اور حکم ہے اور امر و وجوب کے لئے آتا ہے اور وجوب شدت اشتیاق سے متعلق ہے جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک حدیث میں ارشاد فرمایا: یا معشر الشباب! (اے نوجوانو!) اس لئے کہ نوجوانوں میں عورتوں سے شدید اشتیاق ہوتا ہے۔

(4) نکاح کی تیسری قسم مکروہ ہے جب کہ مرد کو عورت پر ظلم کا اندیشہ ہو اور فرائض اور سنتوں کے ترک ہو جانے کا بھی ڈر ہو اس لئے کہ نکاح کئی مصلحتوں پر موقوف ہے اور اگر کوئی شخص ظلم اور زیادتی کا خوگر ہے اور مصالح شرعیہ کی تکمیل نہیں کر سکتا تو نکاح ایسے شخص کے لئے مکروہ ہے۔

اوپر نکاح کے بارے میں جو تفصیل گزری اس کا خلاصہ یہ ہے کہ نکاح ایسی صورت میں فرض ہو جاتا ہے جب کہ شدت اشتیاق ناقابل برداشت ہو اور زناء میں مبتلا ہونے کا ڈر ہو اور ایسا شخص مہر اور نفقہ پر قادر ہو اس لئے اس صورت میں نکاح نہ کرے تو ایسا شخص گناہگار ہوگا، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ نکاح بیع اور شراء کی طرح ایک

معاملہ ہے اور ہمارے ائمہ احناف کا صحیح ترین قول یہ ہے کہ نکاح سنت مؤکدہ ہے۔
(یہ مضمون درمختار، مرقات، بدائع اور اشعۃ اللمعات سے ماخوذ ہے)۔

قدرت ہونے پر نکاح کرے ورنہ روزہ رکھے

1/4202۔ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اے نوجوانوں کی جماعت! تم میں جو کوئی جماع اور اس کے اسباب (یعنی مہر اور نفقہ) پر قدرت رکھتا ہو اس کو چاہئے کہ نکاح کر لے اس لئے کہ نکاح نظر کو نیچا رکھتا ہے (اجنبی عورتوں سے) اور شرمگاہ کی (حرام کاری سے) حفاظت کرتا ہے، اور جو نکاح کے اسباب پر قدرت نہ رکھتا ہو تو وہ روزہ رکھے اس لئے کہ روزہ شہوت کو دفع کرتا ہے۔
اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف میں روزہ رکھنے سے مقصود شہوت کو دفع کرنا ہے اس لئے ایسے روزہ میں چاہئے کہ کم کھائیں، پانی زیادہ پیئیں اور ایسی غذائیں استعمال کریں جن سے شہوانی قوت پیدا نہ ہو۔ (مرقات)

نکاح میں آدھے دین کی تکمیل ہے

2/4203۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب بندہ نکاح کر لیتا ہے تو وہ (اپنے) آدھے دین کی تکمیل کر لیتا ہے۔ اب اس کو چاہئے کہ وہ اپنے بقیہ (امور) دین میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا رہے۔ (اس کی روایت بیہقی نے شعب الایمان میں کی ہے)۔

ف: امام غزالی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ دین کا فساد فرج او بطن کی وجہ سے ہوتا ہے، اس لئے انسان جب شادی کر لیتا ہے تو فرج کے فساد سے محفوظ ہو جاتا ہے اور نکاح کی وجہ سے انسان کی شہوت ٹوٹ جاتی ہے اور شیطان اس کو بھٹکا نہیں سکتا اور جب انسان کی نگاہ محفوظ ہو جاتی ہے تو شرمگاہ کی حفاظت بھی اس کو حاصل ہو جاتی ہے۔ (مرقات 12)

نکاح باہمی محبت کا سبب ہے

3/4204۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے (اے مخاطب) تو نکاح کے مثل دو محبت کرنے والے نہیں دیکھے۔ (اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے)۔

نکاح سے گریز کرنے کی ممانعت

4/4205۔ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کے شادی نہ کرنے کے ارادہ کو روک دیا اور اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ کو (نکاح نہ کرنے کی) اجازت دیدیتے تو ہم سب خسی ہو جاتے (تاکہ عورتوں کی حاجت نہ رہے اور ہم کو زہد کامل نصیب ہو جائے)۔ اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

اعمال میں اعتدال کی تاکید

5/4206۔ اور بخاری اور مسلم نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ کی ایک جماعت نے (امہات المؤمنین) ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پوشیدہ اعمال یعنی تنہائی کی عبادت کے بارے میں دریافت کیا (جب ان کو آپ کی تنہائی کی عبادت کی خبر دی گئی تو انہوں نے اس کو کم سمجھا اور کہنے لگے ہم کہاں اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہاں! حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو نبی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے گناہ بخش دیے ہیں) ان میں سے ایک نے کہا (اب)

میں عورتوں سے نکاح نہیں کروں گا، اور ان میں سے دوسرے نے کہا میں گوشت نہیں کھاؤں گا اور ان میں سے تیسرے نے کہا (اب) میں بستر پر نہیں سوؤں گا (یعنی رات بھر عبادت کرتا رہوں گا) ان کے یہ (فیصلے) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک پہنچ گئے تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنایان کی اور فرمایا لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ وہ ایسی ویسی باتیں کر رہے ہیں لیکن میں تو نمازیں پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں اور روزہ رکھتا ہوں اور روزہ چھوڑتا بھی ہوں اور عورتوں سے نکاح بھی کرتا ہوں تو جو کوئی میری سنت سے اعراض کرے گا وہ میرا (طریقہ پر) نہیں ہے۔

نکاح انبیاء کرام کی بھی سنت رہی ہے

6/4207- اور ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو میرے دین پر ہو، اور حضرت داود، حضرت سلیمان اور حضرت ابراہیم علیہم السلام کے دین پر ہو تو اس کو چاہئے کہ نکاح کرے بشرطیکہ نکاح کے اسباب اس کے پاس موجود ہوں ورنہ اس کو چاہئے اللہ کی راہ میں جہاد کرے (یعنی قتال فی سبیل اللہ میں شریک ہو جائے) اور اگر وہ شہید ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اس کا نکاح بڑی آنکھوں والی حور سے کر دیں گے ہاں اگر وہ والدین کی خدمت میں لگا ہوا ہے یا لوگوں کی امانتیں (اس کے پاس ہیں اور وہ) ان کی حفاظت میں مشغول ہے۔ (تو وہ انہی کاموں میں لگا رہے)۔

نکاح کے فوائد

ف: صدر کی حدیث جو حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس میں مذکور ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کو نکاح نہ کرنے کے ارادہ سے منع فرمایا۔ اس بارے میں صاحب مرقات نے لکھا ہے کہ نکاح احناف کے پاس عبادات میں داخل ہے یہاں تک کہ محض عبادت میں مشغول ہو

کر رہا نیت کی حالت اختیار کر لینے سے نکاح کی مشغولیت افضل ہے، اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کو بہ تاکید نکاح نہ کرنے کے ارادہ سے روک دیا۔ نکاح کرنے کی فضیلت میں ایک بڑی دلیل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی وفات تک نکاح کو قائم رکھا اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احوال اشرف احوال ہیں چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے نکاح کیا کرو کیونکہ اس امت میں بہترین وہ شخص ہے جس کی بیویاں زیادہ ہوں۔ اس کے علاوہ نکاح پر اگر غور کیا جائے تو واضح ہوتا ہے کہ نکاح سے اخلاق کی تہذیب، معاشرہ میں تحمل اور برداشت اور بچوں کی تربیت، قراہتوں پر خرچ اور اپنی بیوی کی عفت اور اس کو نماز اور دیگر فرائض کی ترغیب دینا یہ سارے امور ظاہر ہے کہ تہا زندگی گزارنے سے بہتر ہیں۔ 12-

نکاح میں دیندار عورت کو ترجیح دینا بہتر ہے

7/4208۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا عورتوں سے نکاح چار (خصلتوں کی وجہ) سے کیا جاتا ہے (ایک) اس کے مال کی وجہ سے (دوسرے) اس کے خاندانی خوبیوں کی وجہ سے (تیسرے) اس کی خوبصورتی کی وجہ سے (چوتھے) اس کی دینداری کی وجہ سے تو، تو دینداری کو ترجیح دے۔ تیرے دونوں ہاتھ خاک آلودہ ہوں (کہ تو دیندار کو کم ہی ترجیح دے گا)۔

اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

دینداری اور اخلاق شادی کے لئے قابل ترجیح ہیں

8/4209۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب تمہارے پاس ایسے شخص کی طرف سے نکاح کا پیغام آئے جس کی دینداری اور اخلاق کو تم پسند کرتے ہو تو تم (اس پیغام کو قبول کر کے) نکاح کر دو، اگر تم نے ایسا نہیں کیا تو زمین میں فتنہ و فساد برپا ہوگا۔ (اس کی

روایت ترمذی نے کی ہے)۔

واضح ہو کہ اس حدیث شریف سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ شادی کے پیغام میں عموماً دیندار اور اخلاق کو پیش نظر رکھنا چاہئے ورنہ بہت زیادہ شرائط کا خیال رکھیں تو اندیشہ ہے کہ لڑکیاں کنواری رہ جائیں یا پھر اولیاء کی مرضی کے بغیر شادی ہو جائے اور خاندان پر عار ہو یا پھر فتنہ و فساد یعنی زنا میں مبتلا ہو جائیں اس حدیث شریف سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ محض حسب اور نسب کو بنیاد بنا کر لڑکیوں کو ان بیاہی رکھنا فتنہ کا سبب بن سکتا ہے۔ 12 ماخوذ از مرقات، اشعة الممعات اور کوکب دری۔ 12

دنیا کی بہترین آسائش نیک بیوی ہے

9/4210۔ عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ دنیا تمام ایک عارضی فائدہ کی جگہ ہے اور دنیا کا بہترین فائدہ ”نیک بیوی“ ہے۔ (اس کی روایت مسلم نے کی ہے 12)

نیک بیوی کی خوبیاں

10/4211۔ ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ سے تقویٰ اختیار کرنے کے بعد بندہ مومن کو جو بہترین چیز ملی ہے وہ ”نیک بیوی“ ہے، کہ اگر وہ اس کو حکم دے تو وہ اس کی بات کو مان لے، اگر وہ اس کو دیکھے تو وہ اس کو خوش کرے، اگر وہ (کسی معاملہ میں) اس کو قسم دے تو وہ اس کو پورا کرے، اور اگر وہ (گھر میں) موجود نہ ہو تو وہ اپنی عصمت اور شوہر کے مال کی حفاظت کرے۔ (اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے)۔

شادی کے لئے کوئی عورت قابل ترجیح ہے

11/4212 - معقل بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ محبت کرنے والی اور زیادہ بچے دینے والی عورت سے شادی کرو اس لئے کہ میں تمہاری کثرت کی وجہ سے دوسری امتوں پر فخر کروں گا۔ اس کی روایت ابو داؤد اور نسائی نے کی ہے۔

ف: حدیث شریف میں محبت کرنے والی اور زیادہ بچے دینے والی عورت سے شادی کرنے کی ترغیب مذکور ہے ان چیزوں کا پتہ لڑکی کے خاندان سے معلوم ہوگا یا پھر عورت بیوہ ہو تو سابق شوہر سے اس کے تعلقات کی بناء پر ان چیزوں کا پتہ معلوم ہوگا۔ مرقات، اشعة الممعات 12

نکاح کے لئے آزاد عورت کی فضیلت

12/4213 - انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے پاک اور پاکیزہ حالت میں ملنا چاہتا ہے اس کو چاہئے کہ آزاد عورتوں سے (جو باندی نہ ہوں) نکاح کرے۔ اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے۔

ف: حدیث شریف میں آزاد عورتوں سے نکاح کی جو ترغیب ارشاد فرمائی گئی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ آزاد عورتیں لونڈیوں کی نسبت زیادہ لطیف اور پاک ہوتی ہیں اور بچوں کی تربیت آزاد عورتیں لونڈیوں کے مقابلہ میں زیادہ بہتر طریقہ سے کر سکتی ہیں۔ (مرقات اور حاشیہ مشکوٰۃ)۔

قریش کی عورتوں کی فضیلت

13/4214 - ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ بہترین عورتیں جو اونٹوں پر سوار ہوتی ہیں یعنی عرب عورتیں قریش کی نیک عورتیں ہیں کہ وہ اپنے بچوں پر ان کے بچپن میں زیادہ مہربان ہوتی ہیں اور شوہر کے

مال کی زیادہ محافظ ہوتی ہیں جو ان کے قبضہ میں ہوتا ہے۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

مرد کے لئے عورت سب سے بڑا فتنہ اور آزمائش ہے

14/4215۔ اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ میں نے اپنے بعد عورتوں کے فتنہ سے بڑھ کر کوئی فتنہ نہیں چھوڑا جو مردوں کیلئے تکلیف دہ ہو۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔
 ف: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مبارک زمانہ میں حق کے غلبہ کی وجہ سے عورتوں کا فتنہ دہا رہا اور آپ کے بعد باطل کے غلبہ کی وجہ سے عورتوں کا فتنہ ظاہر ہو گیا۔ (اشعة الممعات)۔
 اور مرقات میں لکھا ہے کہ عورت مرد کے لئے اس لئے فتنہ ہے طبیعتیں عورتوں کی طرف زیادہ مائل ہوتی ہیں جس کی وجہ سے مرد حرام میں گرفتار ہو جاتا ہے اور اکثر عداوت کا سبب بن جاتی ہیں اور عورتوں کا کم از کم فتنہ تو یہ ہے کہ مرد کو دنیا پر راغب کر دیتی ہے اور حب دنیا برائی کی جڑ ہے۔ 12

دنیا اور عورت کے فتنہ سے بچنا چاہیے

15/4216۔ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ دنیا شیریں ہے (کہ دلوں میں اس کی لذت اتر جاتی ہے اور دیکھنے میں) تروتازہ ہے (کہ آنکھوں میں اس کا منظر بیٹھ جاتا ہے) اور اللہ تعالیٰ تم کو (پچھلی قوموں کا) جانشین بنانے والا ہے تاکہ (تم کو) دیکھے کہ تم کیسے کام کرو گے (اور سابقہ امتوں کے حالات سے تم کیا عبرت لو گے) تو تم دنیا (کی برائیوں سے) بچو اور عورتوں (کے فتنوں) سے (بھی) بچو اس لئے کہ بنی اسرائیل میں پہلا فتنہ جو کھڑا ہوا وہ عورتوں کی وجہ سے ہوا۔

اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف میں دنیا سے ڈرایا گیا ہے تو دنیا سے ڈرنا یہ ہے کہ دنیوی جاہ اور مال کے دھوکے سے احتیاط کی جائے اس لئے کہ جاہ و مال دونوں جلد ختم ہونے والے ہیں اور دنیا سے جو کچھ بھی حاصل ہو اس پر قناعت کرنی چاہئے تاکہ انجام بخیر ہو، کیونکہ حلال پر حساب ہے اور حرام پر عذاب۔

اس حدیث شریف میں یہ بھی ارشاد ہے کہ بنی اسرائیل کا اولین فتنہ عورتوں سے ہوا۔ اس بارے میں مرقاۃ میں لکھا ہے کہ بنی اسرائیل کے ایک شخص نے اپنے بھتیجے یا اپنے چچا زاد بھائی سے خواہش کی کہ وہ اپنی بیٹی سے اس کا نکاح کر دے اس نے انکار کر دیا تو اس شخص نے نکاح کرنے کی خاطر اس کو قتل کر دیا چنانچہ سورہ بقرہ کا جو قصہ ہے وہ اسی بارے میں ہے 12

وہ تین چیزیں جن میں نحوست ہو سکتی ہے

16/4217۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ نحوست یعنی بے برکتی عورت، گھر اور گھوڑے میں ہوتی ہے۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

17/4218۔ ایک اور روایت میں اس طرح ہے کہ نحوست یعنی بے برکتی تین چیزوں میں

ہوتی ہے عورت میں، گھر میں اور سواری میں۔

ف: صاحب مرقاۃ نے لکھا ہے کہ عورت کی نحوست یعنی اس کا مبارک نہ ہونا یہ ہے کہ عورت بانجھ ہو یا اس کا مہر حد سے زیادہ ہو اور وہ بد اخلاق ہو، اور گھر کی نامبارکی یہ ہے کہ گھر تنگ ہو اور پڑوسی برے ہوں، اور گھوڑے کی نامبارکی یہ ہے کہ وہ سرکش ہو اور اس پر جہاد نہ ہوتا ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد مبارک سے مقصود یہ ہے کہ اگر گھر میں رہائش ناگوار ہو اور بیوی کے ساتھ معاشرہ دشوار ہو، اور گھوڑا پسند نہ ہو تو ان چیزوں کو چھوڑ دینا چاہئے کہ ایسے گھر سے دوسرے گھر میں منتقل ہو جائے اور بیوی کو طلاق دیدے اور گھوڑے کو بیچ دے۔

علامہ خطابی نے فرمایا ہے کہ مذکورہ بالا تین چیزوں میں جو نحوست یا نامبارکی کا ذکر ہے ان میں نحوست بذات خود نہیں ہوتی بلکہ اللہ تعالیٰ کی مشیت اور تقدیر الہی سے ہوتی ہے اور ان تین چیزوں کا ذکر اس لئے کیا گیا کہ یہ تینوں

چیزیں ضروریات زندگی میں داخل ہیں اور انسان ان سے متعلق رہتا ہے اسی وجہ سے بطور خاص ان کی برکت اور بے برکتی کا ذکر کر دیا گیا ہے 12

کم خرچ والے نکاح میں برکت ہے

18/4219 - ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا بڑی برکت والا نکاح وہ ہے جو مشقت (زیر باری، مہر اور اخراجات) کے لحاظ سے کم ہو (یعنی قناعت سے نکاح انجام پایا ہو، اور قناعت ایسا خزانہ ہے جو ختم ہونے والا نہیں)۔

اس حدیث کی روایت بیہقی نے شعب الایمان میں کی ہے۔

نکاح میں کنواری عورت کے لئے کنوارا مرد بہتر ہے

19/4220 - جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک عزوہ میں شریک تھے، جب ہم واپس ہوئے اور مدینہ منورہ سے قریب ہوئے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نیا دولہا ہوں، حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دریافت فرمایا کیا تم نے شادی کر لی ہے؟ میں نے جواب دیا ہاں! آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے دریافت فرمایا کنواری عورت سے یا بیوہ عورت سے میں نے جواب دیا بیوہ عورت سے، تو (یہ سن کر) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم نے کنواری عورت سے نکاح کیوں نہیں کیا کہ تم اس سے دل لگی کرتے اور وہ تم سے دل لگی کرتی۔ جب ہم نے (مدینہ منورہ میں) داخل ہونا چاہا تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم (کچھ دیر) ٹھہر جاؤ تاکہ ہم (گھروں میں) رات کے وقت پہنچیں تاکہ عورتیں (جن کے سر کے بال پراگندہ ہوں) کنگھی کر لیں اور عورت اپنے زیناف کے بال صاف کر لے جبکہ شوہر غائب تھا۔

(اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے)

ثیبہ پر کنواری عورت کی برتری کی وجہ

ف (1): اس حدیث شریف میں ثیبہ عورت پر باکرہ عورت سے نکاح کرنے کی ترغیب وارد ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ثیبہ عورت کا دل اپنے سابق شوہر سے متعلق رہتا ہے اس وجہ سے اس کی محبت کامل نہیں ہو سکتی۔ اس کے برخلاف باکرہ عورت کی محبت کامل ہوتی ہے کیونکہ باکرہ عورت سے صحبت اور مخالطت میں تکلف کا کوئی موقع نہیں رہتا۔ 12

سفر سے واپسی پر پہلے گھر کو اطلاع دینا

ف (2): اس حدیث میں یہ بھی ارشاد ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غزوہ سے واپسی پر صحابہ کرام کو روکا کہ وہ فوراً اپنے گھروں میں داخل نہ ہوں تاکہ عورتیں اپنے شوہروں کی آمد کی اطلاع پا کر اپنا بناؤ سنگھار کر لیں اس لئے مسافر کے لئے سنت یہ ہے کہ وہ اپنے گھر اس وقت پہنچے جب کہ اس کے آنے کی خبر اس کے گھر پہنچ چکی ہے۔ (مرقات اور اشعة الممعات) 12

حضرت جابر کا ثیبہ عورت سے نکاح کرنا

ف (3): حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے ثیبہ عورت سے جو عقد کیا اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت جابر کے والد کا انتقال ہو چکا تھا اور ان کی کم عمر بہنیں موجود تھیں تو حضرت جابر نے ثیبہ عورت سے اس لئے عقد کیا کہ بہنوں کی تربیت ہو اور گھر کے کاروبار بھی ٹھیک طور پر چلیں جیسا کہ ابن ماجہ کی روایت میں صراحت موجود ہے 12

کنواری عورتوں سے نکاح کرنے کی ترغیب

20/4221۔ عبدالرحمن بن سالم بن عقیبة بن عویم بن ساعدة النزاری رضی اللہ عنہم اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں، ان کے دادا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم کنواری عورتوں سے نکاح کیا کرو اس لئے کہ وہ شیریں دہن زیادہ بچہ دینے والیاں اور تھوڑے پر خوش ہو جانے والی ہوتی ہیں۔ اس کی روایت ابن ماجہ نے مرسل 21/4222۔ اور بیہقی نے متصل بیان کی۔

وہ تین شخص جن کی اللہ تعالیٰ لازمی طور پر مدد فرماتے ہیں

22/4223- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تین شخص ایسے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ لازمی طریقہ پر مدد فرماتے ہیں:

(1) مکاتب غلام جو (غلامی سے چھٹکارا پانے کے لئے) معاوضہ ادا کرنا چاہتا ہو۔

(2) وہ شخص جو اپنے آپ کو زنا سے بچانے کے لئے شادی کرتا ہو۔

(3) خدا کی راہ میں جہاد کرنے والا۔

اس کی روایت ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے بیان کی ہے۔

(1/144) بَابُ النَّظَرِ إِلَى الْمَخْطُوبَةِ وَ بَيَانِ الْعَوْرَاتِ

منگنی شدہ عورت کو دیکھنے کا بیان اور ان چیزوں کا بیان
جن کا چھپانا واجب ہے

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ”فَانْكُحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ“ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے (سورہ نساء، پ: 4، ع: 1، آیت نمبر: 3) میں تم اپنی مرضی کے مطابق جن عورتوں سے چاہو نکاح کرو۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيشِهِنَّ، ذَلِكَ أَذْنَى أَنْ يُعْرِفْنَ فَلَا يُؤْذِينَ“۔ (اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ احزاب، پ: 22، ع: 7، آیت نمبر: 59، میں) اے نبی (ﷺ) اپنی بیویوں اور صاحبزادیوں اور مسلمانوں کی عورتوں سے فرما دو کہ اپنی چادروں کا ایک حصہ یعنی پلو بطور گھونگھٹ اپنے منہ پر ڈالے رہیں (یعنی سر اور چہرے کو چھپائیں جب کسی حاجت کے لئے ان کو نکلتا ہو) اس سے یہ بآسانی پہچان لیں جائیں گی (کہ یہ حرہ عورتیں ہیں) اور ستائی نہ جائیں گی (منافقین ان کے درپے نہ ہوں گے، منافقین کی عادت تھی کہ وہ باندیوں کو چھیڑا کرتے تھے اس لئے حرہ عورتوں کو حکم دیا کہ وہ چادر سے جسم ڈھک کر سر اور منہ چھپا کر باندیوں سے اپنی وضع ممتاز کر دیں)۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ“، اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ (سورہ نور، پ: 18، ع: 4، آیت نمبر: 31، میں) یا (عورتوں میں ممنوع نہیں کہ وہ اپنا سگارا ہر کریں) اپنی باندیوں پر جو ان کی مملوکہ ہیں۔

شادی سے پہلے عورت کو دیکھنے کا بیان

1/4224۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک صحابی نبی کریم صلی

اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کیے کہ میں ایک انصاری خاتون سے شادی کا ارادہ رکھتا ہوں (یہ سن کر) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم اس کو دیکھ لو کیونکہ انصاری آنکھوں میں کچھ خلل ہوتا ہے۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ علماء میں اس بارے میں اختلاف ہے کہ جس عورت سے شادی کا ارادہ ہو اس کو دیکھنا جائز ہے

چنانچہ امام اوزاعی، امام سفیان ثوری، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد اور امام اسحاق رحمہم اللہ نے حضرت جابر اور

حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہما کی حدیث کی بناء پر مطلقاً ایسی عورت کے دیکھنے کو جس سے شادی کا ارادہ ہو جائز قرار دیا خواہ وہ عورت اجازت دے یا نہ دے البتہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے عورت کی اجازت سے دیکھنے کو جائز قرار دیا ہے۔ ایک دوسری روایت میں امام مالک سے مطلقاً منع بھی مروی ہے، ان اختلافات سے بچنے کی بہتر صورت یہ ہے کہ کسی عورت کو اگر بھیج دیں جو واپس آ کر اس عورت کا حال بیان کر دے تو مناسب ہے۔

یہ مضمون مرقات اور لمعات سے ماخوذ ہے، البتہ درمختار میں لکھا ہے کہ شادی سے پہلے عورت کو دیکھ لیا جاسکتا ہے۔ 12

صاحب مرقات نے یہ بھی لکھا ہے کہ اگر لڑکی پسند نہ ہو تو جن حضرات نے پیام بھیجا تھا ان کے اپنے اعتبار سے ناپسند ہونے کو شہرت نہ دیں تاکہ لڑکے اور لڑکی والوں کو ایذا نہ پہونچے۔ 12

دوسری حدیث

2/4225۔ مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک عورت کو پیام شادی بھیجا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ سے دریافت کیا کہ کیا تم نے اس کو دیکھ لیا ہے میں نے عرض کیا نہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم اس کو دیکھ تو لو کیونکہ یہ چیز تمہارے درمیان میں محبت اور موافقت کا بہترین سبب بنے گی۔

اس کی روایت امام احمد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور دارمی نے کی ہے۔

تیسری حدیث

3/4226۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جب تم میں سے کوئی کسی عورت کو شادی کا پیام بھیجے اور اگر وہ کسی ایسی بات کو دیکھ سکتا ہے جو اس میں نکاح کی رغبت پیدا کرے تو وہ ایسا کر لے۔ اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے۔

ف: حدیث شریف میں ارشاد ہے کہ کوئی شادی کا پیام بھیجتا ہو تو شادی کے داعیات یعنی مرغوبات کو دیکھ لے۔ اس ارشاد سے یہ مراد ہے کہ وہ سارے امور اور مناسبات جو شادی کے سلسلہ میں ضروری ہو سکتے ہیں ان پر غور کر

لے مثلاً مال، خاندان، جمال اور دینداری ان ساری چیزوں کا لحاظ کرے تاکہ بعد میں کسی وجہ سے رشتہ غیر مناسب معلوم ہو تو ندامت اٹھانی نہ پڑے۔

ایک عورت دوسری عورت سے مباشرت نہ کرے

4/4227۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے

ارشاد فرمایا ہے کہ کوئی عورت کسی عورت سے مباشرت نہ کرے یعنی اپنے بدن کو اس کے بدن سے نہ ملائے پھر اس عورت کا حال اپنے شوہر سے اس انداز سے بیان کرے گویا کہ وہ اس (اجنبی عورت) کو دیکھ رہا ہے۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر ہے۔

ف: اس حدیث شریف سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک عورت دوسری عورت کے بدن سے لپٹنے اور چمٹنے کی وجہ سے وہ اس عورت کے جسمانی کیفیات بیان کرنے کے قابل ہو جاتی ہے خصوصاً شادی شدہ عورت اگر ایسا کرے اور اپنے شوہر سے اس عورت کے جسمانی کیفیات کو بیان کرے تو اس کا ایسا بیان شوہر کے لئے اس اجنبی عورت کو دیکھ لینے کے برابر ہے جس سے اندیشہ ہے کہ شوہر اس اجنبی کی طرف مائل ہو جائے۔ اسی وجہ سے حدیث شریف میں ایسے کام سے منع فرمایا گیا ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ شریعت میں اجنبی عورت کے ساتھ تنہائی اور سفر ممنوع ہے۔ 12

مرد مرد کے ستر کو اور عورت عورت کے ستر کو نہ دیکھے

5/4228۔ ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و

آلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ (ایک) مرد دوسرے مرد کے ستر کو نہ دیکھے اور نہ کوئی عورت کسی عورت کے ستر کو دیکھے اور کوئی مرد کسی مرد کے ساتھ برہنہ ہو کر ایک ہی چادر میں نہ لیٹے اور ایک عورت دوسری عورت کے ساتھ برہنہ ہو کر ایک چادر میں نہ لیٹے۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

ستر کی تفصیل

ف: واضح ہو کہ مرد کا ستر ناف سے لے کر گھٹنہ سمیت ہے خواہ نماز میں ہوں یا غیر نماز کی حالت میں اور حرہ عورت کا

ستر پورا جسم ہے جس میں سر کے بال اور چوٹی بھی داخل ہے بہ جز چہرے، ہتھیلیاں اور پیر کے اور باندی کا ستر مرد کے ستر کے برابر ہے البتہ اس کا پیٹ اور پیٹھ بھی ستر میں داخل ہے۔ اھ

فتاویٰ عالمگیری، مرقات میں امام نووی رحمہ اللہ کا یہ قول مذکور ہے کہ مرد کا اجنبی عورت کے جسم کے کسی حصہ کو دیکھنا، اور عورت کا مرد کو دیکھنا شہوت کے ساتھ ہو یا بغیر شہوت کے، اور مرد یعنی بالغ بے ریش لڑکا جو خوبصورت ہو اس کو دیکھنا یہ ساری چیزیں حرام ہیں اھ۔ اسی طرح فحش تصاویر کو دیکھنا بھی حرام ہے۔ 12

کوئی مرد اجنبی عورت کے ساتھ تنہا نہ رہے

6/4229۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے خبردار ہرگز کوئی مرد کسی شبہ عورت یعنی بیوہ یا مطلقہ عورت کے ساتھ رات نہ گزارے مگر یہ کہ اس کا شوہر ہو یا محرم ہو۔

اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ اجنبی عورت کے پاس کسی مرد کا رہنا اور خلوت کرنا حرام ہے خواہ رات ہو یا دن اور خواہ عورت کنواری ہو یا بیواہی یا بیوہ، عورت کا اپنے خاوند یا محرم کے سوا کسی کے ساتھ تنہا ہونا اس لئے حرام ہے کہ اس میں بڑے بڑے فساد واقع ہونے کا اندیشہ ہے۔ محرم وہ مرد ہے جس کے ساتھ اس عورت کا نکاح کبھی بھی درست نہ ہو جیسے باپ، بھائی، حقیقی یا رضاعی، چچا، بھتیجا، بھانجا، بیٹا، نواسہ اور پوتا۔ (حاشیہ مشکوٰۃ 12)

اجنبی مرد اور عورت کے ساتھ تنہائی میں شیطان ہوتا ہے

7/4230۔ امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیان فرماتے ہیں کہ جب کبھی کوئی مرد کسی اجنبی عورت کے ساتھ تنہائی میں رہتا ہے تو ان دونوں کے ساتھ تیسرا شیطان ہوتا ہے (کہ وہ شہوت ابھار کر دونوں کو زنا میں مبتلا کر دیتا ہے)۔

اس حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

شوہر کی عدم موجودگی میں اس کی بیوی کے پاس کوئی آیا جایا نہ کرے

8/4231- جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت

بیان کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا وہ عورتیں جن کے خاوند غائب ہوں ان کے پاس تم نہ جایا کرو اس لئے کہ شیطان (کا وسوسہ اور مکر و فریب) تم میں خون کی طرح جاری و ساری رہتا ہے۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا آپ کے ساتھ بھی ایسا ہی ہوتا ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا (ہاں!) میرے ساتھ بھی ایسا ہی ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے میری اس کی خلاف مدد فرمائی تو وہ (میرا) مطیع ہو گیا (اس لئے میں اس کے شر سے بچا رہتا ہوں)۔

اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ ساری نامحرم عورتوں سے تنہائی اور خلوت ناجائز ہے اور حدیث شریف میں ان عورتوں کے ساتھ جن کے شوہر غائب ہوں۔ یعنی خصوصی طور پر ذکر فرمایا گیا کہ وہ صحبت کی مشتاق ہوتی ہیں اور یہیں فتنہ کا زیادہ اندیشہ رہتا ہے (حاشیہ مشکاة 12)

شوہر کے رشتہ داروں کو ان کی بیویوں کے پاس بے تکلفی سے

آنے جانے کی ممانعت

9/4232- عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ عورتوں کے پاس (بے تکلفی سے) آیا جایا نہ کرو ایک صاحب نے عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) جیٹھ اور دیور کے بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے (یہ سن کر) فرمایا دیور اور جیٹھ تو موت ہے۔

(اس کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے۔)

ف: اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ خاوند کے رشتہ داروں کو جیسے دیور جیٹھ کو خلوت میں عورت کے پاس رہنا اور پردہ کے بغیر آنا ناجائز و درست نہیں۔ (حاشیہ مشکاة 12)

ضرورت پر مرد عورت کے مرض کی جگہ دیکھ سکتا ہے

10/4233 - جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سینگھی کھجوانے (یعنی فاسد یا زائد خون کو نکلوانے) کی اجازت چاہی تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابو طیبہ کو حکم دیا کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو سینگھی لگائیں حضرت جابر فرماتے ہیں میرا گمان ہے کہ ابو طیبہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی بھائی تھے یا نابالغ لڑکے تھے۔

(اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔)

ف: علامہ طیبی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ علاج کے لئے عورت کے سارے بدن کو دیکھنا جائز ہے جیسے قاضی اور گواہ کو عورت کا دیکھنا درست ہے اسی طرح طبیب کو اس مقام کا دیکھنا درست ہے جہاں علاج کے لئے دیکھنے کی ضرورت ہو۔ ہدایہ میں بھی یہی مذکور ہے اور ہدایہ میں یہ بھی لکھا ہے کسی عورت کو اس بات کی تعلیم دینی چاہئے کہ وہ عورتوں کے علاج کے قابل بن جائے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو عورت کے دوسرے غیر متعلق اعضاء کو چھپا کر مرض کی جگہ طبیب کو دکھائی جاسکتی ہے اھ اور مرقات میں یہ بھی صراحت مذکور ہے کہ نامحرم ضرورت پر فصد کھول سکتا ہے، سینگھی لگا سکتا ہے اور ختنہ بھی کر سکتا ہے۔ 12

اجنبی عورت پر اچانک نظر پڑ جائے تو نگاہ پھیر لے

11/4234 - جریر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (اجنبی عورت پر) اچانک نظر پڑ جانے کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے مجھے حکم دیا کہ میں اپنی نگاہ کو پھیر لوں۔

اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

اجنبی عورت پر بغیر قصد کے پہلی نظر معاف ہے

12/4235 - بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا: اے علیؑ (بغیر قصد کے کسی اجنبی عورت پر تمہاری نظر پڑ جائے تو پہلی) نظر کے بعد (دوبارہ پھر) نظر مت ڈالو، کیونکہ پہلی (بار نظر) تمہارے لئے معاف ہے لیکن دوسری نظر معاف نہیں۔ اس کی روایت امام احمد، ترمذی، ابوداؤد اور دارمی نے کی ہے۔

اپنی نگاہوں کو اجنبی عورتوں سے بچانے پر عبادت کی لذت نصیب ہوتی ہے

13/4236۔ ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے

روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ کسی مسلمان کی نظر (اچانک) پہلی بار کسی حسین عورت پر پڑ جائے پھر وہ اپنی نگاہ کو نیچی کر لے تو اللہ تعالیٰ اس کو ایک نئی عبادت (کی توفیق) عطا فرمائیں گے جس کی وہ حلاوت پائے گا۔ اس کی روایت امام احمد نے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف میں کسی حسین عورت پر بلا قصد نظر پڑ جائے اور ایسا شخص اپنی نظر کو نیچی کر لے تو اللہ تعالیٰ اس کی جزاء میں اس شخص کو ایک نئی عبادت کی توفیق عطا فرماتے ہیں اور اس شخص کو اس عبادت کی حلاوت بھی نصیب ہوتی ہے۔ یہ حقیقت میں یہ بدلہ ہے اللہ تعالیٰ کے احکام کی تعمیل کا اور اس تلخی پر صبر کرنے، اور اس لذت سے منہ موڑنے کا جو اس عورت کو دیکھنے سے حاصل ہو رہی تھی چنانچہ اس کا ارشاد حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے ایک ارشاد میں فرمایا: ”قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ“ یعنی میری آنکھ کی ٹھنڈک نماز ہے۔

(مرقات) 12

تاکنے والے اور تکی جانے والی پر اللہ کی لعنت

14/4237۔ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے مرسل مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ

روایت پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لعنت فرمائی ہے۔ تاکنے والے اور تکی جانے والی پر۔

اس کی روایت بیہقی نے شعب الایمان میں کی ہے۔

عورت کا بغیر حجاب نکلنا ایک فتنہ ہے

15/4238۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ عورت (تمام تر) ستر ہے (اس کو پردہ میں اور حجاب میں رہنا چاہئے) جب وہ (بغیر حجاب کے) باہر نکلتی ہے تو شیطان اس کے حسن کو دوبالا کر کے دکھاتا ہے (جس سے فتنہ کا اندیشہ ہوتا ہے)۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

اجنبی عورت اچھی معلوم ہو تو اس کا علاج کیا ہے

16/4239۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ عورت شیطان کی صورت میں آتی ہے اور شیطان کی صورت میں جاتی ہے (کیونکہ عورت کو دیکھنے سے جماع کی خواہش پیدا ہوتی ہے اور یہ شیطان کا اثر ہے) (اس لئے) تم میں سے کسی کو کوئی (اجنبی) عورت اچھی معلوم ہو اور اس کے دل میں (اس کی محبت یا شہوت) بیٹھ جائے تو ایسے شخص کو چاہئے کہ اپنی بیوی (کی طرف قصد کرے اور اس سے صحبت کر لے اس لئے کہ اس سے اس کے دل میں جو چیز بیٹھ گئی ہے (یعنی جماع کی خواہش) نکل جائے گی۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ اجنبی عورت کی اگر دل میں محبت بیٹھ جائے تو اس کا کامل علاج یہی ہے کہ اپنی بیوی سے صحبت کر لے اس سے اجنبی عورت کا خیال دفع ہو جاتا ہے اور اگر کوئی شخص بیوی نہ رکھتا ہو تو اس کو چاہئے کہ استغفار کرے (ماخوذ از مرقات)۔

دوسری حدیث

17/4240۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک عورت پر نظر پڑ گئی اور وہ اچھی معلوم ہوئی تو آپ ام المومنین سودہ رضی اللہ

عنہا کے پاس تشریف لائے اور وہ (اس وقت) خوشبو تیار کر رہی تھیں اور ان کے پاس چند عورتیں بھی تھیں (آپ کی آمد پر) وہ عورتیں چلی گئیں تو آپ نے حضرت سودہ سے اپنی حاجت پوری فرمائی (یعنی صحبت فرمایا) پھر آپ نے ارشاد فرمایا کسی شخص کی کسی عورت پر نظر پڑ جائے اور وہ عورت اس کو پسند آئے تو وہ اپنی بیوی سے صحبت کر لے کیونکہ اس کی بیوی کے پاس وہی چیز ہے جو اس عورت کے پاس ہے۔ اس کی روایت دارمی نے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف میں مذکور ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک اجنبی عورت خوش لگی۔ یہ بات بر بناء مقتضاء طبیعت تھا جو انسان کی بشریت ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہ پہلی نظر تھی جو اچانک پڑ گئی اور یہ معاف ہے اور اس عورت پر آپ کی نظر پڑ جانا ایک شرعی حکم کا سبب بنا جیسے نماز میں آپ سے سہو کا ہو جانا، یہ اس لئے تھا کہ امت کے لئے ایک راہ نکالی جائے، چنانچہ سہو کے بارے میں آپ نے ارشاد فرمایا ہے میں بھولتا ہوں یا بھلایا جاتا ہوں تاکہ اپنی امت کے لئے ایک راہ پیدا کروں اور عام لوگوں کا بھولنا شیطان کے غلبہ سے ہوتا ہے کہ شیطان ان کو خدا سے غافل کر دیتا ہے اس کے برخلاف حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر شیطان کا کچھ اثر نہ تھا، اس لئے اللہ تعالیٰ کا آپ پر بھول کا طاری فرمانا اس میں حکمت یہ تھی کہ امت کو سہو کے مسائل معلوم ہو جائیں آپ کو بھول نہ ہوتی تو امت کو سہو کے مسائل معلوم نہ ہوتے اور امت کے لئے یہ راہ نہ کھلتی۔ (مرقات، اشعة الممعات، حاشیہ مشکوٰۃ 12)

باندی کے ستر کا بیان

18/4241۔ عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں ان کے دادا (حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ) حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی اپنے غلام کا نکاح اپنی باندی سے کر دے تو اپنی باندی کے ستر کو نہ دیکھے۔ اسکی روایت ابو داؤد نے کی ہے۔

19/4242۔ اور دارقطنی کی ایک روایت میں حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی اپنی باندی کا

نکاح اپنے غلام یا اپنے خادم سے کر دے تو اس باندی کی ناف سے لے کر گھٹنہ تک کے اعضاء کو نہ دیکھے اس لئے کہ ناف سے لے کر گھٹنہ تک ستر (میں داخل) ہے۔

20/4243۔ اور دارقطنی کی ایک اور روایت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ گھٹنہ تک بشمول پستان کے ستر (میں داخل) ہے۔

21/4244۔ اور عبدالرزاق نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آل انس رضی اللہ عنہ کی ایک لونڈی کو گھونگھٹ ڈالے ہوئے دیکھا تو اس کو مارا اور فرمایا اپنے سر کو کھول دے اور حرہ عورتوں سے اپنے کو مشابہ نہ کر۔

عورت کے اجنبی مرد کو دیکھنے کے مسائل

22/4245۔ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا (یہ دونوں) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس تھیں کہ اچانک ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ تشریف لائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم دونوں بھی نابینا ہو، کیا تم ان کو نہیں دیکھ رہی ہو۔ اس کی روایت امام احمد، ترمذی اور ابوداؤد نے کی ہے۔

23/4246۔ اور بخاری نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے آپ فرماتی ہیں کہ ایک عید کے دن حبشی لوگ ڈھال اور برچھوں سے کھیل رہے تھے (اس موقع پر) یا تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے خواہش ظاہر کی یا آپ نے فرمایا کہ (اس کھیل کو) کیا تم دیکھنا چاہتی ہو، میں نے کہا ہاں! تو آپ نے مجھے اپنے پیچھے کھڑا کیا (اس طرح سے کہ) میرا رخسار آپ کے رخسار پر تھا اور آپ فرما رہے تھے اے بنو ارفدہ (اے حبشہ والو!) تم دور رہو! یہاں تک کہ جب میں اکتا گئی تو آپ نے دریافت فرمایا کیا تمہارے لئے (اتنا تماشا دیکھنا) کافی ہے! میں نے جواب دیا ہاں! تو آپ نے ارشاد فرمایا تو تم (گھر میں) چلی جاؤ۔

”بنو ارفدہ“ اہل حبشہ کا لقب ہے۔

ف: واضح ہو کہ صدر کی دونوں حدیثیں جو حضرت ام سلمہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہیں ان دونوں حدیثوں میں بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے کہ پہلی حدیث سے عورت کا اجنبی مرد کو دیکھنا ممنوع اور دوسری حدیث سے جائز معلوم ہوتا ہے۔ اس بارے میں صحیح ترین قول یہ ہے کہ عورت مرد کے ستر کو چھوڑ کر اجنبی مرد کو بغیر شہوت کے دیکھ سکتی ہے اس کی قوی دلیل یہ ہے کہ عورتیں رسول اللہ ﷺ کے مبارک زمانہ میں نمازوں کے لئے مسجد نبوی آیا کرتی تھیں اگر یہ جائز نہ ہوتا تو عورتوں کو مسجد اور عید گاہ میں حاضر ہونے سے روک دیا جاتا، یوں بھی عورتوں کو اجنبی مردوں سے پردہ کرنے کا حکم ہے اس کے برخلاف مردوں کو عورتوں سے پردہ کرنے کا حکم نہیں دیا گیا۔ یہ مرقات میں مذکور ہے اور ہدایہ میں لکھا ہے کہ عورت شہوت کے بغیر مرد کو ستر کے علاوہ دیکھ سکتی ہے البتہ اگر عورت کے دل میں شہوت ہے یا گمان غالب ہے یا شک ہے کہ دیکھنے سے شہوت پیدا ہوگی تو اس کیلئے مناسب یہ ہے کہ وہ اپنی نگاہ نیچی کر لے۔ 12

ران ستر میں داخل ہے

24/4247۔ جرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کیا تم نہیں جانتے ہو کہ ران ستر (میں داخل) ہے۔ اس کی روایت ترمذی اور ابوداؤد نے کی ہے۔

دوسری حدیث

25/4248۔ محمد بن جحش رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم معمر رضی اللہ عنہ پر سے گذرے جب کہ ان کی دونوں رانیں کھلی ہوئی تھیں (یہ دیکھ کر) آپ نے فرمایا اے معمر! تم اپنی دونوں رانوں کو ڈھانک لو اس لئے کہ دونوں رانیں ستر (میں داخل) ہیں۔ اس کی روایت بغوی نے شرح السنۃ میں کی ہے۔

مردہ کی ران بھی ستر ہے

26/4249۔ امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اے علی! تم اپنی ران کو مت ظاہر کرو اور نہ کسی زندہ کی ران کو دیکھو اور نہ کسی مردہ کی۔ اس کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

ستر کو ڈھانکے رکھنے کی تاکید

27/4250۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم برہنہ ہونے سے بچو اس لئے کہ تمہارے ساتھ وہ (یعنی کراماً کاتبین اور حفاظت کرنے والے فرشتے) ہیں جو تم سے جدا نہیں ہوتے مگر رفع حاجت کے وقت یا اس وقت جب آدمی اپنی بیوی سے صحبت کرتا ہو تو تم ان سے شرم و حیا کرو اور ان کی تعظیم کیا کرو (یعنی بلا ضرورت ستر کو مت کھولو)۔ اس حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

شرمگاہ کو پوشیدہ رکھنے کا بیان اور اس کے متعلق مسائل

28/4251۔ بخیر بن حکیم رحمۃ اللہ علیہ اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ (ان کے دادا نے) کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا اپنی شرمگاہ کو سوائے بیوی اور باندی کے سب سے پوشیدہ رکھو۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! جب آدمی تنہا ہو اس صورت میں آپ کا کیا ارشاد ہے؟ (یہ سن کر) آپ نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ اس بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ ان سے شرم کی جائے۔

اس کی روایت ترمذی، ابو داؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

29/4252۔ اور ابن ماجہ کی ایک روایت میں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے آپ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شرمگاہ کو کبھی نہیں دیکھا نہ کبھی میری نگاہ آپ کی شرمگاہ پر پڑی۔

ف: مرقات میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بیوی اور باندی کی شرمگاہ کو دیکھا جاسکتا ہے اور

در مختار میں یہ بھی لکھا ہے کہ آدمی اپنی بیوی اور لونڈی کی شرمگاہ کو شہوت سے دیکھ سکتا ہے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ نہ دیکھے کیونکہ اس سے بھول پیدا ہوتی ہے۔ اور ہدایہ میں لکھا ہے کہ شوہر اور بیوی دونوں ایک دوسرے کی شرمگاہ کو نہ دیکھیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی سے صحبت کرے تو جہاں تک ہو سکے پردہ کرے اور گدھوں کی طرح بے پردہ نہ ہو جائیں اس لئے کہ اس سے انسان میں بھول پیدا ہوتی ہے۔ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ آپ نے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا کہ مرد اگر اپنی بیوی کی شرمگاہ کو چھو لے اور بیوی اپنے شوہر کی شرمگاہ کو چھو لے تاکہ بیوی میں شہوت پیدا ہو تو کیا اس میں کوئی گناہ ہے؟ یہ سن کر امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا نہیں بلکہ مجھے امید ہے کہ اس میں اجر زیادہ ملے گا۔ (ذخیرہ 12)

برہنہ ہونے کی ممانعت

30/4253۔ مسور بن مخزوم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) میں نے ایک بھاری پتھر اٹھالیا اور جس وقت میں چلنے لگا تو میرا کپڑا (یعنی تہ بند میرے بدن سے) گر پڑا اور (بوجھ کی وجہ سے) میں اسکو پکڑ نہ سکا، میری اس حالت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیکھا تو فرمایا اپنا کپڑا یعنی تہ بند لے لو (اور باندھ لو) اور برہنہ مت چلو۔ (اس کی روایت مسلم نے کی ہے)

غلام کی حیثیت مالکہ کے لئے اجنبی مرد جیسی ہے

31/4254۔ سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ (سورہ نور، پ: 18، ع: 4 کی آیت نمبر 31 کے یہ کلمات) ”أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ“ تم کو دھوکہ میں نہ ڈالیں، کہ اس سے مراد کنیزیں ہیں (کہ یہ اپنی مالکہ کا بناؤ سنگار دیکھ سکتی ہیں) اور (آیت کے ان کلمات سے) مراد غلام نہیں ہیں (کیونکہ وہ اپنی مالکہ کے مواضع زینت کو نہیں دیکھ سکتے کہ ان کی حیثیت اجنبی مرد جیسی ہے)۔ اس حدیث کی روایت ابن ابی شیبہ نے کی ہے اور شیخ ابو حامد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت فاطمہؓ کے واقعہ والی حدیث (جس میں غلام سے پردہ نہ کرنے کا ذکر ہے) اس

بات پر محمول کیا ہے کہ اس حدیث میں لفظ غلام کا ذکر ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ لڑکا کم عمر یعنی نابالغ تھا اور یہ واقعہ ایک اتفاقی واقعہ تھا (جس سے مالکہ اور غلام میں بے پردگی پر دلیل نہیں لی جاسکتی)۔

ف (1): واضح ہو کہ حدیث فاطمہ سے مراد وہ حدیث ہے جس کو ابو داؤد نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے جس میں حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے غلام سے پردہ فرمانے پر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا غلام سے پردہ نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ صدر کی حدیث جس کے راوی حضرت سعید ابن المسیب ہیں اور یہ حدیث جس کے راوی حضرت انس ہیں دونوں میں بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے اس تعارض کو حافظ ابوالاحمد جرجانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس طرح دور فرمایا ہے کہ حضرت انس والی حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بی بی فاطمہ سے فرمایا ”ہو غلامک“ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ نابالغ لڑکا تھا اس لئے بچوں سے گوشہ نہیں یا پھر یہ ایک اتفاقی واقعہ تھا جس سے غلام اور مالکہ میں بے پردگی کے ثبوت پر دلیل نہیں لی جاسکتی جیسا کہ نیل الاوطار میں صراحت ہے۔ 12

ف (2): صدر کی حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ غلام کی حیثیت مالکہ کے لئے اجنبی مرد جیسی ہے اس لئے کہ غلام گھر کے کاموں کے لئے کثرت سے گھر میں آیا جایا کرتا ہے اور اسی وجہ سے فتنہ کا اندیشہ رہتا ہے اسی لئے اس کا حکم مالکہ کے لئے اجنبی مرد کا ہے جیسا کہ حضرت حسن بصری اور حضرت ابن جبر رحمہما اللہ نے فرمایا ہے البتہ ضرورۃً مالکہ کے چہرے اور ہاتھوں پر اس کی نظر پڑ جائے تو کوئی حرج نہیں اور ضرورۃً وہ گھر میں بغیر اجازت کے داخل ہو سکتا ہے البتہ مالکہ کے ساتھ سفر نہیں کر سکتا۔ یہ خلاصہ میں مذکور ہے اور امام شافعی اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہما نے فرمایا ہے کہ غلام کی حیثیت مالکہ کے لئے محرم جیسی ہے۔ 12 (ماخوذ از در مختار اور رد المختار)۔

مخنت کا گھروں میں آنا ناجائز ممنوع ہے

32/4255۔ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم ان کے ہاں تھے اور گھر میں ایک مخنت تھا تو اس نے عبداللہ بن ابی امیہ جو ام المؤمنین ام سلمہ کے بھائی تھے ان سے کہا اے عبداللہ! اگر اللہ تعالیٰ طائف فتح کر دے تو میں تم کو غیلان کی بیٹی

بتاؤں گا (وہ ایسی بھاری بھر کم عورت ہے) وہ آتی ہے تو چہار (شکن) کے ساتھ اور جاتی ہے تو آٹھ (شکن) کے ساتھ (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ایسے (مخنت) لوگ تمہارے گھر نہ آیا کریں۔ (اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے)۔

ف: درمختار میں لکھا ہے کہ خسی اور مخنت کا حکم جو جماع پر قدرت نہیں رکھتے اجنبی عورت کے دیکھنے کے بارے میں صحیح اور سالم مرد کی طرح ہے۔ 12

(2/145) بَابُ الْوَلِيِّ فِي النِّكَاحِ وَاسْتِئْذَانِ الْمَرْأَةِ

نکاح میں ولی کا ہونا اور عورت سے اجازت طلب کرنے کا بیان

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ”حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ“ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ بقرہ، پ: 2، ع: 29، آیت نمبر: 230، میں) (اب تیسری بار عورت کو طلاق دیدی تو اس کے بعد) جب تک عورت دوسرے شوہر سے نکاح نہ کرے (اور یہ دوسرا شوہر طلاق نہ دیدے پہلے شوہر کے لئے حلال نہیں ہو سکتی)۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”أَنْ يَنْكِحَنَّ أَرْوَاحَهُنَّ“ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ بقرہ، پ: 2، ع: 30، آیت نمبر: 232، میں) (اور جب تم عورتوں کو تین بار طلاق دیدو اور وہ اپنی عدت پوری کر لیں اور جائز طور پر آپس میں کسی سے ان کی مرضی مل جائے تو ان کو نہ روکو کہ وہ) دوسرے شوہروں کے ساتھ نکاح کر لیں۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ“ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ بقرہ، ع: 30، آیت: 234، میں) (اور تم میں جو لوگ مرجائیں اور بیبیاں چھوڑیں تو عورتوں کو چاہئے کہ وہ چار مہینے دس دن اپنے کو روکے رکھیں پھر جب وہ اپنی عدت پوری کر لیں تو جائز طور پر) وہ جو کچھ اپنے حق میں (موافق شرع یعنی نکاح) کریں تو تم پر کوئی مؤاخذہ نہیں۔

ف: واضح ہو کہ صدر کی مذکورہ بالا آیتوں میں نکاح کرنے کی نسبت عورتوں کی طرف کی گئی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت اپنے نکاح کا فیصلہ خود کر سکتی ہے اس لئے کہ نکاح ایک ایسا تصرف ہے جو عورت کی ذات سے متعلق ہے اور جب وہ عاقل اور بالغ ہے تو وہ اپنے بارے میں فیصلہ کر سکتی ہے اور یہی وجہ ہے کہ عورت کو اپنے اموال میں تصرف کرنے اور شوہر کے انتخاب کرنے کا اختیار بالاتفاق حاصل ہے۔ ماخوذ از: ”عمدة الرعاية“ 12

نکاح کے لئے عورت سے اجازت لینے کا بیان

1/4256۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ ثیبہ عورت کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر نہ کیا جائے اور (اسی طرح) باکرہ عورت کا نکاح بھی اس کی اجازت کے بغیر نہ کیا جائے۔ صحابہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اس کی اجازت کیسے معلوم ہو؟ آپ نے فرمایا اس کا خاموش رہنا (اس کی اجازت ہے)۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

2/4257۔ اور مسلم کی ایک روایت ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس طرح مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان سے نکاح فرمایا جب کہ وہ سات برس کی تھیں اور جب ان کی رخصتی ہوئی تو وہ نو برس کی تھیں اور ان کے کھلونے ان کے ساتھ تھے۔ اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وصال ہوا تو وہ اٹھارہ برس کی تھیں۔

دوسری حدیث

3/4258۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ثیبہ عورت (نکاح میں) اپنے ولی کے مقابلہ میں اپنے نفس کے بارے میں زیادہ اختیار رکھتی ہے اور کنواری لڑکی سے (بھی نکاح کے بارے میں) اجازت لی جائے، اور اس کی اجازت اس کا خاموش رہنا ہے۔

4/4259۔ اور ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ کنواری لڑکی (سے نکاح کے بارے میں) اس کا باپ اس سے اجازت لے اور اس کی اجازت اس کا خاموش رہنا ہے۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

ف: ان احادیث شریفہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کنواری لڑکی کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر کر دیا جائے تو ایسا نکاح درست نہیں امام اوزاعی، امام ثوری اور سارے ائمہ احناف کا یہی قول ہے اور امام ترمذی نے بھی اکثر اہل علم سے اسی قول کو بیان کیا ہے۔

(ماخوذ از: ”نیل الاوطار“)

یتیم لڑکی سے نکاح کے بارے میں اجازت لینے کا بیان

5/4260۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و

آلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ یتیم لڑکی (جو باکرہ ہو نکاح کے بارے میں) اس سے اجازت لی جائے (اجازت لینے پر وہ سکوت اختیار کرے تو) اس کا خاموش رہنا اس کی اجازت ہے اور اگر وہ انکار کر دے تو اس پر جبر نہیں۔

اس کی روایت ترمذی، ابوداؤد اور نسائی نے کی ہے۔

6/4261۔ اور دارمی نے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔

نکاح کے بارے میں لڑکی کے اختیار کی ایک مثال

7/4262۔ عبداللہ بن بریدہ رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت بیان کرتے ہیں: ان کے والد نے کہا کہ ایک جوان لڑکی رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگی کہ میرے والد نے میرا نکاح اپنے بھتیجے سے کر دیا ہے تاکہ میرے ذریعہ سے اپنا فقر و فاقہ دور کرے تو رسول اللہ ﷺ نے اس کو اختیار دیدیا (کہ وہ چاہے تو نکاح فسخ کر سکتی ہے) تو اس نے عرض کیا: میرے والد نے جو کیا ہے میں اس پر راضی ہوں لیکن (اس حاضری سے) میرا مقصد یہ ہے کہ میں عورتوں میں اس بات کا اعلان کر دوں کہ (شادی کے معاملہ میں) والدین کو کوئی اختیار حاصل نہیں۔

اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے۔

8/4263۔ اور امام احمد اور نسائی نے ابن بریدہ رضی اللہ عنہ سے اس کی روایت کی ہے۔

ولی کی غیر موجودگی میں نکاح درست ہے

9/4264۔ ام المؤمنین بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آپ نے (اپنی بھتیجی) حفصہ بنت عبد الرحمن کا نکاح (اپنے بھانجے) منذر بن الزبیر کے ساتھ کر دیا اور حضرت عبد الرحمن رضی اللہ عنہ (اس وقت) ملک شام میں تھے۔ جب عبد الرحمن (شام سے مدینہ منورہ) واپس

ہوئے تو کہا کہ میرے ساتھ ایسا کیا جاتا ہے اور نظر انداز کیا جاتا ہے تو حضرت عائشہ نے منذر سے اس بارے میں گفتگو کی تو منذر نے جواب دیا کہ (حقیقت میں نکاح کا برقرار رکھنا) حضرت عبدالرحمن ہی کے ہاتھ میں ہے (یہ سن کر) حضرت عبدالرحمن نے فرمایا کہ آپ نے (یعنی حضرت عائشہ نے) جس کام کو طے کیا ہے میں اس کو رد کرنے والا نہیں تو حصہ ان کی یعنی منذر کی زوجیت میں رہیں اور طلاق کی صورت واقع نہیں ہوئی۔

اس کی روایت امام طحاوی نے کی ہے اور امام مالک نے موطا میں اس کی روایت اسی طرح کی ہے۔

دوسری حدیث

10/4265۔ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ (میرے شوہر) ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کے انتقال کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور مجھ سے عقد کر لینے کیلئے مجھے پیام دیا تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اس وقت میرا کوئی ولی موجود نہیں ہے (یہ سن کر) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ (تمہارا کوئی ولی) ان میں سے جو حاضر ہو یا غائب اس بات کو ناپسند نہیں کرے گا (اس پر) ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے (اپنے بیٹے عمر سے کہا) اے عمر! اٹھو اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے (میرا عقد) کر دو تو انہوں نے ان کا عقد کر دیا۔ اس کی روایت طحاوی نے کی ہے۔

تیسری حدیث

11/4266۔ ابوسلمہ بن عبدالرحمن رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے ان کا بیان ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہم سے ایسی حاملہ عورت (کی عدت) کے بارے

میں دریافت کیا گیا جس کا شوہر انتقال کر چکا ہو تو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ (ایسی عورت کی عدت) وہ ہوگی جو دو مدتوں میں (یعنی وضع حمل یا چار ماہ دس دن) سے جو مدت آخر میں ختم ہو اور حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا ایسی عورت کو جب بچہ پیدا ہو جائے تو اس کو (دوسرے سے نکاح کا حق) جائز ہوگا (یہ سن کر) ابوسلمہ بن عبد الرحمن ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہما کی خدمت میں آئے اور اس مسئلہ کو آپ سے دریافت کیا تو ام سلمہؓ نے فرمایا کہ سُبَّیحَہِ اسلمیہ کو اپنے شوہر کی وفات کے پندرہ دن بعد بچہ پیدا ہوا اور ان کو دو آدمیوں نے اپنے نکاح کا پیام بھیجا ان میں ایک جوان تھا اور دوسرا ادھیڑ، تو انھوں نے اپنا رجحان جوان کی طرف کیا تو ادھیڑ شخص نے کہا (تمہارا عقد کیونکر ہوگا جبکہ) تم نے تو عدت ہی پوری نہیں کی ہے؟ اور ان کے گھر والے (یعنی ان کے ولی) موجود نہیں تھے اور اس (ادھیڑ شخص) کو امید تھی کہ اس خاتون کے گھر والے آجائیں تو (نکاح کے لئے) اس کو ترجیح دیں گے۔ وہ خاتون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور پورا واقعہ سنایا تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا تم نے اپنی عدت پوری کر لی ہے تو تم جس سے چاہو عقد کر لو۔ اس کی روایت امام مالکؒ نے موطا میں کی ہے۔

لڑکی کی رضامندی کے بغیر نکاح درست نہیں

12/4267۔ خنساء رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میرے والد نے میرا نکاح کر دیا جو مجھے ناپسند تھا اور میں باکرہ تھی میں نے اس کا شکوہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا تو آپ نے (میرے والد سے) فرمایا جب ان کو ناگوار ہے تو تم ان کا نکاح نہ کرو۔

اس کی روایت نسائی نے اپنی سنن میں کی ہے۔

13/4268۔ اور دارقطنی کی ایک روایت میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس طرح مروی

ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسی کنواری لڑکی اور ایسی ثیبہ عورت جن کا نکاح ان کے باپ نے ان کی ناراضگی کے باوجود کر دیا تھا، رد فرما دیا۔

دوسری حدیث

14/4269۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک کنواری لڑکی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر کہا کہ میرے والد نے میرا عقد کر دیا ہے جو مجھے ناگوار ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو اختیار دے دیا (کہ وہ چاہے تو اس نکاح کو باقی رکھے یا چاہے تو فسخ کر دے)۔ اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے کی ہے۔

بیٹے کی تعلیم اور نکاح کی ذمہ داری باپ پر ہے

15/4270۔ ابو سعید اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت ہے یہ دونوں حضرات فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس کے گھر لڑکا پیدا ہو تو اس کو چاہیے کہ اس کا اچھا نام رکھے اور اس کو ادب سکھائے (یعنی شریعت اور معیشت کے احکام جو دین و دنیا میں مفید ہوں بتائے) پھر جب وہ بالغ ہو تو اس کا نکاح کر دے اور اگر (بالغ ہونے پر) اس نے نکاح نہ کیا اور وہ کسی گناہ کا مرتکب ہو تو اس کا گناہ باپ پر ہوگا۔

اس کی روایت بیہقی نے شعب الایمان میں کی ہے۔

لڑکی کے گناہ کی وجہ سے باپ بھی گنہگار ہوگا

16/4271۔ امیر المومنین حضرت عمر بن الخطاب اور انس بن مالک رضی اللہ عنہما سے

روایت ہے یہ دونوں حضرات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نے ارشاد فرمایا کہ تورات میں لکھا ہوا ہے کہ جس کسی شخص کی لڑکی بارہ سال (کی عمر) کو پہنچ جائے اور اس شخص نے اس کی شادی نہیں کی اور اس سے کوئی گناہ ہو گیا تو یہ گناہ اس پر یعنی باپ پر ہوگا۔

اس کی روایت بیہقی نے شعب الایمان میں کی ہے۔

نکاح بغیر دو گواہوں کے منعقد نہیں ہوتا

17/4272۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ زانی وہی عورتیں ہیں جو اپنا نکاح بغیر گواہ کے کرتی ہیں اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ روایت حضرت ابن عباسؓ پر ہی موقوف ہے۔

(اس کی روایت ترمذی نے کی ہے)

ف: واضح ہو کہ نکاح بغیر دو گواہوں کے منعقد نہ ہوگا اور یہ دونوں گواہ خُبر ہوں یا ایک حر اور دوسری عورتیں ہوں۔ اور یہ بھی ضروری ہے کہ دونوں گواہ ایک ہی مجلس میں ایجاب اور قبول کوسن رہے ہوں اور ایجاب و قبول اسی زبان میں ہو جس کو گواہ سمجھتے ہوں۔

(از: غایۃ الاوطار)

اور حدیث شریف میں اسی وجہ سے جو عورتیں بغیر گواہ کے اپنا نکاح کرتی ہیں ان کو زانی کہا گیا ہے اس وجہ سے کہ زنا پوشیدہ ہوتا ہے اور نکاح علی الاعلان اور گواہی میں دوسری بہت سی حکمتیں اور مصلحتیں بھی پوشیدہ ہیں جو سابقہ پڑنے پر ظاہر ہوتی رہتی ہیں۔

مالک کی اجازت کے بغیر غلام کا نکاح درست نہیں

18/4273۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو غلام اپنے مالک کی اجازت کے بغیر نکاح کرے وہ زانی ہے۔ اس کی روایت ترمذی ابو داؤد اور دارمی نے کی ہے۔

19/4274 - اور اسی مسئلہ میں حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے اس طرح مروی ہے کہ جب غلام اپنے مالک کی اجازت کے بغیر نکاح کر لے تو اس کا نکاح فاسد ہے ہاں اگر نکاح کے بعد مالک اجازت دیدے تو اس کا نکاح درست ہوگا۔ اس کی روایت امام محمد نے ”کتاب الآثار“ میں کی ہے۔

اور فرمایا ہے کہ ہم اسی قول کو اختیار کرتے ہیں کہ اگر مالک غلام کے نکاح کر لینے کے بعد اجازت دیدے تو نکاح جائز ہوگا اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

(3/146) بَابُ اِعْلَانِ النِّكَاحِ وَ الْخُطْبَةِ وَالشَّرْطِ

(اس باب میں نکاح کا اعلان اور اس کے شرائط اور خطبہ کا بیان ہے)

(یہ بیان دف کے عدم جواز پر احناف کے موقف اور اس کی تحقیق پر مشتمل ہے)

گانے اور بجانے کی ممانعت

1/4275۔ امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دف بجانے، چنگ کھیلنے اور سارنگی بجانے سے منع فرمایا ہے۔ اس کی روایت خطیب نے کی ہے۔

شادی میں دف بجانے کی ممانعت

2/4276۔ اور مسلم کی ایک روایت میں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے ام المومنین فرماتی ہیں کہ (ایک مرتبہ) حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ میرے پاس تشریف لائے (اس وقت) میرے ہاں دو لڑکیاں دف بجا کر کھیل رہی تھیں یہ (دیکھ کر) حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گھر میں یہ شیطانی باجے (بجائے جا رہے ہیں)۔ اور شیخ اجل حضرت شہاب الدین سہروردی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے نقل فرمایا ہے کہ دف بجانا مسلمانوں کا طریقہ نہیں۔

اور علامہ تورپشتی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ دف بجانا اکثر مشائخ فقہاء کے قول کے مطابق حرام ہے اور شادی کے موقع پر دف بجانے کا جو جواز آیا ہے اس سے اعلان مراد ہے نہ کہ حقیقتاً دف بجانا یا امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث سے یہ استدلال کیا جاسکتا ہے کہ نبی

کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو (نکاح کے موقع پر دف بجانے کی) اجازت دی تھی پھر منع فرما دیا اس لئے کہ عام طور پر دف کا بجانا نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کسی نکاح میں ثابت ہے اور نہ آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نکاح میں اور اگر یہ سنت جاریہ ثابت ہوتی تو صحابہ کرام اس کو ترک نہ فرماتے اس لئے کہ ان حضرات کرام کو سنت نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اتباع کا شغف تھا۔

محفل عقد مسجد میں منعقد ہونی چاہیے

3/4277۔ اور ترمذی نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے آپ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا نکاح (کو گواہوں کے ذریعہ علی الاعلان) ظاہر کیا کرو اور نکاح کو مسجدوں میں منعقد کیا کرو۔

ف (1): علامہ ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ عقد نکاح مسجد میں منعقد کیا جائے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نکاح عبادت ہے اور بہتر یہ ہے کہ عقد نکاح جمعہ کے دن ہو۔

گانے بجانے کے بارے میں احناف کا مسلک

ف (2): صدر کی حدیث شریف جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس میں ارشاد ہے کہ نبی کریم ﷺ نے دف بجانے سے منع فرمایا ہے اسی وجہ سے احناف نے صراحت کی ہے کہ دف بھی حرام ہے اور یہ ظاہر الروایت ہے اور رد المحتار میں لکھا ہے کہ دف کی آواز اور مزمار کا سننا حرام ہے اور شرح نقایہ میں لکھا کہ دف کی آواز اور مزمار اور گانوں کا سننا یہ سب حرام ہیں اور علامہ ابوالکلام نے فرمایا ہے کہ دف کا بجانا اور مزمار کا سننا یہ از قسم لہو اور لعب ہیں جو مکروہ تحریمی ہے اور فتاویٰ بیہقی میں ہے کہ گانا گانا اور گانوں کو سننا اور دف بجانا اور اسی قسم کے دوسرے لہو اور لعب کی چیزیں یہ سب حرام ہیں۔ فتاویٰ عزیزیہ میں یہی مذکور ہے اور ضحایہ میں لکھا ہے کہ گانا، طبور، بربط اور دف اور اس قسم کے گانے بجانے سب حرام ہیں

”مَا لَا بُدَّ مِنْهُ“ میں مولانا ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہی فرمایا ہے۔

اور علامہ ابن حجر مکی شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”کف الرعاع فی محرمات الہو والسماع“

میں فرمایا ہے: چوتھی قسم دف کے بیان میں ہمارے مذہب میں قول معتمد علیہ یہ ہے کہ دف کا بجانا شادی اور ختنہ کے موقع پر بلا کراہت جائز ہے لیکن اس کا ترک کرنا افضل ہے اور ان دو موقعوں کے سوا دوسری تقریبات (جیسے عید کے دن، کسی غائب کی آمد پر، ولیمہ، عقیقہ، لڑکے کی پیدائش اور حفظ قرآن کے ختم پر) فتاویٰ عزیزیہ میں بھی اس کا یہی حکم ہوگا اس طرح صحیح ترین قول اباحت اور جواز پر ہوگا اور منہاج اور شوافع کی دوسری کتابوں میں یہ مذکور ہے کہ ہمارے تمام اصحاب شوافع نے فرمایا ہے کہ شادی اور ختنہ کی تقریب کے سوا دوسری تقریبات میں دف کا بجانا حرام ہے اور شیخ سہروردی شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے عوارف المعارف میں فرمایا ہے کہ دف اور گانا اگرچہ کہ شادی اور ختنہ میں مذہب شافعی میں اجازت ہے مگر اس کا ترک کرنا اولیٰ ہے اور یہی احتیاط کا پہلو ہے اور اس میں اختلاف سے حفاظت ہے۔

اس مسئلہ کی تفصیل امداد الفتاویٰ کے پانچویں حصہ میں مذکور ہے جو اس مسئلہ میں تفصیل سے واقف ہونا چاہئے اس کو دیکھے اس لئے کہ اس مسئلہ میں بڑی عمدہ تحریر ہے اور بحر میں ذخیرہ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ شادی میں دف بجانے کے بارے میں اختلاف ہے جیسا کہ رد المحتار میں مذکور ہے۔

اور تفسیرات احمدیہ میں آیت شریفہ ”وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ“ (سورہ لقمان، پ: 21، ع: 1، آیت نمبر: 6) کی تفسیر میں لکھا ہے کہ فتاویٰ حمادیہ اور عوارف میں مذکور ہے کہ حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ آیت شریفہ ”وَاسْتَفْزِرْ مَنْ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ“ (سورہ بنی اسرائیل، پ: 15، ع: 7، آیت نمبر: 64) (اور تو اپنی آواز سے جس جس کو بہکا سکتا ہے بہکا) گانے کی حرمت پر دلیل ہے اس لئے کہ لفظ ”اسْتَغْفِرُ“ سے ابلیس لعنۃ اللہ علیہ کو خطاب فرمایا ہے جس کے معنی ہیں جہاں تک تجھ سے ہو سکے انسانوں کو اپنی آواز سے (برائیوں کی) ترغیب دے یہ آواز ہے گانوں، مزامیر اور دف وغیرہ کی۔ اھ

اس مسئلہ میں تمام تر تفصیل ان شاء اللہ اس کتاب کے باب البیان والشعر میں آئے گی اس کو دیکھئے اس لئے کہ یہ اس مسئلہ میں بڑی عمدہ تحریر ہے اور اس سے بہتر میں نے کہیں نہیں دیکھی۔

حج کے مہینوں میں نکاح کرنا درست ہے

4/278۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے: آپ فرماتی ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ سے ماہ شوال میں نکاح کیا اور شوال ہی میں مجھے اپنے گھر لائے (اب تم ہی غور کرو کہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیبیوں میں مجھ سے زیادہ کون نصیبہ

والی ہے۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ماہ شوال میں نکاح اور رخصتی کا ذکر اس وجہ سے فرمایا کہ لوگ زمانہ جاہلیت میں حج کے مہینوں میں نکاح کرنے کو منسوخ سمجھتے تھے۔ 12

نکاح کی اہم ترین شرط جس کو پورا کرنا ہے وہ مہر ہے

5/4279- عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ (نکاح کی) تمام شرطوں (یعنی مہر، نفقہ اور حسن معاشرت) میں زیادہ مناسب شرط جس کو تمہیں پورا کرنا ہے وہ ہے مہر جس کی وجہ سے تم نے (عورتوں کی) شرمگاہوں کو حلال کیا۔

(اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے)

ف: واضح ہو کہ اس حدیث شریف میں نکاح کی شروط کو پورا کرنے کا حکم ہے۔ صاحب مرقات نے فرمایا ہے کہ یہاں شروط سے مراد مہر ہے اس لئے کہ مہر عقد اور استفادہ وطی کے بدلہ میں واجب ہوتا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ شروط میں وہ تمام چیزیں داخل ہیں جن کا استحقاق نکاح کی وجہ سے بیوی کو حاصل ہے جیسے مہر، نفقہ، حسن معاشرۃ، لباس اور گھر وغیرہ اس لئے کہ عقد کی وجہ سے شوہر بیوی کے ان مذکورہ حقوق کی پابندی کو اپنے اوپر لازم کر لیتا ہے تو گویا یہ چیزیں بطور شرط کے ہیں اور اسی طرح بیوی کی جانب سے یہ ضروری ہے کہ وہ شوہر کی اجازت کے بغیر گھر سے باہر نہ جائے اور نہ نفل روزے رکھے اور نہ کسی کو گھر میں آنے کی اجازت دے اور اس کے مال میں بیجا تصرف نہ کرے۔ 12

شادی کی نسبت طے ہونے سے پہلے پیام پر پیام بھیجا جاسکتا ہے

6/4280- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

نے ارشاد فرمایا ہے کہ کوئی آدمی اپنے (مسلمان) بھائی کے پیام شادی پر اپنا پیام نہ بھیجے یہاں تک وہ نکاح کر لے یا (اس پیام کو) چھوڑ دے۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

7/4281۔ اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے وہ فرماتی ہیں کہ (اپنے پہلے شوہر سے طلاق کے بعد میری عدت پوری ہوگئی اور عقد ثانی) جب میرے لئے جائز ہو گیا تو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کی معاویہ ابن ابی سفیان اور ابو جہم ان دونوں نے مجھے شادی کا پیام بھیجا ہے (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ابو جہم تو اپنے کندھے سے لکڑی ہٹاتے ہی نہیں (یعنی بیویوں کو مارتے ہیں) اور رہے معاویہ وہ تو نادار ہیں ان کے پاس مال نہیں! لیکن تم اسامہ بن زید سے نکاح کر لو وہ فرماتی ہیں کہ مجھے یہ بات ناگوار گذری تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پھر (دوبارہ) ارشاد فرمایا تم اسامہ سے نکاح کر لو میں نے ان سے نکاح کر لیا اور اللہ تعالیٰ نے اس (نکاح) میں بھلائی رکھی اور لوگ اس نکاح کی وجہ سے مجھ پر شک کرنے لگے۔

ف: واضح ہو کہ حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کی حدیث کی وجہ سے احناف کا مسلک یہ ہے کہ شادی کی نسبت طے پا جانے کے بعد کسی کو طے شدہ پیام پر پیام کی نسبت بھیجنا منع ہے البتہ نسبت طے نہیں ہوئی ہو تو ایسی صورت میں پیام پر پیام بھیجا جاسکتا ہے۔ جیسا کہ امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں فرمایا ہے۔ 12

پہلی بیوی کی موجودگی میں دوسری ہونے والی بیوی

پہلی بیوی کی طلاق کی شرط نہ رکھے

8/4282۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کوئی عورت (کسی مرد سے جس نے اس کے پاس اپنی شادی کا پیام بھیجا ہو) یہ مطالبہ نہ کرے کہ (وہ مرد اپنی پہلی بیوی) کو طلاق دیدے جو (حقیقت میں) اس کی (دینی) بہن ہے اس لئے کہ وہ اس کے حصہ کا پیالہ خود اپنے لئے انڈیل لے (یعنی حظ نفس اور مال اور

جائیداد سے تنہا استفادہ کر لے) تاکہ یہ عورت اس کے خاوند سے نکاح کرے کیوں کہ اس کو وہی ملے گا جو اس کے لئے مقدر ہے۔

(اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے)

نکاح شغار یعنی ادل بدل نکاح کا بیان

9/4283۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نکاح شغار سے منع فرمایا ہے اور نکاح شغار یہ ہے کہ ایک شخص اپنی لڑکی کا نکاح دوسرے شخص سے اس شرط پر کرے کہ دوسرا شخص بھی اپنی بیٹی کا نکاح اس شخص سے کر دے اور ان دونوں نکاحوں میں کوئی مہر نہ ہو۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

10/4284۔ اور مسلم کی ایک روایت ہے اس طرح ہے کہ اسلام میں نکاح شغار (جائز) نہیں اور عطاء، عمر و بن دینار، زہری، مکحول، ثوری ان سب حضرات نے فرمایا ہے کہ نکاح شغار جائز تو ہے مگر دونوں پر مہر مثل واجب ہوگا۔

نکاح متعہ یعنی عارضی نکاح حرام ہے

11/4285۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جنگ خیبر کے موقع پر عورتوں سے نکاح متعہ کرنے اور پالتو گدھوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ متعہ ایک مقررہ مدت کے لئے نکاح کرنے کو کہتے ہیں مثلاً ایک ماہ دو ماہ یا سال دو سال یا زیادہ یا کم مدت کیلئے کسی عورت سے نکاح کیا جائے تو یہ متعہ ہے جنگ خیبر سے پہلے یہ حلال تھا پھر خیبر ہی میں اس کو رسول اللہ ﷺ نے حرام کر دیا۔ پھر فتح مکہ کے سال آپ نے دوبارہ حلال کر دیا پھر تین دن کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو ہمیشہ کیلئے قطعی طور پر حرام کر دیا۔ چنانچہ متعہ سارے علماء اور ائمہ اربعہ کے پاس حرام ہے۔ (مرقات)

دوسری حدیث

12/4286 - سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جنگ اوطاس کے موقع پر تین دن کے لئے (نکاح) متعہ کی اجازت دی پھر (ہمیشہ کے لئے) اس سے منع فرمایا۔

اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

13/4287 - اور مسلم کی ایک اور روایت میں سُبْرہ جھنی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ (حجۃ الوداع کے سال) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھے، حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اے لوگو! میں نے تمہیں عورتوں کے ساتھ (نکاح) متعہ کی اجازت دی تھی (وہ) اجازت ختم ہو گئی اور (اب) بیشک اللہ تعالیٰ نے قیامت تک کے لئے اس کو حرام فرمادیا ہے۔ پس جس کسی کے پاس ایسی عورتوں میں سے کوئی (عورت) ہو تو وہ اس کو چھوڑ دے اور تم نے جو کچھ اس کو دیا ہو واپس نہ لو۔

14/4288 - اور ترمذی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت بیان کی ہے: آپ نے فرمایا کہ (نکاح) متعہ ابتداء اسلام میں (جائز) تھا (اس کی صورت یہ ہوتی تھی کہ) ایک شخص (نئے) شہر میں جاتا جہاں لوگوں سے شناسائی نہ ہوتی تھی تو وہ کسی عورت سے اتنے دنوں کے لئے شادی کرتا جتنے دن وہ ٹھہرنا چاہتا۔ وہ عورت اس کے سامان کی حفاظت کرتی اور اس کا کھانا پکاتی یہاں تک یہ آیت نازل ہوئی ”إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ“ (سورہ مومنون، پ: 18، ع: 1، آیت نمبر: 6) یعنی مرد صرف اپنی بیویوں اور لونڈیوں سے صحبت کر سکتے ہیں، اس کی تفسیر میں) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ہر شرمگاہ جو ان دونوں کے سوا ہو حرام ہے۔

نماز کا تشہد، حاجت کا تشہد اور خطبہ نکاح کا طریقہ

15/4289 - عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہم کو نماز کا تشہد اور حاجت کا تشہد سکھایا۔ (حضرت ابن مسعود (نے) فرمایا کہ نماز میں تشہد یہ ہے۔

التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

زبان جسم و جان اور مال کی تمام عبادتیں اللہ ہی کے لئے ہیں۔ اے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمتیں اور اس کی برکتیں نازل ہوں، سلام ہو ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوال کوئی معبود نہیں اور میں یہ بھی گواہی دیتا ہوں کہ بیشک حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔

اور حاجت (یعنی نکاح اور دیگر معاہدات) کا تشہد یہ ہے:

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

کہ تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے سزاوار ہیں۔ ہم (سارے کاموں میں مدد) اسی سے مانگتے ہیں اور (عبادتوں میں کوتاہی اور طاعتوں میں تاخیر کی) اسی سے مغفرت چاہتے ہیں اور ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آتے ہیں اپنے نفسوں کی شرارتوں سے اللہ تعالیٰ جس کو ہدایت دے اس کا کوئی گمراہ کرنے والا نہیں اور جس کو وہ گمراہ کرے تو اس کا کوئی ہدایت دینے والا نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں

کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ بھی گواہی دیتا ہوں کہ حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔

پھر یہ تین آیتیں پڑھا کریں:

(1) ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ

مُسْلِمُونَ“ (سورہ آل عمران، پ: 4، ع: 10، آیت نمبر: 102)

اے ایمان والو! اللہ سے ڈرتے رہو جیسے اس سے ڈرنے کا حق ہے اور تم اسلام کی حالت پر ہی مرو۔

(2) ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ، إِنَّ اللَّهَ

كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا“ (سورہ نساء، پ: 4، ع: 1، آیت نمبر: 1)

اے ایمان والو! اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو جس (کے نام پاک) کا واسطہ دے کہ تم آپس میں ایک دوسرے سے اپنے حقوق کا مطالبہ کرتے ہو اور قرابت داروں (کے حقوق ضائع کرنے سے بھی) بچو بیشک اللہ تعالیٰ کو تمہاری ہر ہر حالت کی خبر ہے۔

(3) ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا. يُصْلِحْ لَكُمْ

أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ، وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا“.

اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ کے احکام کی مخالفت اور اس کے برے انجام سے ڈرتے رہو اور سیدھی بات کہا کرو (اس سے) اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال سنوار دیگا (تمہیں نیکیوں کی توفیق دیگا اور انکو قبول کریگا) اور تمہارے گناہوں کو بخش دے گا۔ (سورہ احزاب، پ: 22، ع: 9، آیت نمبر: 71)

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا“

اور جو شخص (احکام پر چل کر اور برائیوں سے بچ کر) اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے گا۔ وہ بڑی کامیابی حاصل کرے گا۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آیت مذکورہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے مصحف میں ایسی ہی مکتوب ہے حالانکہ قرآن میں یہ آیت: ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ“ (الی آخرہ) سے شروع ہوتی ہے۔ لیکن قاری خطبہ نکاح میں اس آیت کو قرآن متواتر کے مطابق پڑھے جس کی ابتداء یوں ہے:

”يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً، وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا“۔ (سورہ نساء، پ: 4، ع: 1، آیت نمبر: 1)

اے لوگو! اپنے پروردگار سے ڈرتے رہو! جس نے تم کو اکیلی جان (حضرت آدم سے) پیدا کیا اور (اسی طرح پر کہ پہلے) ان سے ان کی بی بی (حضرت حواء) کو پیدا اور ان دو (میاں بیوی) سے بہت سے مرد اور عورت (دنیا میں) پھیلا دیئے جس کا واسطہ دلا کر تم آپس میں ایک دوسرے سے اپنے حقوق کا مطالبہ کرتے ہو اور قرابت داروں (کے حقوق ضائع کرنے سے بھی) بچتے رہو۔ (مرقات، اشعة اللمعات)

اس کی روایت امام احمد، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ اور دارمی نے کی ہے اور جامع ترمذی میں سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ نے ان تینوں آیتوں کو بیان فرمایا ہے۔

16/4290۔ اور ابن ماجہ نے ”ان الحمد لله“ کے بعد ”نحمدہ“ کا اضافہ اور

”من شرور“ کے بعد ”سیات اعمالنا“ کا اضافہ۔

17/4291۔ اور دارمی نے ”فَقَدْ فَازَ فَوْزًا“ کے بعد یہ روایت کی ہے کہ (اگر خطبہ

نکاح ہو تو ایجاب و قبول کروائے) پھر اپنی حاجت بیان کرے۔

18/4292۔ اور شرح السنہ میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اتنا زیادہ کیا ہے کہ نکاح

اور غیر نکاح میں اسی خطبہ کو پڑھتے۔

خطبہ میں حمد و ثناء لازمی ہے

19/4293۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ ہر وہ خطبہ جس میں تشہد (یعنی اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء) نہ ہو وہ کٹے ہوئے ہاتھ کی طرح ہے (کہ اس سے کوئی فائدہ نہیں)۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

ہر اچھے کام کی ابتداء حمد سے ہو

20/4294۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ ہر اچھا کام (جس کا اہتمام کیا جاتا ہے) اس کو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء سے نہ شروع کیا جائے تو وہ بے برکت ہے۔ اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے۔

21/4295۔ اور ابو داؤد کی روایت میں اسماعیل بن ابراہیم سے مروی ہے کہ وہ (قبیلہ)

بنی سلیم کے ایک شخص سے روایت کرتے ہیں انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں امامہ بنت عبدالمطلب سے نکاح کرنے کے لئے پیام بھیجا تو آپ نے تشہد پڑھے بغیر (ان سے) میرا نکاح کر دیا۔

ف:- واضح ہو کہ حدیث شریف میں ہر اچھے کام کو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء سے شروع کرنے کی فضیلت کا ذکر ہے۔

بعض دوسری روایتوں میں حمد کی بجائے اللہ کا ذکر یا ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ بھی پڑھا جاسکتا ہے جیسا کہ مرقات اور اشعۃ اللمعات میں مذکور ہے۔

دو ولی علیحدہ علیحدہ نکاح کر دیں تو کیا حکم ہے

22/4296۔ سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ

جس عورت کا نکاح (اس کے) دو ولیوں نے کر دیا ہو تو وہ ان دونوں میں پہلے ولی کی ہوگی (یعنی پہلے ولی کا کیا ہوا نکاح صحیح ہوگا) اور جس کسی نے کسی چیز کو دو آدمیوں کے ہاتھ بیچا تو وہ ان میں سے پہلے آدمی کے لئے ہے (یعنی پہلا خریدار مالک بنے گا) اس کی روایت ترمذی، ابوداؤد، نسائی اور دارمی نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ امام ترمذی نے اس حدیث کی روایت کے بعد فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور علماء کے نزدیک اسی پر عمل ہے ہم نہیں جانتے کہ علماء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے جب ایک ولی نے دوسرے ولی سے پہلے نکاح کیا تو پہلے کا نکاح جائز اور دوسرے کا نکاح فسخ ہے (یعنی جس ولی نے پہلے نکاح کیا ہے وہ جائز رہے گا اور دوسرے کا کیا ہوا نکاح فسخ ہوگا) اور جب دونوں ولیوں نے ایک ساتھ ہی کیا تو دونوں کا نکاح فسخ ہے۔ امام سفیان ثوری، امام احمد اور امام اسحاق کا یہی قول ہے، اور یہی مذہب حنفی ہے۔ 12 (ماخوذ از: بذل المجہود)۔

(4/147) بَابُ الْمُحَرَّمَاتِ

(اس باب میں ان عورتوں کا بیان ہے جن کا نکاح مردوں پر حرام ہے)

ف:۔ واضح ہو کہ شریعت میں عورت حسب ذیل اسباب کی وجہ سے مرد پر حرام ہوتی ہے:

(1) نسب: انسان پر اس کے اصول یعنی ماں، نانی، دادی، اسی طرح اوپر تک، اور فروغ یعنی بیٹی،

پوتی، نواسی اسی طرح نیچے تک حرام ہے۔

(2) سسرال: بیوی کی ماں، دادی، نانی وغیرہ اور اسی طرح بیوی کی بیٹی، پوتی وغیرہ۔

(3) رضاعت: کسی عورت کا دودھ پینے کی وجہ سے، جس طرح نسب کی وجہ سے حرمت واقع ہے

رضاعت کی وجہ سے بھی حرمت واقع ہوگی۔

(4) جمع بین المحارم: جیسے دو بہنیں، پھوپھو اور بھتیجی اور خالہ اور بھانجی کو وقت واحد میں عقد میں جمع کرنا۔

(5) حق الغیر: وہ عورت جو دوسرے شخص کے عقد میں ہو، وہ عورت جس کی عدت باقی ہو اور حاملہ

عورت جب تک وضع حمل نہ ہو۔

(6) عدم الدین: جیسے مشرکہ عورت، مجوسی عورت۔ یہ مرقات سے بحوالہ امام ابن الہمام ماخوذ ہے۔

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ”وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ، إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا، وَسَاءَ سَبِيلًا. حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ، فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ، وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ، وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا. وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ، كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ“.

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ نساء، پ: 4/5، ع: 4، آیت نمبر: 22/24، میں) تم اپنے باپ دادا

کی منکوحہ سے نکاح نہ کرو مگر جو گذرا سو گذرا۔ یہ بہت بے حیائی اور غضب کا کام تھا اور بہت ہی برا رواج اور (دستور) تھا (مسلمانو!) تم پر حرام ہیں تمہاری مائیں، بیٹیاں، بہنیں، پھوپھیاں، خالائیں، بھتیجیاں اور

بھانجیاں (سگی ہوں یا سوتیلی) اور تمہاری (رضاعی) مائیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے اور دودھ شریک بہنیں، تمہاری بیوی کی وہ لڑکیاں (بھی حرام ہیں) جو تمہاری پرورش میں ہوں بشرطیکہ تم ان بیویوں سے ہم بستر ہو چکے ہو۔ اور اگر ہم بستر نہ ہوئے ہوں تو ان لڑکیوں سے نکاح کرنے میں کوئی حرج نہیں اور (حرام ہیں) تمہارے سگے بیٹوں کی بیویاں یعنی بہو اور یہ کہ بہنوں کو (نکاح میں) جمع کریں مگر جو گندرا، سو گندرا چکا، بیشک اللہ تعالیٰ بخشنے والے مہربان ہیں۔ (اسی طرح حرام ہیں) شوہر دار عورتیں مگر وہ عورتیں (جو کافروں سے لڑائی میں قید ہو کر) تمہارے قبضہ میں آئی ہوں۔ یہ اللہ کا تحریری حکم ہے۔

اس آیت شریف میں ارشاد ہے ”وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ“ یعنی اپنے باپ دادا کی منکوحہ سے نکاح نہ کرو۔

تفسیرات احمدیہ میں تفسیر مدارک کے حوالہ سے لکھا ہے کہ نکاح سے مراد وطی ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ باپ کی موطوئہ یعنی جس سے اس نے صحبت کی ہے خواہ نکاح کر کے یا بطریق زنا یا وہ باندی ہو، ان میں سے ہر صورت میں بیٹے کا اس سے نکاح حرام ہے۔

(2) اس آیت شریف میں یہ بھی ارشاد ہے ”وَأُمَّهَاتُكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ“ یعنی تمہاری رضاعی مائیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہو اور تمہاری رضاعی بہنیں بھی (تم پر حرام ہیں) واضح ہو کہ دودھ کا رشتہ شیر خواری کی مدت میں تھوڑا دودھ پیا جائے یا زیادہ اس کے ساتھ حرمت متعلق ہوتی ہے۔ شیر خواری کی مدت حضرت امام اعظمؒ کے نزدیک تیس ماہ ہے اور صاحبین کے نزدیک دو سال ہے، شیر خواری کی مدت کے بعد جو دودھ پیا جائے اس سے حرمت متعلق نہیں ہوتی۔ البتہ اللہ تعالیٰ نے رضاعت (شیر خواری) کو نسب کے قائم مقام کیا ہے اور دودھ پلانے والی کو شیر خوار کی ماں اور اس کی لڑکی کو شیر خوار کی بہن فرمایا اسی طرح دودھ پلانے والی کا شوہر شیر خوار کا باپ اور اس کا باپ شیر خوار کا دادا اور اس کی بہن اس کی پھوپھی اور اس کا ہر بچہ جو دودھ پلانے والی کے سواء اور کسی عورت سے بھی ہو خواہ قبل شیر خواری کے پیدا ہو یا اس کے بعد یہ سب اس کے سوتیلے بھائی بہن ہیں اور دودھ پلانے والی کی ماں شیر خوار کی نانی اور اس کی بہن اس کی خالہ اور اس شوہر سے اس کے جو بچے پیدا ہوں وہ شیر خوار کے رضاعی بھائی بہن اور اس شوہر کے علاوہ دوسرے شوہر سے جو ہوں وہ اس کے سوتیلے بھائی بہن ہیں۔ اس میں اصل یہ حدیث ہے کہ رضاعت سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہیں اس لئے شیر خوار پر اس کے رضاعی ماں باپ اور ان کے نبی اور رضاعی اصول و فروع سب حرام ہیں۔

(ماخوذ از: حاشیہ تفسیر مولانا نعیم الدین مراد آبادی)۔

(3) صدر کی آیت شریف میں یہ بھی ارشاد ہے: ”وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ“ یعنی دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنا بھی حرام ہے۔ اس بارے میں تفسیرات احمدیہ میں بہ تفصیل مذکور ہے کہ حدیث شریف پھوپھی، بھتیجی، خالہ بھانجی کا نکاح میں جمع کرنا بھی حرام فرمایا گیا اور ضابطہ یہ ہے کہ نکاح میں ہر دو ایسی عورتوں کا جمع کرنا حرام ہے جن میں سے ہر ایک کو مرد فرض کرنے سے دوسری اس کے لئے حلال نہ ہو جیسے پھوپھی بھتیجی کہ اگر پھوپھی مرد فرض کیا جائے تو بچہ ہوا اور بھتیجی اس پر حرام ہے اور اگر بھتیجی کو مرد فرض کیا جائے تو بھتیجا ہوا پھوپھی اس پر حرام ہے۔ حرمت دونوں طرف ہے اور اگر ایک طرف سے ہو تو جمع حرام نہ ہوگی۔ جیسے کہ عورت اور اس کے شوہر کی لڑکی جو دوسری بیوی سے ہو ان دونوں کو جمع کرنا حلال ہے کیونکہ شوہر کی لڑکی کو مرد فرض کیا جائے تو اس کے لئے باپ کی بیوی حرام رہتی ہے مگر دوسری طرف سے یہ بات نہیں ہے یعنی شوہر کی بیوی کو اگر مرد فرض کیا جائے تو یہ اجنبی ہوگا اور ان میں کوئی رشتہ نہ رہے گا۔

(حاشیہ تفسیر مولانا نعیم الدین مراد آبادی 12)

(4) صدر کی آیت شریف میں یہ بھی ارشاد ہے ”إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ“ اس کی تفسیر حدیث طاووس

میں جو ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور جو آگے آرہی ہے اس میں بیان ہوگی۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْ لَا دَهْنَ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ“ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ بقرہ، پ: 2، ع: 30، آیت نمبر: 233، میں) اور جو شخص (اپنی بیوی کو طلاق دے اس حالت میں کہ بچہ شیر خوار ہو) پوری مدت تک (اس بچہ کو) دودھ پلوانا چاہئے (اس کی خاطر) مائیں اپنے بچوں کو (پورے) دو برس دودھ پلائیں۔

ف: واضح ہو کہ طلاق کے بعد یہ سوال طبعاً سامنے آتا ہے کہ اگر طلاق والی عورت کی گود میں شیر خوار بچہ ہو تو اس جدائی کے بعد اس کی پرورش کا کیا طریقہ ہوگا اس کے لئے حسب ذیل احکام ہیں:

ماں خواہ مطلقہ ہو یا نہ ہو اس پر اپنے بچہ کو دودھ پلانا واجب ہے بشرطیکہ باپ کو اجرت پر دودھ پلوانے کی قدرت اور استطاعت نہ ہو یا کوئی دودھ پلانے والی میسر نہ آئے یا بچہ ماں کے سوا اور کسی کا دودھ قبول نہ کرے۔ اگر یہ مذکورہ باتیں نہ ہوں یعنی بچہ کی پرورش خاص ماں کے دودھ پر موقوف نہ ہو تو ماں پر دودھ پلانا واجب نہیں مستحب ہے۔

ف: واضح ہو کہ شیر خواری کی مدت کے تعین میں امام اعظم اور صاحبین و امام شافعی کے درمیان اختلاف ہے۔

امام اعظم رحمہ اللہ کے پاس مدت رضاعت ڈھائی برس اور صاحبین اور امام شافعی (رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِمْ) کے پاس صرف دو برس ہے اور امام زفر رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِ کے پاس تین برس ہے، امام اعظم رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِ کی اس کے بارے میں دلیل سورہ احقاف کی یہ آیت ہے: ”وَحَمْلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا“ (سورہ احقاف، پ: 26، ع: 2، آیت نمبر: 15)

یعنی بچہ کو پیٹ میں لئے پھرنا اور اس کا دودھ چھڑانا تیس مہینہ (میں پورا ہوتا ہے) اور صاحبین اور امام شافعی کی دلیل اس آیت کے ساتھ ساتھ یہ آیت بھی ہے: ”وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ“ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ بقرہ، پ: 2، ع: 30، آیت نمبر: 233، میں) یعنی مائیں اپنے بچوں کو پورے دو سال دودھ پلائیں اس طرح صحیح ترین قول صاحبین کا ہے اور امام طحاوی رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور امام بیضاوی نے بھی یہ کہا ہے۔ اس طرح صاحبین کے پاس اکثر مدت رضاعت دو سال ہے اس لئے دو سال کے بعد اگر دودھ پلایا جائے تو اس کا اعتبار نہ ہوگا البتہ دو سال سے پہلے چاہیں تو دودھ چھڑایا جاسکتا ہے۔ (یہ تفسیرات احمدیہ اور تعلیق مجید سے ماخوذ ہے)

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”وَحَمْلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا“ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ احقاف، پ: 26، ع: 2، آیت نمبر: 15، میں) اس کا (یعنی بچہ کا) پیٹ میں لئے پھرنا اور اس کا دودھ چھڑانا تیس مہینہ (میں پورا ہوتا ہے)۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ، لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَّهُنَّ“۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے (سورہ ممتحنہ، پ: 28، ع: 2، آیت نمبر: 10، میں) پھر اگر (جانچ لینے کے بعد) تمہیں یہ مسلمان عورتیں معلوم ہوں تو انہیں کافروں کی طرف واپس جانے نہ دو (اس لئے کہ) یہ نہ تو ان کافروں کے لئے حلال ہیں اور نہ وہ (کافر) ان (مسلمان عورتوں) کے لئے حلال ہیں۔

وہ عورتیں جن سے نکاح حرام ہے

1/4297۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نسب کی وجہ سے

سات (عورتوں) سے نکاح حرام کر دیا گیا اور مصاہرت یعنی سسرالی رشتہ کی وجہ سے بھی سات (عورتوں) سے نکاح حرام کر دیا گیا پھر آپ نے (اپنے قول کی تائید میں یہ آیت آخر تک)

پڑھی ”حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ“..... الخ۔ (اس کی روایت بخاری نے کی ہے)۔
 ف: واضح ہو کہ نسب سے جو سات عورتیں حرام ہیں یہ ہیں ماں، بیٹی، بہن، پھوپھی، خالہ، بھتیجی اور بھانجی اور
 سسرالی رشتہ کی وجہ سے جو سات عورتیں حرام ہیں وہ یہ ہیں۔ سسرالی رشتہ کی وجہ سے چار عورتیں ابدی حرام ہیں وہ یہ ہیں:
 (1) ساس اور ساس کی ماں، نانی، یادادی وغیرہ (2) بہویٹے کی ہو یا پوتے کی نیچے تک (3) علاقائی ماں اور
 علاقائی دادی اوپر تک (4) سوتیلی بیٹیاں جن کی ماؤں سے صحبت ہو چکی ہے۔
 اور تین ایسی عورتیں ہیں جو سسرالی رشتہ کی وجہ سے موقت طور پر حرام ہیں، وہ یہ ہیں: بیوی کی موجودگی میں
 اس کی بہن، اس کی پھوپھی اور اس کی خالہ کا جمع کرنا۔

صحبت سے قبل طلاق شدہ عورت کی بیٹی سے نکاح کیا جاسکتا ہے البتہ ساس سے کسی صورت میں نکاح نہیں کیا جاسکتا

2/4298۔ عمرو بن شعیب اپنے والد کے واسطہ سے اپنے دادا (رضی اللہ عنہم) سے روایت
 کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے کسی عورت سے نکاح
 کیا ہو اور اس سے ہم بستری کی تو اس کے لئے اس عورت کی لڑکی سے نکاح کرنا حلال نہیں اور اگر
 اس عورت سے ہم بستری نہیں کی (اور اس عورت کو طلاق دیدی ہو) تو اس عورت کی لڑکی سے نکاح
 کیا جاسکتا ہے۔ اور جس شخص نے کسی عورت سے نکاح کیا تو اس کے لئے اس عورت کی ماں سے
 نکاح کرنا حلال نہیں خواہ اس عورت سے ہم بستری کی ہو یا نہ کی ہو۔
 (اس کی روایت ترمذی نے کی ہے)

بیوی کی موجودگی میں اس کی پھوپھی یا خالہ کو نکاح میں جمع نہ کرے

3/4299۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے ارشاد فرمایا ہے کہ (نکاح میں) عورت اور اس کی پھوپھی کو (اوپر تک اور ایسے ہی نیچے تک) جمع نہ
 کیا جائے اور (اسی طرح) عورت اور اس کی خالہ کو (اوپر تک اور ایسے ہی نیچے تک) جمع نہ کیا جائے۔

(اس کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے)

دوسری حدیث

4/4300- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع فرمایا ہے کہ کسی عورت کا نکاح اس کی پھوپھی پر یا پھوپھی کا نکاح اس کی بھتیجی پر کیا جائے یا کسی عورت کا نکاح اس کی خالہ پر یا خالہ کا نکاح اس کی بھانجی پر کیا جائے نہ چھوٹی کا نکاح بڑی پر اور نہ بڑی کا نکاح چھوٹی پر کیا جائے (چھوٹی سے مراد بھانجی بھتیجی اور بڑی سے مراد خالہ اور پھوپھی ہے) اس کی روایت ترمذی، ابوداؤد، دارمی اور نسائی نے کی ہے اور نسائی کی روایت بنت اختہا پر ختم ہو جاتی ہے یعنی چھوٹی کا نکاح بڑی پر سے آخر تک نسائی کی روایت میں مذکور نہیں ہے۔

جو رشتے نسب سے حرام ہیں وہی رشتے رضاعت سے بھی حرام ہیں

5/4301- ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ دودھ پینے سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو ولادت یعنی نسب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں۔
اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

دوسری حدیث

6/4302- امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کیا آپ نے اپنے چچا حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی لڑکی سے نکاح کرنے کو پسند فرماتے ہیں اس لئے کہ وہ قریش کی لڑکیوں میں نہایت خوبصورت اور نوجوان لڑکی ہیں (یہ سن کر) آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ارشاد فرمایا:

کیا تم نہیں جانتے کہ حضرت حمزہ میرے رضاعی بھائی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے رضاعت سے وہی رشتہ حرام کئے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہیں۔

اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

دودھ کی ایک چسکی پیا جائے یا دو چسکی رشتہ کو حرام کرتا ہے

7/4303۔ قتادہ رَحِمَهُ اللّٰهُ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت ابراہیم بن یزید نخعی

رَحِمَهُ اللّٰهُ عَلَیْہِ کو لکھ کر دریافت کیا کہ دودھ پلائی کے احکام کیا ہیں تو انہوں نے (جواب میں) لکھا کہ قاضی شریح نے ہم سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ دودھ کم پیا جائے یا زیادہ اس سے رشتہ (رضاعت قائم ہوتا ہے اور نکاح) حرام ہو جاتا ہے۔

اس کی روایت نسائی نے کی ہے۔

8/4304۔ اور امام ابو حنیفہ رَحِمَهُ اللّٰهُ عَلَیْہِ نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ

سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ دودھ پینے سے وہ رشتہ حرام ہوتے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں خواہ دودھ تھوڑا پیا جائے یا زیادہ۔ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے آپ سے ایسی ہی روایت کی ہے۔

9/4305۔ امام ابو بکر رازی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے

روایت نقل کی ہے کہ ایک چسکی دودھ کی یا دو چسکی سے رشتہ کا حرام نہ ہونا پہلے زمانہ کا واقعہ ہے اور اب تو صرف ایک چسکی بھی رشتہ کو حرام کر دیتی ہے۔ اور ترمذی نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چند اہل علم صحابہ اور ان کے علاوہ دیگر حضرات نے فرمایا ہے کہ دودھ تھوڑا ہو یا بہت جب پیٹ میں پہنچ جائے تو رشتہ کو حرام کرتا ہے اور امام سفیان ثوری، امام مالک بن انس، امام اوزاعی

اور امام عبداللہ بن المبارک اور امام وکیع اور دیگر فقہاء اہل کوفہ ان سب حضرات کا یہی قول ہے کہ دودھ تھوڑا پیا جائے کہ بہت رشتہ کو حرام کرتا ہے۔ 12

رضاعت کا اعتبار اندرون مدت دودھ پلانے پر ہے

10/4306۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ کے پاس تشریف لائے اور اس وقت آپ کے پاس ایک شخص موجود تھا (اس آدمی کا رہنا) حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ناگوار ہوا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا یہ میرے رضاعی بھائی ہیں۔ یہ سن کر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم غور کرو اور یاد کرو کہ واقعی یہ تمہارے وہ بھائی ہیں جنہوں نے ایام رضاعت میں دودھ پیا ہے؟ اس لئے کہ رضاعت تو اس وقت ثابت ہوتی ہے جب کہ صرف دودھ ہی اس کی غذا ہو اور یہ مدت دو سال ہے۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

11/4307۔ اور ابوداؤد طیالسی کی روایت میں جابر رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بیان فرماتے ہیں کہ دودھ چھڑائی کی مدت کے بعد اگر پھر دودھ پلایا جائے تو اس سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔

دوسری حدیث

12/4308۔ ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ دودھ پینے سے حرمت (رشتہ اور نکاح) اسی وقت ثابت ہوتی ہے جب کہ بچہ کی آنتیں صرف پستانوں کے دودھ کی وجہ سے کھلیں (یعنی صرف دودھ ہی اس کی غذا ہو) اور یہ واقعہ اندرون دو سال دودھ چھڑائی سے پہلے ہو۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

اور ترمذی نے یہ بھی کہا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ میں اکثر اہل علم ان حضرات کے سوا دوسرے حضرات کا اسی پر عمل ہے کہ وہ دودھ پلائی جو دو سال کے اندر ہو وہی (رشتہ اور نکاح کو) حرام کرتی ہے اور جو دو سال کے بعد ہو وہ (رشتہ اور نکاح کو) حرام نہیں کرتی۔

ف:- واضح ہو کہ شیر خواری کی مدت دو سال ہے اس لئے اگر کوئی بچہ دو سال کے اندر دودھ پینا چھوڑ دے اور غذا کھانے لگے اور دو سال کے اندر پھر دودھ پی لے تو اس دوبارہ اندرون مدت دودھ پینے کی وجہ سے رشتہ اور نکاح کی حرمت ثابت ہوگی۔ ماخوذ از مرقات، ککب دری 12

تیسری حدیث

13/4309۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ شیر خواری کی مدت (رشتہ اور نکاح کی حرمت کے لئے) وہی معتبر ہے جو دو سال کے اندر ہو۔

(اس کی روایت دارقطنی نے کی ہے)

دودھ پلائی کے لئے ایک عورت کی گواہی قبول نہیں

14/4310۔ عکرمہ بن خالد رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ سے روایت ہے کہ امیر المومنین حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ایک عورت کو لایا گیا جس نے ایک مرد اور اس کی بیوی کے بارے میں گواہی دی تھی کہ میں نے ان دونوں کو (بچپن میں) دودھ پلایا ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا نہیں (میں اس بارے میں ایک عورت کی گواہی کو قبول نہیں کرتا) یہاں تک کہ دو مرد یا ایک مرد و عورتیں گواہی دے دیں (تو گواہی قبول ہوگی)۔

اس کی روایت بیہقی نے اپنی سنن میں کی ہے اور سعید بن منصور نے بھی اس کی روایت کی ہے۔

دوسری حدیث

15/4311۔ زید بن اسلم رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ سے روایت ہے کہ امیر المؤمنین حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ دودھ پلائی کے بارے میں (تنہا) ایک عورت کی گواہی کو قبول نہیں فرمایا کرتے تھے۔ اس کی روایت عبدالرزاق نے کی ہے۔

تیسری حدیث

16/4312۔ زید بن اسلم سے روایت ہے کہ ایک مرد اور اس کی بیوی (دونوں) حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور (ان کے ہمراہ) ایک عورت بھی آئی اور اس نے کہا کہ میں نے ان دونوں کو دودھ پلایا ہے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے قول کو قبول کرنے سے انکار فرمایا اور (اس شخص سے) فرمایا تو اپنی بیوی کو (اپنے ساتھ) لیجا۔ اس کی روایت بیہقی نے سنن میں کی ہے۔

رضاعت سے مرد کا رشتہ بھی ثابت ہوتا ہے

17/4313۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میرے رضاعی چچا (حضرت اُفح رضی اللہ عنہ) آئے اور مجھ سے (اندر آنے کی) اجازت چاہی۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اجازت لئے بغیر ان کو اجازت دینے سے انکار کر دیا۔ (اس اثناء میں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے تو میں نے حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم سے اجازت مانگی تو آپ نے ارشاد فرمایا وہ تو تمہارے چچا ہیں ان کو (اندر آنے کی) اجازت دے دو! فرماتی ہیں پھر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے تو عورت نے دودھ پلایا ہے مرد نے نہیں پلایا (اس پر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا وہ تمہارے چچا ہیں انہیں

اندر آنے دو اور یہ اس وقت کا واقعہ ہے جبکہ پردہ کا حکم نازل ہو چکا تھا۔
اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

دودھ پلانے والی کا حق کیسے ادا ہو سکتا ہے

18/4314۔ حجاج بن حجاج اسلمی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے والد نے عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) دودھ پلائی کا حق مجھ سے کس طرح ادا ہو سکتا ہے؟ (یہ سن کر) رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ خادم (دینے سے دودھ پلائی کا حق ادا ہو سکتا ہے خواہ وہ) غلام ہو یا باندی۔ اس کی روایت ترمذی، ابوداؤد، نسائی اور دارمی نے کی ہے۔
ف: صاحب نیل الاوطار نے لکھا ہے کہ اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ دودھ چھڑائی کے وقت مستحب یہ ہے کہ دودھ پلانے والی کو کچھ عطیہ بھی دیا جائے

رضاعی ماں کی تعظیم سگی ماں کی طرح کرنی چاہئے

19/4315۔ ابوالطفیل غنوی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں بیٹھا ہوا تھا کہ اتنے میں ایک خاتون آئیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے لئے اپنی چادر بچھائی اور وہ اس پر بیٹھ گئیں جب وہ چلی گئیں تو کہا گیا یہی وہ خاتون ہیں جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دودھ پلایا تھا۔ اس کی روایت ابوداؤد نے کی ہے۔

صاحب مرقات نے لکھا ہے کہ یہ خاتون جن کی تعظیم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کھڑے ہو کر اپنی چادر بچھائی حضرت حلیمہ سعدیہ رضی اللہ عنہا تھیں جنہوں نے آپ کو بچپن میں دودھ پلایا تھا اور یہ واقعہ غزوہ حنین کے دن پیش آیا۔ اس واقعہ سے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کمال تواضع معلوم ہوتا ہے اور یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ رضاعی ماں کی تعظیم سگی ماں کی طرح کرنی چاہئے۔

آقا کا لونڈی سے صحبت کرنے کا بیان

20/4316۔ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غزوہ حنین کے موقع پر (یعنی غزوہ حنین کے بعد) ایک لشکر (ابو عامر اشعری کی سرکردگی میں) مقام اطاف کی طرف بھیجا (اطاف مکہ اور طائف کے درمیان ایک مقام ہے) مسلمانوں کا جب دشمنوں سے مقابلہ ہوا تو لڑائی ہوئی اور مسلمان ان پر غالب آئے اور مسلمانوں کے ہاتھ لونڈیاں آئیں۔ (جب لونڈیوں کی تقسیم ہوئی تو) بعض صحابہ نے ان لونڈیوں سے صحبت کرنے سے گریز کیا۔ کیونکہ ان کے مشرک شوہر موجود تھے۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: ”وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ“ (سورہ نساء، پ: 5، ع: 4، آیت نمبر: 24) (حرام ہیں تم پر) شوہر دار عورتیں مگر وہ عورتیں (جو کافروں سے لڑائی میں قید ہو کر) تمہارے قبضہ میں آئی ہوں یعنی یہ لونڈیاں حلال ہیں ان کی عدت کے گزرنے کے بعد یعنی حائضہ ہو تو ختم حیض کے بعد اور اگر آئسہ ہو تو ایک مہینہ گزرنے کے بعد اور اگر حاملہ ہوں تو وضع حمل کے بعد)۔ اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے۔

محرم عورتوں سے نکاح کرانے کی سزا قتل ہے

21/4317۔ براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میرے ماموں ابو بردہ بن نیاز رضی اللہ عنہ میرے پاس سے گزرے اور ان کے ساتھ ایک جھنڈا تھا میں نے ان سے دریافت کیا کہ آپ کہاں جا رہے ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے ایک شخص پر مامور فرما کر بھیجا ہے کہ میں اس کا سر کاٹ کر لے آؤں کیونکہ اس نے اپنے باپ کی بیوی (یعنی سوتیلی ماں) سے نکاح کر لیا ہے۔ اس کی روایت ترمذی اور ابوداؤد نے کی ہے۔

22/4318۔ اور ابوداؤد کی ایک اور روایت اور نسائی، ابن ماجہ اور دارمی کی روایتوں میں اس طرح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ میں اس کی گردن کاٹ دوں اور اس کا مال بھی لے آؤں۔ اور اس روایت میں ماموں کے بجائے چچا کا ذکر ہے۔

23/4319۔ اور امام طحاوی نے معاویہ بن قرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے معاویہ بن قرہ کے دادا کو ایک شخص کے پاس بھیجا جس نے اپنی سوتیلی ماں سے نکاح کیا تھا کہ اس کی گردن کاٹ دی جائے اور اس کا مال بیت المال کیلئے لے لیا جائے اور امام طحاوی نے یہ بھی فرمایا ہے کہ یہ حدیثیں امام ابوحنیفہ رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ کیلئے حجت ہیں اور ان کے خلاف نہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کے قتل کا حکم دیا اور اس پر (زنا کی) حد جاری نہیں فرمائی۔

ف: واضح ہو کہ جو شخص جان بوجھ کہ محرم عورت سے نکاح کرے وہ کافر ہوگا اور اس پر مرتد کے احکام جاری ہوں گے اس لئے کہ اس نے حرام کو حلال سمجھا ہے اس کو قتل کیا جائے گا اور اس کا مال بیت المال کے لئے لیا جائے گا اور جس شخص کو اس بات کا علم نہ ہو کہ محرم عورت سے نکاح جائز نہیں اور وہ نکاح کرے تو وہ کافر نہیں ہوگا اور جو شخص جانتا ہو کہ محرم عورت سے نکاح حرام ہے اور حرمت کا علم ہونے کے باوجود وہ نکاح کرے تو یہ فسق ہے اور ایسے نکاح کے بعد دونوں میں تفریق کرائی جائے گی اور اس کو سزا بھی دی جائے گی یہ اس صورت میں ہوگا جبکہ دخول نہ ہو اور اگر علم کے باوجود اس نے ایسی حرکت کی ہے تو وہ زانی ہے اور زنا کے احکام جاری ہوں گے اور اگر وہ ناواقف تھا تو وہ بر بناء شبہ جماع کرنے والا ہوگا اس پر مہر مثل واجب ہوگا اور نسب بھی اس سے ثابت ہوگا اور صاحب حدایہ نے فرمایا ہے کہ جو شخص کسی ایسی عورت سے نکاح کرے جو اس پر حرام ہو جیسے ماں یا بیٹی اور پھر جماع بھی کرے تو امام اعظم، سفیان ثوری اور امام زفر رحمہم اللہ کے پاس اس پر حد نہیں بلکہ اس پر قتل جیسی سخت سزا واجب ہوگی اور اس کا مال بیت المال کے لئے لیا جائے گا اس لئے کہ اس نے حرام کو حلال سمجھا جس سے وہ مرتد ہو گیا ہے۔

اسلام لانے سے پہلے کا نکاح برقرار رہے گا

اور چار سے زائد بیویوں کو طلاق دینا ہوگا

24/4320۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ غیلان بن سلمہ ثقفی رضی اللہ عنہ نے

اسلام قبول کیا تو ان کے (نکاح میں) جاہلیت کے زمانہ میں یعنی اسلام لانے سے پہلے دس عورتیں تھیں اور ان عورتوں نے بھی ان کے ساتھ اسلام قبول کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ وہ (ان میں سے) چار کو (نکاح میں) رکھ لیں اور بقیہ کو (طلاق دے کر) چھوڑ دیں۔

اس کی روایت امام احمد ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

25/4321۔ اور امام طحاوی رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ نے حضرت قتادہ رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ

سے روایت کی ہے انہوں نے کہا ہے کہ پہلی بیوی، دوسری تیسری اور چوتھی کو (نکاح میں) رکھ لے اور حضرت ابراہیم نخعی رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ کا بھی یہی قول ہے۔

ف: واضح ہو کہ اس حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ اسلام لانے سے پہلے کا نکاح صحیح ہے اور اسلام لاتے وقت تجدید نکاح کی ضرورت نہیں بشرطیکہ اس نکاح میں شرعاً کوئی حرج نہ ہو مثلاً دو بہنوں سے بیک وقت نکاح یا سوتیلی ماں سے نکاح ہوا ہو وغیرہ۔ (حاشیہ ترمذی 12)

دوسری حدیث

26/4322۔ نوفل بن معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ

(جب) میں نے اسلام قبول کیا تو میری پانچ بیویاں تھیں اس بارے میں میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا تو آپ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم نے ارشاد فرمایا کہ (ان میں سے) ایک کو چھوڑ دے اور چار کو رکھ لے تو میں نے اپنی سب سے پہلی بیوی کو جو بانجھ تھی اور ساٹھ برس سے میرے ساتھ رہتی تھی اس کو میں نے چھوڑ دیا۔

اس کی روایت بغوی نے شرح السنہ میں کی ہے۔

اسلام لانے سے پہلے دو بہنیں نکاح میں ہوں تو ایک کو چھوڑ دے

27/4323۔ ضحاک بن فیروز دیلمی رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ اپنے والد (فیروز دیلمی رضی

اللہ عنہ) سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے والد نے بیان کیا کہ میں نے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے) عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں نے اسلام قبول کیا ہے اور میرے نکاح میں دو بہنیں ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ان دونوں میں سے جس کو چاہے رکھ لے۔ اس کی روایت ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

میاں اور بیوی میں سے کوئی ایک اسلام قبول کر لے

تو دونوں میں تفریق کرادی جائیگی

28/4324۔ داؤد بن کردوس رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ

ہمارے قبیلہ بنو تغلب کا ایک شخص جو نصرانیہ تھا اور اس کی بیوی جو نصرانی تھیں انہوں نے اسلام قبول کیا اور اپنے معاملہ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں پیش کیا تو حضرت عمر نے اس (نصرانی کافر) سے فرمایا کہ تم بھی اسلام قبول کر لو ورنہ میں تم دونوں میں تفریق کر دوں گا تو اس (نصرانی کافر) نے کہا کہ میں اپنے (مذہب) کو عربوں سے شرما کر نہیں چھوڑتا ہوں کہ وہ کہنے لگیں کہ اس نے ایک عورت کو اپنے نکاح میں رکھنے کی خاطر اسلام قبول کیا ہے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دونوں میں تفریق کری۔ اس کی روایت امام طحاوی نے کی ہے۔

میاں بیوی میں سے کوئی ایک اسلام لائے تو ان میں تفریق کی صورتیں

ف:- واضح ہو کہ امام اعظم ابوحنیفہ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ نے فرمایا کہ اسلام لانے کی وجہ سے میاں بیوی میں تفریق تین امور میں سے کسی ایک امر کی وجہ سے ہوگی:

(1) عدت کا گزر جانا (2) میاں بیوی میں ایک اسلام قبول کرے تو دوسرے پر اسلام پیش کیا جائے گا۔ انکار کرنے پر تفریق ہو جائے گی (3) میاں بیوی میں سے کوئی ایک دارالاسلام سے دارالحرب یا دارالحرب سے دارالاسلام منتقل ہو جائے۔ (مرقات 12)

اختلاف دارین اور دین میاں بیوی میں جدائی کا سبب ہے

29/4325۔ عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی صاحبزادی (بی بی زینب رضی اللہ عنہا) کو ان کے شوہر ابوالعاص بن الربیع رضی اللہ عنہ (کے اسلام لانے پر) اور نئے نکاح کے ساتھ لوٹا دیا۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔ اور اس حدیث کی سند میں حجاج بن اوطاة کوئی ہیں جن کو محدثین نے ثقہ قرار دیا ہے یہاں تک کہ امام مسلم نے بھی ان سے حدیث روایت کی ہے۔

30/4326۔ اور امام طحاوی رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ کی روایت میں عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بی بی زینب رضی اللہ عنہا کو (ان کے شوہر) حضرت ابوالعاص رضی اللہ عنہ پر نئے نکاح کے ساتھ لوٹا دیا۔ اور ابن ماجہ اور امام احمد نے بھی اسی طرح روایت کی ہے۔ اس حدیث شریف میں اس بات کی دلیل ہے کہ (میاں بیوی میں) جدائی اختلاف دارین یعنی دارالاسلام اور دارالحرب کی وجہ سے واقع ہو جاتی ہے اور اس کی تائید اللہ تعالیٰ کے اس قول (پ: 28، سورہ ممتحنہ، ع: 2، آیت نمبر: 10) سے ہوتی ہے: ”فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ، لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَّهُنَّ“۔ (پھر اگر یہ تمہیں ایمان والیاں معلوم ہوں تو انہیں کافروں کو واپس نہ دو نہ یہ (مسلمان عورتیں) ان کو حلال اور نہ وہ (کافر مرد) ان کیلئے حلال ہیں۔

31/4327۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں اس طرح مروی ہے کہ (میاں

بیوی) دونوں میں کوئی ایک ہجرت کرے اور دوسرا دارالحرب میں رہ جائے تو ہم اس بات کو تسلیم

کرتے ہیں کہ ان دونوں میں فی الحقیقۃ اختلاف دارین واقع ہو گیا لیکن ہم اس بات کو تسلیم نہیں کرتے کہ ان پر حکم کے اعتبار سے بھی اختلاف دارین واقع ہوگا اس لئے کہ میاں بیوی دونوں نے دارالحرب میں اسلام قبول کر لیا اور ان میں سے ایک نے ہجرت کر لی تو دوسرا جو دارالحرب میں ہے حکم کے اعتبار سے دارالاسلام ہی میں ہے اس لئے ان دونوں پر اس صورت میں اختلاف دارین کا حکم صحیح نہیں اسی وجہ سے ہمارا مذہب یہ ہے کہ اختلاف دارین حقیقت کے اعتبار سے اور حکم کے اعتبار سے جدائی اور تفریق کا سبب ہوتا ہے۔ اب رہا صفوان بن امیہ کی بیوی اسلام لا چکی تھیں اور صفوان فتح مکہ کے بعد یمن جانے کے لئے بھاگ نکلے لیکن عمیر بن وہب نے ان کو پالیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے امن دینے کا پیام دیا یہ حاضر خدمت ہوئے اور غزوہ حنین کے بعد اسلام لائے اور ان کی بیوی نکاح اول ہی پر ان کے عقد میں رہیں اس لئے کہ اختلاف دارین واقع نہیں ہوا، اور حضرت عکرمہ بھی (فتح مکہ کے بعد) بھاگ کھڑے ہوئے لیکن ان کی بیوی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے امان لے کر ان کو واپس لائیں اور انہوں نے اسلام قبول کر لیا اور ان کی بیوی بھی نکاح اول ہی پر ان کے عقد میں رہیں اس لئے کہ یہاں بھی اختلاف دارین واقع نہیں ہوا، اس لئے کہ یہ بھی حدود مکہ ہی میں تھے۔

(5/148) بَابُ الْمُبَاشَرَةِ

(بیویوں سے صحبت کرنے کا بیان)

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ”نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ، فَاتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ، وَقَدْ مُمُوا لَأَنفُسِكُمْ“۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ بقرہ، پ: 2، ع: 28، آیت نمبر: 223، میں) تمہاری بیبیاں (گویا) تمہاری کھیتیاں ہیں تو تم اپنی کھیتوں میں جس طرح چاہے آؤ (یعنی جس ہنیت سے چاہو صحبت کرو) اور اپنی بھلائی کا کام کرو (یعنی اعمال صالح کیا کرو یا صحبت سے پہلے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ پڑھا کرو)۔

صحبت کرنے کا طریقہ اور درمیں جماع کی ممانعت

1/4328۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ یہود کہا کرتے تھے کہ اگر آدمی اپنی بیوی سے پیٹھ کی جانب سے آگے کی شرمگاہ (یعنی فرج) میں جماع کرے تو بچہ ترچھی آنکھ والا پیدا ہوگا تو (اس کی تردید میں) یہ آیت نازل ہوئی ”نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ، فَاتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ، وَقَدْ مُمُوا لَأَنفُسِكُمْ“۔ (سورہ بقرہ، پ: 2، ع: 28، آیت نمبر: 223) (تمہاری بیبیاں گویا تمہاری کھیتیاں ہیں تو تم اپنی کھیتوں میں جس طرح چاہو آؤ)۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ آیت کریمہ میں ارشاد ہے کہ عورتیں کھیتیاں ہیں یعنی اولاد ہونے کے لئے بمنزلہ کھیتیاں ہیں اس لئے جماع کی جگہ صرف پیشاب گاہ ہے اور وہی کھیتی کی جگہ ہے، پانچانہ کی جگہ کھیتی کی جگہ نہیں اس لئے وہاں جماع حرام ہے البتہ لیٹ کر، پیٹھ کر یا الٹا لٹا کر سامنے کی شرمگاہ میں جماع کرنے کا اختیار ہے۔

ایام حیض میں صحبت کی ممانعت

2/4329۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم پر وحی نازل ہوئی ”نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ“ الایہ..... (سورہ بقرہ، پ: 2، ع: 28، آیت نمبر: 223) (اپنی بیوی سے) اگلی طرف سے صحبت کر یا کچھلی طرف سے اور پانخانہ کی جگہ جماع نہ کر اور حیض کے دنوں میں بھی صحبت نہ کر۔ اس کی روایت ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔
 ف: واضح ہو کہ اس حدیث شریف میں دبر میں جماع کرنے سے منع کیا گیا اس لئے کہ ”ذُبُرُ“ نجاست کی جگہ ہے اور اسی طرح ”قُبُلُ“ یعنی فرج بھی حیض کی حالت میں نجاست کی جگہ ہے اس لئے ذُبُرُ سے ہر وقت اور قُبُلُ سے حیض کی حالت میں پرہیز کرنا چاہئے، اسی لئے سارے ائمہ اس کی حرمت پر متفق ہیں۔ (حاشیہ مشکوٰۃ 12)

عزل کا بیان

- 3/4330۔ امیر المومنین حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آزاد عورت کی اجازت کے بغیر عزل کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اس کی روایت امام احمد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔
- 4/4331۔ اور بیہقی اور عبدالرزاق نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ آپ نے آزاد عورت کی اجازت کے بغیر عزل سے منع فرمایا ہے۔
- 5/4332۔ اور بیہقی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ لونڈی سے عزل کیا جاسکتا ہے اور آزاد عورت سے اجازت لی جائے گی۔
- 6/4333۔ اور بیہقی کی ایک روایت میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اسی طرح مروی ہے۔
- 7/4334۔ اور ابن ابی شیبہ نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آزاد عورت سے (عزل کی) اجازت لی جائے گی اور لونڈی سے بغیر اس کی اجازت کے عزل کیا جاسکتا ہے۔
- 8/4335۔ اور ابن ابی شیبہ کی ایک اور روایت میں ہے کہ عبداللہ بن عباسؓ اپنی لونڈی

سے عزل کیا کرتے تھے۔

ف: عزل کے معنی یہ ہیں کہ بیوی سے اس طرح جماع کرے کہ انزال کے وقت عضو مخصوص کو باہر نکال لے اور منی باہر گرائے؛ تاکہ حمل نہ ٹھہرنے پائے۔

بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ایسا کرتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس طرح کرنے سے منع نہیں فرمایا، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عزل جائز ہے۔ اور بعض روایتوں سے ممانعت بھی ثابت ہوتی ہے، یہ ممانعت تنزیہی ہے، یعنی جواز مع الکراہت ہے۔ حاشیہ مشکوٰۃ۔

دوسری حدیث

9/4336۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں کہ قرآن پاک کے نزول کے زمانہ میں ہم عزل کیا کرتے تھے (یعنی اگر عزل جائز نہ ہوتا تو ہم کو وحی سے اس کی ممانعت کر دی جاتی)۔

اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

10/4337۔ اور مسلم نے اتنا اضافہ اور کیا ہے کہ (ہمارے اس عزل) کی اطلاع نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ملتی رہی اور آپ نے ہمیں منع نہیں فرمایا۔

عزل تقدیر الہی کو نہیں بدل سکتی

11/4338۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں ایک شخص حاضر ہو کر عرض کیا کہ میری ایک لونڈی ہے اور ہماری خدمت بھی کرتی ہے اور میں اس سے صحبت کرتا ہوں اور مجھے یہ بات پسند نہیں کہ وہ حاملہ ہو جائے (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم چاہو تو عزل کرو اس لئے کہ جو چیز یعنی اولاد اس کے مقدر میں ہوگی وہ ہو کر رہے گی وہ شخص کچھ مدت اس باندی سے عزل کرتا رہا پھر حضور صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ وہ باندی حاملہ ہو چکی ہے۔ تو آپ نے ارشاد فرمایا میں نے تو تمہیں پہلے ہی بتا دیا تھا کہ جو کچھ اس کے مقدر میں ہے وہ ضرور ہو کر رہے گا۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

12/4339۔ اور مسلم کی ایک روایت میں ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عزل کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ منی کے ہر قطرہ سے بچہ پیدا نہیں ہوتا لیکن جب اللہ تعالیٰ کسی کو پیدا کرنا چاہتے ہیں تو ان کو کوئی چیز نہیں روک سکتی۔

شیر خواری کی مدت میں بیوی سے صحبت کی اجازت

13/4340۔ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں اپنی بیوی سے عزل کرتا ہوں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے دریافت فرمایا تم ایسا کیوں کرتے ہو؟ اس نے جواب دیا کہ میں اپنی بیوی کے شیر خوار بچہ سے ڈرتا ہوں کہ کہیں دوسرا حمل نہ ہو جائے اور بچہ کو دودھ پلانا نقصان دہ ہو جائے یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اگر یہ چیز نقصان دہ ہوتی تو فارس اور روم والوں کو بھی نقصان دیتی اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

14/4341۔ اور طحاوی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابتداء میں دودھ پلانے والی عورت سے صحبت کرنے سے منع فرماتے تھے پھر اجازت دیدی فرمایا اگر یہ چیز نقصان دہ ہوتی تو فارس اور روم والوں کو بھی نقصان دیتی۔

15/4342۔ اور مسلم کی ایک اور روایت میں جد امہ بنت وہب رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا میرا ارادہ تھا کہ دودھ پلانے والی عورت سے

صحبت کرنے سے منع کر دوں پھر مجھے یاد آیا کہ فارس اور روم والے ایسا کرتے ہیں اور یہ چیز ان کے بچوں کو نقصان نہیں دیتی اور مسلم کی ایک اور روایت میں اسی طرح ہے۔

مباشرت کی باتیں امانت ہوتی ہیں انہیں ظاہر نہ کیا جائے

16/4343 - ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے دن سب سے بڑی امانت -

17/4344 - اور ایک روایت میں یوں ہے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب

سے برا وہ انسان ہے جو اپنی بیوی سے ہم بستر ہوا اور بیوی بھی اس کی طرف راغب تھی پھر وہ اپنی بیوی کی مباشرت کی باتوں کو لوگوں میں ظاہر کرے۔ (اس کی روایت مسلم نے کی ہے)۔

ف: واضح ہو کہ صاحب مرقات نے لکھا ہے کہ مباشرت کے وقت میاں بیوی کی باتیں اور حرکات امانت ہیں اس لئے ایسی چیزوں کو لوگوں میں ظاہر کرنا خیانت ہے اور بہت بڑا گناہ ہے۔

لواطت کی ممانعت

18/4345 - حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے: اللہ تعالیٰ حق بات کے فرمانے میں شرم نہیں کرتا اور میں بھی نہیں شرماتا عورتوں سے لواطت نہ کیا کرو۔

(اس کی روایت امام احمد، ترمذی، ابن ماجہ اور دارمی نے کی ہے)۔

لواطت کرنے والا ملعون ہے

19/4346 - ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو اپنی بیوی سے لواطت کرے اس پر خدا کی پھٹکار ہے۔ (اس کی روایت امام احمد، اور ابوداؤد نے کی ہے)۔

بیوی سے لواطت کرنے والا اللہ تعالیٰ کی رحمت سے محروم ہے

20/4347۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص اپنی بیوی سے لواطت کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر نظر (رحمت) نہیں کرتا۔

اس کی روایت امام بغوی نے شرح السنہ میں کی ہے۔

مرد یا عورت سے لواطت کرنے کی وعید

21/4348۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص کسی مرد یا کسی عورت سے لواطت کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر نظر (رحمت) نہیں کرتا۔

(اس کی روایت ترمذی نے کی ہے)۔

(6/149) (بَابُ) (بَابُ الْعَبْدِ وَالْأَمَةِ)

اس باب میں غلام اور باندی کے مسائل کا بیان ہے
باندی کے آزاد ہونے پر اس کو اپنے شوہر کے ساتھ
نکاح قائم رکھنے یا نہ رکھنے کا اختیار ہے

1/4349 - اسود رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ سے روایت ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی

اللہ عنہا نے بریرہ رضی اللہ عنہا کو خریدا تا کہ ان کو آزاد کر دیں تو ان کے مالک نے شرط لگائی کہ ولی ہم ہی رہیں گے (یعنی وراثت کا حق ہمیں ہی رہے گا) تو ام المؤمنینؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں نے بریرہ کو آزاد کرنے کے لئے خریدا ہے اور ان کے مالک اپنی ولایت برقرار رکھنے کی شرط لگا رہے ہیں یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم ان کو آزاد کر دو ولی تو آزاد کرنے والا ہی ہو گا یا آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم نے یوں ارشاد فرمایا (ولی وہی ہوگا) جس نے قیمت ادا کی ہو۔

راوی کا بیان ہے ام المؤمنینؓ نے ان کو خریدا اور آزاد کر دیا اور راوی یہ بھی کہتے ہیں (کہ آزاد ہو جانے کے بعد) ان کو (شوہر کے ساتھ رہنے یا نہ رہنے کا اختیار دیا گیا تو انہوں نے اپنے اختیار کو استعمال کیا) (یعنی اپنے شوہر سے جدائی اختیار کر لی) اور کہا کہ مجھے اتنا مال دیا جائے تو میں ان کے یعنی شوہر کے ساتھ نہیں رہوں گی، حضرت اسود فرماتے ہیں کہ ان کے شوہر آزاد تھے۔

اس کی روایت امام بخاری نے کی ہے۔

2/4350۔ اور بخاری کی ایک اور روایت میں بھی اسی طرح مروی ہے اور اس روایت

میں یوں ہے کہ حکم نے کہا ہے کہ ان کے شوہر آماد تھے۔

3/4351۔ اور مسلم نے شعبہ سے روایت کی ہے اور وہ عبدالرحمن بن قاسم سے

روایت کرتے ہیں اور عبدالرحمن کا بیان ہے کہ میں نے حضرت قاسم کو ام المومنین حضرت

عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث روایت کرتے سنا کہ ام المومنین نے بریرہ کو آزاد کرنے کے

لئے خریدنے کا ارادہ فرمایا تو ان کے مالک نے اپنی حق ولایت کی شرط لگائی ام المومنین نے

اس کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کیا تو آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے

ارشاد فرمایا: تم ان کو خرید لو اور ان کو آزاد کر دو اس لئے کہ ولایت کا حق اسی کو حاصل ہے جو

(غلام یا باندی کو) آزاد کرتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں گوشت پیش

کیا گیا تو حاضرین نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا کہ یہ بریرہ کو صدقہ میں دیا گیا

ہے تو آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ارشاد فرمایا اس کے لئے یہ صدقہ ہے اور ہمارے لئے

یہ حد یہ ہے اور ان کو (یعنی بریرہ کو آزاد کی کے بعد اپنے شوہر کے ساتھ رہنے یا نہ رہنے کا)

اختیار دیا گیا اور عبدالرحمن کہتے ہیں کہ ان کے شوہر آزاد تھے، شعبہ نے کہا کہ میں نے عبدالرحمن

سے ان کے شوہر کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ میں نہیں جانتا۔

4/4352۔ اور ابوداؤد نے حضرت اسود سے اور انہوں نے ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا

سے روایت کی ہے کہ بریرہ کے شوہر اس وقت آزاد تھے جس وقت بریرہ کو آزاد کیا گیا اور پھر ان کو

(شوہر کے ساتھ نکاح قائم رکھنے یا نہ رکھنے کا) اختیار دیا گیا تو بریرہ نے کہا کہ (میں اپنا نکاح کیوں

قائم رکھوں) میں نہیں چاہتی کہ شوہر کے ساتھ (نکاح میں) رہوں مجھے تو نکاح توڑنے سے ایسی ایسی سہولتیں حاصل ہیں۔

5/4353۔ اور ترمذی کی روایت میں اس طرح ہے: ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ (جس وقت بریرہ آزاد ہوئیں تو) بریرہ کے شوہر آزاد تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بریرہ کو (شوہر کے ساتھ نکاح قائم رکھنے یا نہ رکھنے کا) اختیار دیا۔

6/4354۔ اور ابن ماجہ اور نسائی نے اسود رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ سے روایت کی ہے اور وہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ ام المؤمنین نے بریرہ کو آزاد کیا تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو (نکاح کے قائم رکھنے یا نہ رکھنے کا) اختیار دیا اور اس وقت ان کے شوہر آزاد تھے۔

7/4355۔ اور امام طحاوی اور ابن ابی شیبہ نے طاؤس رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ سے روایت کی ہے انہوں نے کہا ہے باندی جب آزاد ہو جائے تو اس کو (نکاح قائم رکھنے یا نہ رکھنے کا) اختیار ہے اگرچہ کہ وہ کسی قریشی کے نکاح ہی میں کیوں نہ ہو۔

8/4356۔ اور انہی دونوں یعنی طحاوی اور ابن ابی شیبہ کی ایک اور روایت میں حضرت طاؤس سے ہی مروی ہے کہ باندی کو (نکاح قائم رکھنے یا نہ رکھنے کا) اختیار ہے خواہ (شوہر) آزاد ہو یا غلام ہو۔

9/4357۔ اور ابن ابی شیبہ نے ابن سیرین اور شعبی سے اسی طرح روایت کی ہے۔

10/4358۔ اور ابن ابی شیبہ کی ایک اور روایت میں حضرت مجاہد رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ

سے مروی ہے انہوں نے فرمایا ہے کہ باندی کو (جب وہ آزاد ہو جائے تو) اختیار ہے کہ (اپنا نکاح قائم رکھے یا نہ رکھے) اگرچہ کہ وہ امیر المومنین کے نکاح میں ہو۔

باندی کو نکاح کے باقی رکھنے کا حق شوہر سے صحبت کرنے سے ختم ہو جاتا ہے

11/4359۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ بریرہ جب آزاد

ہوئیں تو حضرت مغیث کے نکاح میں تھیں تو رسول اللہ ﷺ نے بریرہ کو (نکاح قائم رکھنے یا نہ رکھنے کا) اختیار دیا اور یہ بھی ارشاد فرمایا (بریرہ!) اگر وہ (یعنی مغیث) تم سے ہم بستر ہو جائیں تو تمہارا اختیار باقی نہیں رہے گا۔

اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے۔

(7/150) بَابُ الصِّدَاقِ

(مہر کا بیان)

ف: جس چیز اور مال کے بدلہ میں نکاح کیا جاتا ہے اس کو مہر یا صداق کہتے ہیں۔ 12
وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ”وَاحِلٌ لَّكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكُمْ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ“۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے (سورہ نساء، پ: 5، ع: 4، آیت نمبر: 24، میں) (جو عورتیں تم پر حرام کی گئی ہیں) ان کے سوا سب عورتیں تمہارے لئے حلال ہیں کہ تم اپنے مالوں (یعنی مہر) کے بدلہ ان کو تلاش کرو۔

ف: اس آیت شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ (1) نکاح میں مہر ضروری ہے (2) اگر مہر نہ مقرر کیا جائے تو تب بھی واجب ہوتا ہے۔ (3) مہر مال ہی ہوتا ہے نہ کہ خدمت اور تعلیم وغیرہ کیونکہ یہ مال نہیں ہیں (4) اتنا تھوڑا مال جس کو مال نہ کہا جائے وہ مہر ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتا (5) مہر کی ادنیٰ مقدار دس درہم ہے اس سے کم مہر نہیں ہوگا۔ (مدار ک)۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِيْٓ اَزْوَاجِهِمْ“ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے (سورہ احزاب، پ: 22، ع: 6، آیت نمبر: 50، میں) ہمیں معلوم ہے کہ ہم نے مسلمانوں پر ان کی بیویوں کا حق (یعنی مہر) مقرر کر دیا ہے (جس کو انہیں بہر صورت ادا کرنا ہوگا)۔

ف: واضح ہو کہ بیویوں کے حق میں مہر کے علاوہ نکاح کے وقت گواہوں کا ہونا اور ایک سے زیادہ بیویاں ہوں تو باری کا واجب ہونا اور چار عورتوں کی حد تک نکاح میں لانا یہ سب شامل ہیں۔ اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ شرعاً مہر کی مقدار اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقرر ہے اور وہ دس درہم ہے جس سے کم کرنا ممنوع ہے جیسا کہ حدیث شریف میں مذکور ہے۔ حاشیہ تفسیر مولانا محمد نعیم مراد آبادی۔ 12

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”وَآتَيْتُمْ اِحْدَثَهُنَّ قِنْطَارًا“۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے (سورہ نساء، پ: 4، ع: 3، آیت نمبر: 20، میں) اور تم نے اپنی کسی بیوی کو مال کثیر دیا ہو۔

ف: تفسیرات احمدیہ میں لکھا ہے کہ اس آیت سے گراں مہر مقرر کرنے کا جواز ملتا ہے ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے منبر پر فرمایا عورتوں کے مہر گراں مقرر نہ کرو ایک عورت نے کہا امیر المومنین! ہم آپ کی بات مانیں یا اللہ تعالیٰ کی بات مانیں؟ اور یہ آیت پڑھیں ”وَآتَيْتُمْ اِحْدَثَهُنَّ قِنْطَارًا“ اس پر امیر المومنین نے

اپنی نفس کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا اے عمر! تجھ سے ہر شخص زیادہ سمجھ دار ہے تم لوگ جو چاہو مہر مقرر کرو! سبحان اللہ خلیفہ رسول کا شانِ انصاف اور نفسِ شریف کی پاکیزگی! اللہ تعالیٰ ہم کو آپ کی اتباع نصیب فرمائے آمین!

کوئی مہر دس درہم سے کم نہ ہو

1/4360۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

نے ارشاد فرمایا کہ کوئی مہر دس درہم سے کم نہ ہو جیسا کہ ایک طویل حدیث میں مروی ہے۔

اس کی روایت ابن ابی حاتم نے کی ہے۔ اور حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ یہ روایت اس سند کے ساتھ حسن ہے جیسا کہ فتح القدیر کے باب الکفارة میں مذکور ہے۔

2/4361۔ اور دارقطنی اور بیہقی دونوں نے اپنی اپنی سنن میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے

ہی روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ کوئی مہر دس درہم سے کم نہ ہو۔

3/4362۔ اور ان ہی دونوں یعنی دارقطنی اور بیہقی کی ایک اور روایت میں حضرت علی رضی

اللہ عنہ سے موقوفاً مروی ہے کہ کوئی مہر دس درہم سے کم نہ ہو۔

4/4363۔ اور سعید بن منصور نے اپنی سنن میں ابوالنعمان ازدی رضی اللہ عنہ سے روایت

کی ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک عورت کا نکاح قرآن کی ایک سورۃ (کی تعلیم) کے معاوضہ میں کر دیا پھر ارشاد فرمایا کہ ایسا مہر تمہارے بعد کسی کے لئے نہیں ہوگا۔

5/4364۔ اور ابوداؤد کی ایک روایت مکحول رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ سے مروی ہے وہ کہا

کرتے تھے کہ یہ (یعنی قرآن کی سورۃ کی تعلیم کا مہر مقرر کرنا) رسول ﷺ کے بعد کسی کے لئے درست نہیں۔

امہات المؤمنین کا مہر پانچ سو درہم تھا

6/4365- ابوسلمہ رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (کی بی بیوں) کا مہر کیا ہوا کرتا تھا۔ ام المؤمنین نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیبیوں کا مہر بارہ اوقیہ اور ایک نش تھا۔ ام المؤمنین نے (ابوسلمہ سے) پوچھا کیا تم جانتے ہو کہ نش کسے کہتے ہیں (ابوسلمہ) کہتے ہیں۔ میں نے جواب دیا نہیں! تو ام المؤمنین نے فرمایا (نش) آدھے اوقیہ کو کہتے ہیں تو یہ (ساڑھے بارہ اوقیہ چاندی کا سکہ) پانچ سو درہم ہوئے۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔ اور شرح السنہ اور مصابیح کے تمام نسخوں میں نش نون کے پیش سے لکھا ہے۔

7/4366- اور نسائی نے اور ابوداؤد نے ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ وہ عبداللہ بن جحش کے نکاح میں تھیں اور ان کا انتقال حبشہ میں ہو گیا تو نجاشی (شاہ حبشہ) نے عدۃ گذرنے کے بعد حضور صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی اجازت سے (آپ کا نکاح نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کر دیا اور اپنے پاس سے چار ہزار مہر آپ کو دیا۔

8/4367- اور ایک روایت میں چار ہزار درہم لکھا ہے اور پھر نجاشی نے ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو شرجیل بن حسنہ کے ساتھ مدینہ منورہ روانہ کیا۔

مہر اپنی استطاعت کے مطابق باندھا جائے

9/4368- شعبی رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) امیر المؤمنین عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے خطبہ ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنائیاں کی اور فرمایا

خبردار عورتوں کے مہر میں غلو نہ کرو (یعنی بڑے بڑے مہر نہ مقرر کرو) سن لو! جس کسی کے بارے میں مجھے یہ اطلاع ملے کہ اس نے اس مقدار سے زیادہ مہر مقرر کیا ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مقرر کیا تھا یا کسی کو زیادہ مال دیا گیا ہو تو اس زائد مقدار کو میں بیت المال میں داخل کر دوں گا پھر آپ نے منبر سے اتر گئے۔ ایک قریشی عورت آپ کے روبرو حاضر ہوئی اور کہا امیر المؤمنین! اللہ کی کتاب پیروی کے قابل ہے یا آپ کا قول؟ آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے فرمایا: اللہ کی کتاب! واقعہ کیا ہے؟ اس عورت نے کہا آپ نے ابھی منبر پر لوگوں کو منع فرمایا کہ عورتوں کے مہر مقرر کرنے میں غلو نہ کرو اور اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں فرماتے ہیں۔

”وَآتَيْتُمْ إِحْدَثَهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا“ (سورہ نساء، پ: 4، ع: 3، آیت نمبر: 20) (اور تم نے اپنی کسی بیوی کو مال کثیر دیا ہو اس میں سے کچھ بھی واپس نہ لو) یہ سن کر حضرت عمرؓ نے فرمایا ہر شخص عمر سے زیادہ سمجھ رکھتا ہے۔ آپ نے یہ بات دو بار یا تین بار فرمائی پھر آپ منبر پر لوٹ آئے اور لوگوں سے فرمایا میں نے ابھی تم کو عورتوں کے مہر مقرر کرنے میں غلو (اور زیادتی) سے روکا ہے۔ ہر شخص اپنے مال میں اپنی پسند کے مطابق کام کرے۔ اس کی روایت بیہقی نے سنن میں کی ہے اور سعید بن منصور نے بھی اس کی روایت کی ہے۔

شوہر نکاح کے بعد مہر مقرر کئے بغیر اور صحبت سے پہلے مر جائے تو کیا حکم ہے

10/4369۔ علقمہ رَحْمَةُ اللہِ عَلَیْہِ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت فرماتے

ہیں کہ آپ سے ایک ایسے شخص کے بارے میں مسئلہ دریافت کیا گیا جس نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اس کے لئے مہر مقرر نہیں کیا اور اس سے صحبت کرنے سے پہلے انتقال کر گیا، یہ سن کر ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا ایسی عورت کو اس کے خاندان کی عورتوں کے مہر کی طرح یعنی مہر مثل

ملے گا۔ نہ اس میں کمی ہوگی اور نہ زیادتی اور ایسی عورت پر شوہر کے وفات کی وجہ سے عدت بھی واجب ہوگی اور اس کو ترکہ بھی ملے گا۔ یہ سن کر معقل بن سنان اشجعی رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بروع بنت واشق کے بارے میں جو ہمارے قبیلہ کی ایک خاتون تھیں ایسا ہی فیصلہ فرمایا تھا، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ یہ سن کر بیحد خوش ہوئے اس لئے کہ آپ کا فتویٰ رسول اللہ ﷺ کے فیصلہ کے مطابق تھا۔ اس حدیث کی روایت ترمذی، ابوداؤد، نسائی اور دارمی نے کی ہے۔ اور ترمذی نے اس حدیث کو صحیح اور حسن قرار دیا ہے۔

(8/151) بَابُ الْوَلِيْمَةِ

ف: واضح ہو کہ ولیمہ اس تقریب کو کہتے ہیں جو شب زفاف کے بعد شوہر کی طرف سے بطور شکرانہ کے منعقد کی جاتی ہے۔ اور یہ دعوت امام شافعی کے پاس سنت ہے اور نینوں آنہ کے پاس مستحب ہے اور فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ ولیمہ سنت ہے اور اس میں اجر عظیم ہے اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ آدمی نکاح کے بعد جب اپنی بیوی سے صحبت کرے تو اس کو چاہئے کہ اپنے پڑوسیوں، قریبوں اور دوستوں کے لئے جانور ذبح کرے اور ان کو کھانے پر جمع کرے۔ 12

حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے ولیمہ کی ایک تقریب

1/4370۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی بیویوں میں سے کسی بیوی کا ایسا ولیمہ نہیں کیا جیسا حضرت بی بی زینب رضی اللہ عنہا کا کیا آپ نے ان کے نکاح میں ایک بکری ذبح کر کے ولیمہ کیا۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

دوسری حدیث

2/4371۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب بی بی زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا (اور ہم بستر ہوئے تو) ان کے ولیمہ میں لوگوں کو پیٹ بھر گوشت اور روٹی کھلائی۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

تیسری حدیث

3/4372۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (غزوہ بنی قریظہ سے واپسی کے موقع پر) خیبر اور مدینہ منورہ کے درمیان (مقام مہبہ میں)

تین رات قیام فرمایا یہاں آپ نے بی بی صفیہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کر کے شب باشی فرمائی (حضرت انس) فرماتے ہیں کہ میں نے مسلمانوں کو آپ کے ولیمہ کی دعوت دی، اس میں نہ تو روٹی تھی اور نہ گوشت اور اس میں یہ ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم دیا کہ دسترخوان بچھایا جائے تو دسترخوان بچھایا گیا اور اس پر کھجور، پنیر اور گھی رکھا گیا۔

اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

4/4373۔ اور بیہقی نے رزینہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ غزوہ بنی قریظہ اور بنی نضیر کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بی بی صفیہ کو (حالت جنگ میں) قیدی بنا کر لائے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو فتح دی، بی بی صفیہ کا ہاتھ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہاتھ میں تھا، آپ نے ان کو آزاد کیا، نکاح کا پیام دیا اور نکاح فرمایا اور (چونکہ ان کی آزادی مہر تھا اس لئے) رزینہ کو ان کی خدمت میں دیدیا۔

5/4374۔ اور امام طحاوی نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے اور وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے بی بی جویریہ بنت الحارث رضی اللہ عنہا کو اسی طرح آزاد فرما کر بلا مہر نکاح کیا جس طرح بی بی صفیہ کو آزاد فرما کر بلا مہر نکاح کیا۔ پھر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس روایت کو بیان کرنے کے بعد فرمایا کہ بغیر مہر کے نکاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے جائز تھا جو خصوصیات نبوی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد اگر کوئی شخص بغیر مہر کے نکاح کرے تو اس کو از سر نو مہر مقرر کرنا چاہئے۔

چوتھی حدیث

6/4375۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت صفیہ سے نکاح کے موقع پر سٹو اور کھجور سے ولیمہ کیا۔ اس کی روایت امام احمد، ترمذی، ابوداؤد اور

ابن ماجہ نے کی ہے۔

دوسیر بخو سے بھی ولیمہ ہو سکتا ہے

7/4376- صفیہ بنت شیبہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی بعض بیویوں کا ولیمہ دوسیر جو سے کیا۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

ولیمہ کی دعوت قبول کرنی چاہئے

8/4377- عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کسی کو ولیمہ کی دعوت دی جائے تو اس کو چاہئے کہ دعوت میں حاضر ہو۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

9/4378- اور مسلم کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ دعوت شادی کی ہو یا اسی طرح کی کوئی اور دعوت ہو اس کو قبول کرنا چاہئے اور داعی کے گھر جانا چاہئے (خواہ کھانا کھائے یا نہ کھائے)۔

ف: واضح ہو کہ فتاویٰ عالمگیریہ میں ترمذی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ دعوت کے قبول کرنے میں علماء کا اختلاف ہے۔

دعوت کے اقسام اور احکام

ف: واضح ہو کہ دعوت کا قبول کرنا عرف عام میں سنت ہے حالانکہ دعوت کا قبول کرنا واجب بھی ہے، سنت بھی ہے، مستحب بھی ہے اور بسا اوقات ممنوع بھی ہے؛ جس کی تفصیل یہ ہے:

فتاویٰ عالمگیریہ میں یہ بھی لکھا ہے کہ دعوت قبول کرنے میں علماء کا اختلاف ہے، بعض کے پاس واجب ہے جس کے ترک کرنے کی کوئی صورت نہیں، عامہ علماء کے پاس سنت ہے اور اگر ولیمہ کی دعوت ہو تو افضل یہ ہے کہ قبول کرے ورنہ اختیار ہے لیکن دعوت کا قبول کرنا افضل ہے اس لئے کہ اس سے ایک مومن کو خوشی حاصل ہوتی ہے اور جب دعوت قبول کر لی تو داعی کے گھر جانا چاہئے خواہ کھائے یا نہ کھائے لیکن افضل یہ ہے کہ روزہ دار نہ ہو تو کھالے۔ اور بنایہ میں لکھا ہے کہ دعوت کا قبول کرنا سنت ہے خواہ ولیمہ ہو یا کوئی اور دعوت اور اختیار میں لکھا ہے کہ ولیمہ کی دعوت کا قبول کرنا قدیم سنت ہے اگر قبول نہ کرے تو گنہگار ہوگا اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے دعوت قبول نہیں کی تو اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔ اگر روزہ دار ہو تو دعوت قبول کرے، جائے اور دعاء کرے اور اگر روزہ دار نہ ہو تو کھانا کھائے اور دعا کرے اور اگر کھانا نہ کھائے اور دعوت بھی قبول نہ کرے تو گنہگار ہوگا اور جہنم کا رہنما بن جائے گا اس لئے کہ اس میں داعی کی توہین ہے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اگر مجھے کھر کھانے کے لئے بھی بلایا جائے تو میں ایسی دعوت کو قبول کروں گا اور رحمۃ اللامۃ میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ کے پاس صحیح ترین قول یہ ہے کہ دعوت کا قبول کرنا مستحب ہے۔ اھ

حاشیہ مشکوٰۃ میں لمعات کے حوالہ سے لکھا ہے کہ چند ایسے اسباب ہیں جنکی وجہ سے دعوت کا قبول کرنا ساقط ہو جاتا ہے جیسے وہاں شبہ کا کھانا ہو یا وہاں صرف اغنیاء کی دعوت ہو یا وہاں ایسے لوگ ہوں جن کے ساتھ بیٹھنا مناسب نہ ہو یا داعی نے اس کو اس کی وجاہت دنیوی کی وجہ سے بلایا ہے یا اس لئے دعوت دی ہو کہ اس سے باطل میں اعانت لی جائے یا وہاں غیر شرعی امور ہوں جیسے ریشم کا فرش ہو یا گانے بجانے کی محفل ہو۔ 12

دعوت میں شرکت ضروری البتہ کھانے پانہ کھانے کا اختیار

10/4379۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جب تم میں سے کسی کو کھانے کی دعوت دی جائے تو اس کی دعوت قبول کرنا چاہئے (اور مجلس میں جانا چاہئے) اگر اس کی طبیعت چاہے تو کھائے اور چاہے تو کھانا ترک کرے۔

(اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔)

ولیمہ میں فقراء کو نہ بلانے کی وعید

11/4380۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ولیمہ کا وہ کھانا بدترین کھانا ہے جس میں مالداروں کو بلایا جاتا ہے اور غریبوں کو چھوڑ دیا جاتا ہے اور جو شخص دعوت قبول نہ کرے اس نے اللہ اور اس کے رسول (صلی

اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ عادت یہ ہے کہ اکثر شادی کے کھانے میں برادری کے لوگ اور مالداروں کو بلایا جاتا ہے اور غریب کو نہیں بلایا جاتا اسی وجہ سے ایسے کھانے کو برا قرار دیا گیا اگر ایسے موقعوں پر غرباء کو بھی بلایا جائے تو یہ برائی دور ہو جاتی ہے۔ حدیث شریف میں دعوت قبول نہ کرنے کی وعید کی وجہ یہ ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کی مرضی یہ ہے کہ مسلمان آپس میں محبت اور الفت قائم رکھیں، اور دعوت دینا اور دعوت کا قبول کرنا محبت کا اور محبت کے زیادہ ہونے کا سبب ہے اس لئے جس نے دعوت قبول نہ کی تو اس نے اللہ اور اس کے رسول کی مرضی چھوڑی۔ اور یہ مسلمانوں کے لئے مناسب نہیں۔ حاشیہ مشکوٰۃ 12

بن بلائے دعوت کھانے پر وعید

12/4381۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس کسی کو دعوت دی گئی اور اس نے دعوت قبول نہ کی تو اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔ اور جس کسی نے بغیر دعوت کے کسی کے یہاں جا کر دعوت کھائی وہ چور ہو کر داخل ہوا اور لٹیہا ہو کر واپس ہوا۔ (اس کی روایت ابوداؤد نے کی ہے۔)

ف: اس حدیث شریف میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی امت کو اخلاق عالیہ کی تعلیم دی ہے اور ان کو برے اوصاف سے روکا ہے اس لئے کہ معذرت چاہے بغیر دعوت کا قبول نہ کرنا تکبر اور رعوت ہے اور محبت اور الفت کی کمی کی نشانی ہے۔ اور بلا دعوت چلے جانا حرص، دناءت اور کمینہ پن اور ذلت کا سبب ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اخلاق حسنہ ان میں اعتدال اور توازن کا سبب ہیں۔ 12 (مرقات)۔

بغیر دعوتی کو کھلانے یا نہ کھلانے کا اختیار داعی کو ہے

13/4382۔ ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک

انصاری جن کی کنیت ابو شعیب تھی اپنے غلام سے جو گوشت بیچا کرتا تھا فرمایا کہ تم میرے لئے کھانا

تیار کرو جو پانچ آدمیوں کے لئے کافی ہو جائے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دعوت دینا چاہتا ہوں ان پانچوں میں ایک نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہوں گے۔ تو اس نے تھوڑا سا کھانا تیار کیا پھر وہ (انصاری) نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دعوت میں لیجانے لگے تو ان کے ساتھ ایک آدمی بھی چلنے لگا نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اے ابو شعیب! ایک آدمی (بلا دعوت) ہمارے ساتھ چلا آیا ہے اگر تم چاہو تو اس کو لے چلو اور کھانا کھلاؤ اور چاہو تو اس کو واپس کر دو، ابو شعیب نے کہا نہیں! بلکہ میں اس کو اجازت دیتا ہوں (یہ بھی چلے اور کھانا کھا آئے)۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ف: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جتنے آدمیوں کی دعوت ہوا اتنے ہی جاویں، زیادہ نہ جاویں اگر کوئی ساتھ چلا جائے تو داعی کو اطلاع کرنی چاہئے خواہ وہ آنے دے یا نہ آنے دے۔ (مرقات 12)

نقش و نگار والے مکان میں حضور کا داخل نہ ہونا

14/4383۔ سفینہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا مہمان ہوا تو آپ نے اس کے لئے کھانا تیار کروایا۔ بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ کیا اچھا ہوتا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بلا تے اور آپ ہمارے ساتھ کھانا تناول فرماتے انہوں نے حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو بلایا، آپ تشریف لائے اور دروازہ کے دونوں بازو کی لکڑیوں پر ہاتھ رکھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ ایک اونی منقش باریک پردہ گھر کے ایک کونہ میں لگا ہوا ہے (یہ دیکھ کر) آپ صلی اللہ علیہ وسلم واپس ہو گئے۔ بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں بھی حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے پیچھے پیچھے گئی اور عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کس چیز نے

آپ کو لوٹا دیا؟ آپ نے فرمایا کہ مجھے یا کسی نبی کو سزاوار نہیں کہ وہ ایسے گھر میں داخل ہوں جو (نقش و نگار کر کے) سجایا گیا ہو۔

(اس کی روایت امام احمد اور ابن ماجہ نے کی ہے)

آرائش جو تکبر کو ظاہر کرے ممنوع ہے

ف (1): واضح ہو کہ علامہ خطابی نے فرمایا ہے کہ دولہن کے کمرہ کی طرح گھروں کے در و دیوار کو نقش و نگار سے آراستہ کرنا رعوت اور انانیت ہے اور یہ متکبرین کا فعل ہے جو مسلمان کے لئے زیبا نہیں اس لئے ایسی دعوت جس میں ایسے منکرات ہوں قبول نہیں کرنا چاہئے۔ یہ مرقات میں مذکور ہے۔

فتاویٰ عالمگیری میں فقیہ ابو جعفر کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اگر گھر کی دیوار کو جانوروں کی منقش کھالوں کو چسپاں کیا جائے تاکہ سردی سے حفاظت ہو سکے تو اس میں کوئی حرج نہیں البتہ بطور زینت ایسا کام کیا جائے تو مکروہ ہوگا۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہر ایسا کام جو تکبر کی وجہ سے کیا جائے وہ مکروہ ہوگا البتہ حاجت اور ضرورت کی وجہ سے ایسا کام کیا جائے تو کراہت نہیں ہوگی۔ قول مختار یہی ہے۔ یہ غیاثہ میں مذکور ہے۔

ایسی دعوت جس میں لہو و لعب ہو نہیں جانا چاہئے

ف (2): حدیث شریف میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں منقش پردہ کو دیکھا تو واپس ہو گئے۔ در مختار میں لکھا ہے کہ ولیمہ کی دعوت میں پہونچنے کے بعد دیکھا گیا کہ وہاں کھیل کود گانا بجانا ہو رہا ہے اگر یہ کام گھر میں ہو رہے ہوں اور دسترخوان پر ہوں تو نہ بیٹھے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”فَلَا تَقْعُدُوا بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ“ (سورہ انعام، پ: 7، ع: 8، آیت نمبر: 68) (نہایت کے بعد ظالم قوم کے ساتھ نہ بیٹھیں)۔

ایسے موقعوں پر فقہاء نے دو طریقوں کو بیان کیا ہے۔ ایک یہ کہ اگر عام آدمی ہے تو منع کرے اور اگر نہ منع کر سکتا ہو تو صبر کرے اور اگر قوم کا پیشوا ہو اور منع بھی نہ کر سکتا ہو تو وہاں سے نکل جائے اور نہ بیٹھے اس لئے کہ ایسے آدمی کے بیٹھنے سے دین کی اہانت ہوتی ہے۔ اور اگر پہلے سے اس بات کا علم ہو کہ دعوت میں منکرات ہیں تو عام آدمی یا پیشوائے قوم کسی کو بھی ایسی دعوت میں نہیں جانا چاہئے۔ 12

پڑوسیوں کی دعوت قبول کرنے کا بیان

15/4384 - ایک صحابی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جب دو دعوت دینے والے ایک ساتھ دعوت دینے کے لئے (تمہارے پاس) آئیں تو ان دونوں میں سے دروازہ کے اعتبار سے جو قریب ہو اس کی دعوت قبول کرو اور ان دونوں میں سے کسی نے پہل کر لی تو اس کی دعوت قبول کر لو۔ (اس کی روایت امام احمد اور ابوداؤد نے کی ہے۔)

ولیمہ واجب ہے سنت ہے اور ریاء بھی ہے

16/4385 - ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ ولیمہ میں پہلے دن کا کھانا حق ہے اور دوسرے دن کا کھانا سنت ہے اور تیسرے دن کا کھانا شہرت ہے اور دکھاوا ہے اور جو کوئی شہرت کے لئے کام کرے گا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی ریاء اور دکھاوے کو لوگوں پر ظاہر کر دے گا۔

اس کی روایت ترمذی نے کی ہے اور بذل المجھوہ میں لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ وضاحت اس لئے فرمائی کہ عربوں میں ایسا رواج تھا۔

ہر ایسی دعوت جس کا مقصد دکھاوا ہے مکروہ ہے

ف:- علامہ طیبی رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ نے فرمایا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندہ کو کسی نعمت سے سرفراز فرماتے ہیں تو اس بندہ پر ضروری ہے کہ شکرانہ ادا کرے اس لئے شکرانہ میں کھانا کھانا پہلے دن واجب ہے اور اگر پہلے دن دعوت کا انتظام نہ ہو سکے تو دوسرے دن اس لئے مستحب ہے کہ پہلے دن کے نقصان کی تلافی ہو جائے کیونکہ سنت واجب کی تکمیل کا سبب ہے۔ اب رہا تیسرے دن دعوت کرنا وہ صرف ریاء اور دکھاوا ہے اس لئے مدعو شخص کے لئے پہلے دن کی دعوت کا قبول کرنا واجب ہے۔ دوسرے دن کی دعوت کا قبول کرنا مستحب ہے اور

تیسرے دن کی دعوت کا قبول کرنا مکروہ بلکہ حرام ہے۔ یہ فتح الباری اور مرقات میں مذکور ہے البتہ قاضیجان نے لکھا ہے کہ تین دن تک بغیر کراہت کے دعوت دی جاسکتی ہے اور تین دن کے بعد شادی اور ولیمہ کی دعوت منقطع ہو جاتی ہے جیسا کہ عالمگیر یہ اور مجمع البرکات میں مذکور ہے۔

اب رہا تیسرے دن کی دعوت کو جو ریاء اور دکھاوا فرمایا گیا ہے وہ اس وجہ سے ہے کہ عربوں میں ایسا ہی رواج تھا ورنہ ہر ایسی دعوت جس کا مقصود ریاء اور دکھاوا ہو مکروہ ہے۔
یہ بذل الجھو داوردالمختار سے ماخوذ ہے۔ 12

آپس میں دو مقابلہ کرنے والوں کی دعوت قبول کرنا منع ہے

17/4386۔ عکرمہ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو مقابلہ کرنے والوں کی دعوت قبول کرنے اور کھانے سے منع فرمایا ہے۔

اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے۔

ف:۔ ردالمحتار میں لکھا ہے کہ ہر ایسی دعوت جس میں داعی کا مقصود اپنی بڑائی کا اظہار ہو اور وہ اپنی تعریف کا خواہاں ہے قبول کرنا نہ چاہئے خصوصاً اہل علم اس میں شریک نہ ہوں۔ 12

دوسری حدیث

18/4387۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرمائے ہیں کہ دو مقابلہ کرنے والوں کی دعوت قبول نہ کی جائے اور نہ ان کا کھانا کھایا جائے۔ امام احمد رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ نے فرمایا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا منشاء مبارک یہ ہے کہ ایسے دو دعوت میں مقابلہ کرنے والے جو ضیافت فخر اور دکھاوے کے لئے کرتے ہوں (یعنی ایک یہ چاہتا ہو کہ میں دوسرے سے زیادہ سے زیادہ لوگوں کو دعوت

دوں اور دوسرا یہ چاہتا ہے کہ میں اس سے بڑھ جاؤں)۔

فاسق کی دعوت قبول کرنا منع ہے

19/4388۔ عمران بن حصین رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول صلی

اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فاسق لوگوں کی دعوت قبول کرنے سے منع فرمایا ہے۔

ف: صاحب اشعۃ اللمعات نے لکھا ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فاسق لوگوں کی دعوت قبول کرنے سے اس لئے منع فرمایا ہے کہ یہ لوگ کھانے میں احتیاط نہیں کرتے اور حرام کھاتے ہیں اور وہ ظالم بھی ہوتے ہیں اور ظالم کا کھانا بالاتفاق حرام ہے اور ایسے لوگوں کی دعوت سے مقصود تکبر ہوتا ہے اور ان کا کھانا مشتبہ ہوتا ہے اور اکثر وہاں اغنیاء آتے ہیں اور وہاں رقص و سرود کی محفل ہوتی ہے اس لئے ایسی دعوت کا قبول کرنا ہی ساقط ہو جاتا ہے۔

مسلمان بھائیوں کے پاس کھانے، پینے میں بدگمانی نہ کرے

20/4389۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب تم میں سے کوئی

اپنے مسلمان بھائی کے یہاں جائے تو اس کے پاس جو کھانا ہو وہ کھالے اور یہ نہ پوچھے کہ یہ کھانا حلال ہے یا حرام اور وہ جو پلائے پی لے اور یہ نہ پوچھے کہ یہ جائز ہے یا ناجائز اس لئے کہ ایسے سوال سے اس کو تکلیف پہونچتی ہے اور بظاہر واقعہ تو یہی ہے کہ مسلمان اپنے بھائی کو حلال ہی کھلائے گا اور حلال ہی پلائے گا۔ (یہ تینوں حدیثیں بیہقی نے شعب الایمان میں روایت کی ہیں)

آمدنی پر حلال یا حرام کا حکم غالب مال کے اعتبار سے ہوگا

ف: واضح ہو کہ جس شخص کے بارے میں یہ معلوم ہو کہ اس کے مال کا اکثر حصہ حرام کمائی کا ہے تو ایسے شخص کی دعوت قبول نہ کی جائے ہاں اگر داعی بتائے کہ ایسا نہیں ہے بلکہ اس کی کمائی حلال سے ہے تو دعوت قبول کی جاسکتی ہے۔ اس کے برعکس جس کے بارے میں یہ معلوم ہو کہ اس کی غالب کمائی حلال سے ہے تو ایسے شخص کی دعوت قبول کی جائے۔

اگر کسی کے سودی کاروبار ہوں یا اس کی کمائی حرام ذرائع سے ہو ایسا شخص ہدیہ دیوے یا دعوت کرے تو ہدیہ قبول نہ کرے اور نہ اس کی دعوت کھائے جب تک کہ وہ نہ بتائے کہ اس نے حلال مال سے یا قرض لے کر یہ انتظام کیا ہے۔ اور اگر کسی کا غالب مال حلال سے ہو ایسے شخص کا ہدیہ بھی قبول کیا جائے اور اس کی دعوت بھی کھائی جائے اس لئے کہ لوگوں کے اموال میں حرام کچھ نہ کچھ رہتا ہے اس لئے اعتبار غالب مال کا ہوگا اگر غالب مال حلال ہے تو حلال کا حکم لگایا جائے گا اور غالب مال حرام ہے تو حرام کا حکم لگایا جائے گا۔ یہ فتاویٰ عالمگیریہ سے ماخوذ ہے۔

(9/152) بَابُ الْقَسْمِ

اس باب میں بیویوں کے درمیان باری مقرر کرنے کا بیان ہے

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ”فَإِنْ حَفَّتُمْ ٱللَّآ تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ، ذَٰلِكَ أَذْنَىٰ ٱللَّآ تَعُولُوا“۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ نساء، پ: 4، ع: 1، آیت نمبر: 3، میں) ”اگر تم کو اس بات کا اندیشہ ہو کہ (ایک سے زائد بیویوں میں) برابری کا برتاؤ نہ کر سکو گے تو ایک ہی بیوی (پر اکتفاء کرو) یا کنیزوں پر جن کے تم مالک ہو،“ غیر منصفانہ برتاؤ سے بچنے کے لئے یہ تدبیر زیادہ مناسب ہے۔

ف: تفسیرات احمدیہ میں لکھا ہے کہ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ بیویوں کے درمیان مساوات فرض ہے خواہ نئی ہو یا پرانی، باکرہ ہو یا ثیبہ، مسلمان ہو یا کتیبہ، یہ مساوات حہ بیویوں میں ہوگی۔ اب رہا حہ اور ایسی باندی جو اس کی متکوحہ ہو لیکن اس کا مالک دوسرا ہو تو ان میں مساوات کا اعتبار تنہائی سے ہوگا یعنی دو تنہائی حہ کے لئے اور ایک تنہائی باندی کے لئے اور یہ مساوات کپڑے، خرچہ، گھر اور شب باشی میں ہوگی نہ کہ دل کے لگاؤ میں اس لئے کہ قلبی لگاؤ انسانی بس کی بات نہیں اور نہ مساوات جماع کے لحاظ سے ہوگی کیونکہ جماع محبت پر منحصر ہے، اور یہ مساوات سفر میں بھی نہ ہوگی بلکہ سفر کے موقع پر وہ جس بیوی کو چاہے ساتھ رکھے لیکن قرعہ اندازی مناسب ہے۔ 12

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ“۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ نساء، پ: 5، ع: 19، آیت نمبر: 129، میں) ”اگر تمہاری ایک سے زائد بیویاں ہوں اور چاہے تم کتنی ہی حرص کرو تو تم ہرگز اپنی بیویوں میں عدل قائم نہیں کر سکتے جب تمہارا یہ حال ہے تو ایسا نہ ہو کہ تم ایک طرف پورا جھک جاؤ کہ دوسری کو معلق چھوڑ دو۔“

قلبی لگاؤ کے سوا باقی امور میں مساوات ضروری ہے

ف: واضح ہو کہ سورہ نساء کے ابتداء میں فرمایا گیا کہ بیویوں میں عدل مشروط ہے چنانچہ فرمایا گیا کہ اگر تم کو اندیشہ ہو کہ ایک سے زیادہ بیویوں میں مساوات قائم نہ کر سکو تو ایک ہی بیوی پر اکتفاء کرو۔

اب اس آیت میں یہ بیان ہے کہ قلبی لگاؤ میں عدل مشروط نہیں اس لئے کہ انسان اس میں معذور ہے ورنہ عدل کا تقاضا تو یہ ہے کہ قلبی لگاؤ میں بھی عدل ہو چنانچہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی پاک بیویوں کے درمیان خرچہ، کپڑا، اور گھرانہ میں عدل قائم فرماتے تھے اور پھر فرماتے تھے اے اللہ! یہ میری تقسیم ہے میری اپنی قدرت کے مطابق تو تو مجھے اس چیز میں گرفت نہ فرما جس کی مجھ میں طاقت نہیں اور یہ محبت قلبی ہے کیونکہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم ام المؤمنین بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے تمام امہات المؤمنین کے مقابلہ میں بے حد محبت فرماتے تھے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایسی صورت میں یہ نہ ہو کہ ایک بیوی کی طرف پورا میلان ہو جائے اور دوسری کو ایسا معلق نہ چھوڑ دیا جائے کہ گویا اس کا شوہر ہی نہیں۔ اور وہ مطلقہ بھی نہیں ہے اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس کسی کی دو بیویاں ہوں اور وہ ایک ہی پرائل ہو تو قیامت کے دن وہ اس حالت میں آئے گا کہ اس کا ایک پہلو جھکا ہوا رہے گا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بیویوں میں جہاں تک ہو سکے عدل واجب ہے۔ یہ تفسیرات احمدیہ سے ماخوذ ہے 12

حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے عمل سے بیویوں کے درمیان باری مقرر کرنے کا وجوب

1/4390۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم کا وصال ہوا تو اس وقت آپ کی نو بیویاں تھیں جن میں سے آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے آٹھ کی باری مقرر کی تھی۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بوقت وصال نو پاک بیبیاں تھیں جن کے پاک نام یہ ہیں:

- (1) حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ عَنْہَا
- (2) حضرت حفصہ رَضِیَ اللہُ عَنْہَا
- (3) حضرت سودہ رَضِیَ اللہُ عَنْہَا
- (4) حضرت ام سلمہ رَضِیَ اللہُ عَنْہَا
- (5) حضرت صفیہ رَضِیَ اللہُ عَنْہَا
- (6) حضرت میمونہ رَضِیَ اللہُ عَنْہَا
- (7) حضرت ام حبیبہ رَضِیَ اللہُ عَنْہَا
- (8) حضرت زینب بنت جحش رَضِیَ اللہُ عَنْہَا
- (9) حضرت جویریہ رَضِیَ اللہُ عَنْہَا

حدیث شریف میں آٹھ امہات المؤمنین میں باری کے تقسیم کرنے کا جو ذکر ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا نے بخوشی اپنی باری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو بخش دیا تھا کیونکہ یہ بوڑھی ہو چکی تھیں مرقات اور شرح میں لکھا ہے کہ اس حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ بیویوں کے درمیان باری کے مقرر کرنے میں مساوات واجب ہے۔ 12

بیویوں میں انصاف نہ کرنے کا برا انجام

2/4391۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس کسی شخص کی دو بیویاں ہوں اور اس نے ان دونوں میں انصاف نہ کیا تو وہ قیامت کے دن ایسی حالت میں آئے گا کہ اس کا آدھا دھڑ گرا ہوا ہوگا یعنی مفلوج ہوگا۔

اس کی روایت ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ اور دارمی نے کی ہے۔
ف: واضح ہو کہ حدیث شریف میں دو بیویوں کے درمیان انصاف نہ کرنے کی جو سزا ارشاد فرمائی گئی ہے وہ دو عورتوں سے بے انصافی پر ہی موقوف نہیں بلکہ اگر تین یا چار ہوں گی تو ان کا بھی یہی حکم ہے۔

باری مقرر کرنے میں انصاف کرنے کا بیان

3/4392۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی بیویوں کے درمیان باری مقرر فرماتے تو ان کے درمیان انصاف فرماتے تھے اور یوں ارشاد فرماتے ”الہی! یہ میری تقسیم ہے جس کا میں مالک ہوں اور میری ملامت نہ کر اس میں جس کا تو مالک ہے (یعنی میلان قلبی کا) جس کا میں مالک نہیں ہوں۔

اس کی روایت ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ اور دارمی نے کی ہے۔
ف: اس حدیث شریف میں ارشاد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم امہات المؤمنین کے درمیان باری مقرر فرمانے میں انصاف فرماتے تھے۔

سبحان اللہ! آپ کا یہ کمال انصاف تھا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اختیار دے دیا تھا کہ آپ جس ام المؤمنین کے پاس چاہے رہیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ احزاب (پ: 22، ع: 6، آیت نمبر: 51) میں ارشاد فرمایا ہے: ”تُرْجَىٰ مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُتَوَىٰ إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ“ اپنی بیویوں میں جس کو چاہو اور جتنے دن چاہو اپنے سے الگ رکھو اور جس کو چاہو اور جب تک چاہو اپنے پاس رکھو۔ اھ

علامہ ابن عابدین رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ نے خانیہ کے حوالہ سے ردالمحتار میں لکھا ہے کہ ایک سے زائد بیوی رکھنے والے شوہر اپنی بیویوں میں باری کے مقرر کرنے اور دوسری چیزوں جیسے خرچہ، کپڑے اور سکونت میں عدل اور مساوات واجب ہے اس لئے کہ یہ چیزیں انسان کی اختیاری ہیں لیکن رغبت، میلان قلبی اور جماع جو انسان کے لئے غیر اختیاری ہیں ان میں انسان معذور ہے اللہ تعالیٰ معاف فرمادیں گے۔

حضرت سودہ کا خوشی سے حضرت عائشہ کو اپنی باری کو دینا

4/4393۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ام المؤمنین بی بی سودہ رضی اللہ عنہا جب بوڑھی ہو گئیں تو عرض کیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اپنی باری کا دن بی بی عائشہ کو دیدیتی ہوں تو اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت عائشہ کے پاس دو دن رہنے لگے (اس طرح سے کہ) ایک دن تو حضرت عائشہ ہی کا اور دوسرا دن حضرت سودہ کا۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

ایک سو کن دوسری سو کن کو عارضاً اپنی باری دے سکتی ہے

ف: اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ایک سو کن دوسری سو کن کو اپنی باری بخش دے تو جائز ہے اور یہ پھر جب چاہے اپنا حق واپس لے سکتی ہے اور اگر شوہر ترغیب اور تحریص سے یہ کام کرنا چاہے تو یہ ناجائز ہے۔ (ماخوذ از: ہدایہ 12)

دوسری حدیث

5/4394۔ عطاء رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت ابن

عباس رضی اللہ عنہما کے ساتھ ام المومنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے جنازہ میں شریک ہونے کے لئے مقام سرف پہونچے، ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیوی ہیں جب تم ان کا جنازہ اٹھاؤ تو نہ زیادہ جنبش دو اور نہ زیادہ حرکت دو بلکہ (تعظیماً) آہستہ آہستہ نرمی سے چلو واقعہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال کے وقت آپ کے نکاح میں نو بیویاں تھیں ان میں سے آپ نے آٹھ کی باری مقرر کر رکھی تھی اور ایک کی باری مقرر نہیں فرمائی تھی۔

عطا فرماتے ہیں کہ وہ ام المومنین جن کی باری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مقرر نہیں فرمائی ہم کو یہ خبر پہونچی ہے کہ وہ بی بی صفیہ تھیں، جن کا انتقال مدینہ منورہ میں (ساری) امہات المومنین کے بعد ہوا۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

رزین نے کہا کہ عطا کے علاوہ دوسرے محدثین نے یوں کہا ہے کہ وہ ام المومنین (جن کی باری مقرر نہیں فرمائی گئی وہ) بی بی سودہ تھیں اور یہی قول صحیح ترین قول ہے۔

بی بی سودہ رضی اللہ عنہا نے اپنی باری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو بخش دی تھی جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو طلاق دینے کا ارادہ فرمایا، انہوں نے عرض کیا آپ مجھے طلاق نہ دیجئے اپنے نکاح میں رکھئے تاکہ میں جنت میں آپ کی بیویوں میں شامل رہوں اور میں اپنی باری بی بی عائشہ کو ہبہ کرتی ہوں۔

حضور ﷺ کا اپنے مرض الموت میں بھی اپنی بیویوں کی باری کا خیال رکھنا

6/4395۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم اپنی اس بیماری میں جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وصال فرمایا یہ بار بار دریافت

فرماتے تھے کہ میں کل کہاں رہوں گا؟ میں کل کہاں رہوں گا؟ اس سے آپ کا مقصد یہ تھا کہ حضرت عائشہ کی باری کب آئے گی؟ تو امہات المؤمنین نے آپ کے مقصد کو سمجھ کر آپ کو اجازت دیدی کہ آپ جہاں یعنی جس بی بی کے پاس چاہیں رہیں تو آپ بی بی عائشہ کے گھر رہے؛ یہاں تک آپ کا وصال وہیں ہوا۔ (اس کی روایت امام بخاری نے کی ہے۔)

ف: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے مرض الموت میں یہ جوارشاد فرمایا کہ میں کل کہاں رہوں گا۔ اس ارشاد سے امہات المؤمنین نے سمجھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مقصد یہ ہے کہ آپ بی بی عائشہ کے گھر رہیں گے، اسی لئے سب نے خوشی سے اجازت دی کہ آپ حضرت عائشہ کے گھر میں رہیں، ہم نے اپنی باری معاف کی، حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہایت خوش ہوئے اور وہیں رہے اور یہ مدت قیام باختلاف روایت ایک ہفتہ تھی اور پھر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وہیں وصال فرمایا اور وہیں دفن ہوئے۔ اس حدیث سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ (حاشیہ مشکوٰۃ)۔

ایک سے زائد بیویاں ہوں تو سفر میں لے جانے کیلئے قرعہ ڈالنا مستحب ہے

7/4396۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب سفر کا ارادہ فرماتے تو اپنی بیویوں میں قرعہ اندازی کرتے اور جس بیوی کا نام قرعہ میں نکل آتا آپ ان کو ساتھ سفر میں لے جاتے۔ (اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے)۔

شیخ ابن الہمام نے فرمایا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ عمل استحباً تھا تاکہ امہات المؤمنین خوش رہیں اور یوں بھی مطلقاً کسی کام کا انجام دینا اس کے وجوب کو ثابت نہیں کرتا۔

ف: واضح ہو کہ کسی شخص کی ایک سے زائد بیویاں ہوں تو سفر کی حالت میں باری کا مقرر کروانے کا حق بیویوں کو نہیں پہونچتا بلکہ شوہر کو اختیار ہے کہ وہ جس بیوی کو چاہے سفر میں اپنے ساتھ رکھے اور بہتر یہ ہے کہ قرعہ ڈالے اور

جس بیوی کا نام قرعہ میں نکل آوے اس کو ساتھ رکھے اور سفر کی مدت سفر سے واپسی پر بیویوں میں باری مقرر کرنے کے لئے محسوب نہیں ہوگی۔ یہ ہدایہ میں مذکور ہے اور رد المحتار میں لکھا ہے کہ سفر میں بیویوں کے درمیان باری مقرر نہ کی جائے اس لئے کہ شوہر سب کو سفر میں لے جائیں سکتا ہے اور اگر سفر میں باری کو لازم کر دیا جائے تو یہ چیز ضرر کا سبب ہوگی۔ اس وجہ سے کہ طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں بعض سفر کے اہل ہوتی ہیں اور بعض گھر کی حفاظت میں تجربہ رکھتی ہیں اسی وجہ سے شوہر کو اختیار ہے کہ جس بیوی کو چاہے سفر میں ساتھ رکھے اور اسی وجہ سے سفر میں بیویوں میں سے کسی ایک کو ساتھ رکھنے کے لئے قرعہ ڈالنا مستحب ہے واجب نہیں ہے۔

باری مقرر کرنے میں نئی شادی شدہ اور پرانی بیویوں میں کوئی فرق نہیں

8/4397۔ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا (جب کہ بی بی ام سلمہ نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا کہ میرے پہلے شوہر نے جب مجھ سے نکاح کیا تو میرے پاس سات دن رہے) اگر تم چاہو تو میں تمہارے پاس سات روز رہوں اور سات سات روز دوسری بیویوں کے پاس بھی رہوں (اس لئے کہ خدا کا حکم بیویوں میں عدل کا ہے)۔

اس کی روایت امام طحاوی نے کی ہے۔

اور امام احمد، بیہقی، طبرانی اور ابویعلیٰ نے بھی اسی طرح روایت کی ہے۔

ملا علی قاری رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ نے کہا ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ام المؤمنین ام سلمہ سے فرمایا کہ اگر تم چاہو تو میں تمہارے پاس سات روز رہوں اس پر ہم نے اس بات پر دلیل کی ہے کہ جدید بیوی ہو یا قدیم باری میں سب کے درمیان مساوات ضروری ہے۔ اس مسئلہ میں ہماری ایک اور دلیل یہ بھی ہے کہ ایک سے زائد بیویاں رکھنے والا شخص ایک اور ثیبہ سے عقد کرے اور بعض فقہاء کے قول کے مطابق شوہر عقد کے بعد تین دن دوسری بیویوں کے پاس نہ جا کر اس ثیبہ کے پاس رہے تو یہ قول حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول کے خلاف

ہوگا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ اگر تمہارے پاس سات روز رہوں تو اور بیویوں کے پاس بھی سات روز رہوں گا اور یہ نہیں فرمایا کہ میں تین دن تمہارا جو حق ہے اس کے مطابق رہا اور مزید چار دن تمہارے پاس رہ کر دوسری بیویوں کے پاس بھی باری باری سے چار چار دن رہوں گا۔

9/4398۔ اور مسلم کی ایک اور روایت میں ابو بکر بن عبدالرحمن رضی اللہ عنہما سے اس طرح روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے عقد کیا اور دوسرے دن صبح کو ان سے فرمایا (جس وقت ام سلمہ نے عرض کیا کہ میرے پہلے شوہر نے مجھ سے عقد کیا تو میرے پاس سات دن قیام کیا) کہ تمہاری وجہ سے تمہارے قبیلہ کے لئے کوئی ذلت کی بات نہیں کہ اگر میں تمہارے قبیلہ کے دستور کے مطابق تمہارے پاس سات دن نہ رہوں، میں تو اللہ تعالیٰ کے احکام کے مطابق سب بیویوں میں مساوات قائم کرتا ہوں، اس لئے اگر تم چاہو تو میں تمہارے پاس سات دن رہوں اور دوسری بیویوں کے پاس بھی سات سات دن رہوں اور اگر تم چاہو تو تمہارے پاس تین دن رہوں اور تین تین دن اور بیویوں کے پاس باری باری سے رہوں۔ 12

(10/153)

بَابُ عَشْرَةِ النِّسَاءِ وَمَا لِلْكَلِّ وَاحِدٍ مِّنَ الْحُقُوقِ

اس باب میں عورتوں سے محبت کے ساتھ زندگی بسر کرنا
اور ان میں سے ہر ایک کا حق ادا کرنے کا بیان ہے

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ: ”وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ، فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا“.

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ نساء، پ: 4، ع: 3، آیت نمبر: 19، میں) اور تم بیویوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کیا کرو (کھلانے، پہنانے، بات چیت کرنے اور زوجیت کے امور میں) اور اگر تم کو (بدخلقی اور صورت ناپسند ہونے کی وجہ سے) وہ ناپسند ہوں تو (تم صبر سے کام لو اور جدائی نہ چاہو) عجب نہیں کہ تم کو ایک چیز ناپسند ہو اور اللہ تعالیٰ اس میں بہت سی خیر (اور برکت) رکھیں (یعنی اس سے بہت سی اولاد ہو اور وہ خوبصورت نہ ہو مگر گھر کے انتظام کا خاص سلیقہ رکھتی ہو یا ہنرمند اور مرد کی کمائی کو اپنی ہنرمندی سے بڑھا سکے۔)

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ، وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ“ ، وَاللَّهُ عَزَّوَجَلَّ ”حَكِيمٌ“.

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ بقرہ، پ: 2، ع: 28، آیت نمبر: 228، میں) عورتوں کے حقوق مرد پر دستور کے مطابق ویسے ہی مساوی ہیں جیسے مرد کے حقوق عورتوں پر البتہ مردوں کو عورتوں پر فوقیت ہے اور اللہ تعالیٰ غالب ہیں اور حکمت والے ہیں۔

میاں بیوی کے باہمی حقوق:

ف: واضح ہو کہ اس آیت شریف میں بیوی اور شوہر دونوں کے حقوق کی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے۔ بیوی پر خاوند کے حقوق میں یہ چیزیں داخل ہیں:-

خدمت، ادب، خاوند پر اعتراض نہ کرنا، اس کے سارے احکام بجالانا اور ہر چیز میں اس کی اطاعت کرنا اور جب وہ چاہے اس کو ہم بستری سے نہ روکنا بجز لواطت کے اور حیض و نفاس کی حالت میں اور اسی طرح خاوند پر بیوی کے حقوق میں یہ چیزیں داخل ہیں:-

نان نفقہ، کپڑے، مہر کی ادائی، احکام شریعت کی تعلیم۔ اس طرح بیوی اور شوہر کے حقوق میں ایک دوسرے کے مساوی ہیں لیکن مردوں کو اس لئے فوقیت اور فضیلت حاصل ہے کہ مرد خرچ کرتا ہے اور ملک نکاح، طلاق، رجعت اور وراثت یہ تمام امور مرد ہی سے متعلق ہیں۔ (یہ تفسیرات احمدیہ سے ماخوذ ہے)۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ ، فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا“.

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے (سورہ نساء، پ: 5، ع: 6، آیت نمبر: 34، میں) اور جن عورتوں کی نافرمانی کا تمہیں اندیشہ ہو تو (پہلی دفعہ) ان کو سمجھاؤ (اگر وہ نہ سمجھیں) تو ان کو اپنے بستروں سے جدا کر دو (اس پر بھی وہ نہ مانیں) تو ان کے ساتھ مار پیٹ سے پیش آؤ (لیکن ضرب شدید نہ ہو) پھر اگر وہ تمہاری ماننے لگیں تو ان پر زیادتی کرنے کے لئے حیلے نہ ڈھونڈو، بے شک اللہ تعالیٰ غالب ہیں اور زبردست ہیں۔

عورتوں سے اچھا برتاؤ کے بارے میں حضور کی وصیت

1/4399 - ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے (کہ میں عورتوں کے بارے میں تم کو وصیت کر رہا ہوں) تم عورتوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنے میں میری وصیت قبول کرو اس لئے کہ عورتیں ٹیڑھی پھسلی سے پیدا ہوئی ہیں اور پھسلیوں میں سب سے زیادہ ٹیڑھی اوپر والی پھسلی ہے اور اگر تم اس کو ایک دم سیدھا کرنا چاہو گے تو توڑ دو گے اور اگر تم اس (پھسلی) کو اپنی حالت میں چھوڑ دو تو اس کا ٹیڑھا پن باقی رہے گا (میں تم کو پھرتا کید کرتا ہوں کہ ہر صورت میں) تم عورتوں کے ساتھ بھلائی کرنے میں میری وصیت قبول کرو۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

عورتیں فطرتاً بد مزاج ہوتی ہیں ان کی بد مزاجی کو خوش اخلاقی سے دور کیا جاسکتا ہے

2/4400 - ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ عورت پھسلی سے پیدا کی گئی ہے (اور پھسلی ٹیڑھی ہوتی ہے) وہ تیرے لئے کبھی بھی سیدھے راستے پر نہیں چلے گی (بلکہ اس میں تلوّن رہے گا) اگر تم اس سے فائدہ اٹھانا چاہتے ہو تو اس کے ٹیڑھے پن کی موجودگی میں فائدہ اٹھاتے رہو اور اگر تم اس کو ایک دم سیدھا کرنا چاہو تو اس کو توڑ دو گے اور اس کا توڑنا اس کو طلاق دینا ہے۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے

ف: واضح ہو کہ حضرت حواء علیہا السلام حضرت آدم علیہ السلام کی پھسلی سے پیدا ہوئیں تو عورت کی اصل پھسلی ٹیڑھی ہے اور پسلی کا بالکل سیدھا ہونا ممکن نہیں اسی لئے عورت کا بالکل آراستہ ہونا اور اس کی عادتوں کا بدلنا محال ہے اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورتوں کے ساتھ حکمت سے برتاؤ کرو، بالکل غافل نہ ہو جاؤ کہ ناہموار رہے اور نہ ہر بات میں مواخذہ کرو کہ زندگی تلخ ہو جائے۔ غرض یہ کہ عورتوں کی کجروی اور بد مزاجی پر صبر کرنا ضروری ہے اور ان سے محبت کے ساتھ زندگی بسر کرنا چاہئے یوں تو تمام لوگوں سے عمدہ سلوک اور اخلاق کے ساتھ پیش آنا چاہئے تاکہ خاص و عام خوش رہیں اور مرتے وقت ہماری تعریف کریں اور دعاء دیویں اور حسن سلوک کے زیادہ مستحق تو بیوی اور بچے ہیں اور اس کے بعد دوسرے عزیز واقرباء اور دوست و احباب ہیں۔ اور بعض علماء نے اس حدیث کی توضیح میں یوں لکھا ہے کہ عام طور پر عورتیں ضدی اور بے سمجھ ہوتی ہیں اور بعض وقت خاوند چاہتا ہے کہ اس کی ضد کو دور کرے لیکن وہ اور سخت ضدی ہو جاتی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور تشبیہ کے فرمایا کہ یہ ٹیڑھی پسلی سے پیدا ہوئیں ہیں، یعنی ٹیڑھی مزاج کی ہوتی ہیں اگر تم اپنے مزاج کے مطابق کرنا چاہو گے تو نہیں کر پاؤ گے اور بلا خرق طلاق کی نوبت آ جائے گی اور طلاق دینا اس کو توڑ دینا ہے۔ اس لئے ہر صورت میں عورتوں سے نرمی سے پیش آنا چاہئے نرمی سے پیش آتے رہو گے تو اس ٹیڑھی چیز سے فائدہ اٹھاتے رہو گے۔

شوہر اپنی بیوی سے بغض اور عداوت نہ رکھے

3/4401۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ کوئی مسلمان مرد اپنی بیوی سے بغض و عداوت نہ رکھے (اس لئے کہ) اس کی کسی عادت سے ناخوش ہے تو دوسری عادت سے خوش ہو جائے گا۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ مرد کو اپنی بیوی کی اچھی عادت سے خوش رہنا چاہئے اس لئے کہ بیوی میں کچھ برائی ہو تو اس میں کچھ بھلائی بھی ہوگی اس لئے بھلائی سے اپنے دل کو تسکین دینا چاہئے اور اس سے فائدہ اٹھاتے رہنا چاہئے اس میں سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ بیوی کے ذریعہ سے انسان حرام کاری سے بچتا رہتا ہے۔

نافرمانی کی ابتداء عورت کی خیانت سے ہوئی

4/4402۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر بنی اسرائیل نہ ہوتے تو گوشت نہ سڑتا اور حواء نہ ہوتیں تو کوئی عورت اپنے شوہر کی کبھی بھی خیانت نہ کرتی۔

(اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی)۔

ف: اس حدیث شریف میں دو واقعات کی طرف اشارہ ہے۔ ایک یہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں بنی اسرائیل پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کی غذا کیلئے من و سلویٰ نازل ہوتا تھا۔ من حلویہ کی طرح ایک شیریں چیز ہوتی تھی اور سلویٰ تیز بٹیر کی طرح ایک چھوٹا پرندہ ہوتا تھا۔ بنی اسرائیل بغیر محنت اور مشقت کے ان کو کھاتے رہے ان پر یہ پابندی تھی کہ جتنا چاہیں کھالیں لیکن ذخیرہ نہ بنائیں، وہ بڑے حریص تھے۔ بچے ہوئے کھانے کو ذخیرہ بنانا شروع کیا تو وہ سڑنے لگا اسی لیے حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر بنی اسرائیل ایسا نہ کرتے تو کبھی گوشت نہ سڑتا۔

دوسرا واقعہ یہ ہے کہ حضرت حواء علیہا السلام نے حضرت آدم علیہ السلام سے خیانت یہ کی کہ ان کو درخت کے کھانے پر آمادہ کیا جس سے منع کیا گیا تھا اگر وہ درخت نہ کھلاتیں اور اللہ تعالیٰ کے حکم کو ماننے میں خیانت اور نافرمانی نہ کرتیں تو کوئی عورت اپنے خاوند سے بھی خیانت اور نافرمانی نہ کرتی۔ (حاشیہ مشکوٰۃ 12)

چار بہترین چیزوں میں سے ایک خیانت نہ کرنے والی بیوی ہے

5/4403۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا چار خصلتیں ایسی ہیں جس کسی کو دی گئیں تو اس کو دنیا اور آخرت کی بھلائی دیدی گئی۔

(1) نعمتوں پر شکر کرنے والا دل (2) دکھ سکھ میں اللہ تعالیٰ کو یاد کرنے والی زبان (3) ایسا بدن (جو دنیوی) مصیبتوں پر صبر کرنے والا ہو (4) اور ایسی بیوی جو نہ تو اپنے نفس میں خیانت کرنے والی ہو اور نہ اپنے شوہر کے مال میں۔

(اس کی روایت بیہقی نے شعب الایمان میں کی ہے)

ف: اس حدیث شریف میں ارشاد ہے کہ خیانت نہ کرنے والی بیوی شوہر کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک نعمت ہے۔

ابن ماجہ کی ایک اور روایت میں یوں ہے کہ بیوی ایسی ہو کہ جو آخرت کے کام میں مدد کرے، عورت کی مدد آخرت کے کام میں یہ ہے کہ وہ بیوی کی وجہ سے گناہوں اور بد نظری سے بچتا ہے اور گھر کے تمام کام عورت انجام دے لیتی ہے۔ جس کی وجہ سے مرد کو عبادت کی فرصت ملتی ہے۔ اگر بیوی نہ ہو تو گھر کے کاموں کی وجہ سے عبادت کی فرصت کم ملتی ہے۔ بعض عورتیں بڑی نیک اور عابدہ ہوتی ہیں ان کی وجہ سے مرد بھی زاہد اور عابد بن جاتا ہے۔ بعض تو ایسی بھی ہوتی ہیں کہ اپنے شوہر کو تہجد کی نماز کے لئے جگاتی ہیں۔ (حاشیہ مشکوٰۃ)

شوہر کسی معقول وجہ پر بیوی کو مارے تو مواخذہ نہ ہوگا

6/4404۔ امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ اگر کوئی شوہر اپنی بیوی کو اس کی خطا و قصور پر مارے تو اس پر مواخذہ نہ ہوگا۔ (اس کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔)

ف: واضح ہو کہ اس حدیث شریف میں ارشاد ہے کہ بیوی کو شوہر معقول وجہ پر مارے تو اس پر مواخذہ نہ ہوگا معقول وجہ میں نماز کا نہ پڑھنا، غسل نہ کرنا، شوہر کے لئے بناؤ سنگار نہ کرنا یا بلا وجہ جماع سے انکار کرنا یا شوہر کی بلا اجازت باہر جانا داخل ہیں۔ (حاشیہ مشکوٰۃ)

کوئی شخص اپنی بیوی کو غلام کی طرح نہ مارے

7/4405۔ عبداللہ بن زمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ تم میں سے کوئی اپنی بیوی کو غلام کی طرح نہ پیٹے پھردن کے آخری حصہ میں اس سے جماع کرے۔

8/4406۔ اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ تم میں سے کوئی اس بات کا ارادہ

کرتا ہے کہ اپنی بیوی کو غلام کی طرح مارے اور پھر شاید کہ وہ دن کے آخری حصہ میں اس سے ہم بستر ہو پھر آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ان لوگوں کو نصیحت فرمائی جو ہوا کے خارج ہونے پر ہنستے تھے تو آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی ایسے کام (یعنی ہوا خارج ہونے) پر کیوں ہنستا ہے جس کو وہ خود کرتا ہے۔

(اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔)

ف(1): اس حدیث شریف میں شوہر کو تاکید ہے کہ بیوی کو غلام کی طرح نہ مارے اس لیے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ شام کو پھر اس سے صحبت کرے۔ یہ بات شرعاً اور عقلاً مناسب نہیں کہ جس کو اپنے پاس لٹائے اس کو ایسی سخت مار مارے۔ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حتی المقدور بیوی پر ہاتھ نہ اٹھاوے اور اگر ایسا ہی سخت قصور کرے تو زبان سے خفا ہو یا ساتھ سونا چھوڑ دے، اس پر بھی نہ مانے تو ہلکی مار مارے۔ (حاشیہ مشکوٰۃ)۔

(اس حدیث شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی سے ہوا خارج ہونے پر ہنسنے والوں کو اس لیے تنبیہ فرمائی کہ انسان کو ایسے فعل پر جو خود اس سے سرزد ہوتا ہو نہیں ہنسنا چاہئے، اس لیے کہ دوسرے پر ہنسنا بے ادبی ہے اور دوسرے کو شرمندہ کرنا ہے اور یہ اخلاق سے بعید بات ہے۔

بد زبان بیوی کو مارنے کے بجائے وعظ و نصیحت سے کام لیا جائے

9/4407 - لَقِیْطُ بْنُ صَبْرَةَ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میری بیوی کی زبان میں کچھ (خرابی) ہے یعنی بد زبان ہے۔ آپ نے فرمایا: اس کو طلاق دیدے، میں نے عرض کیا اس سے میری اولاد ہے اور عرصہ دراز سے میرے ساتھ ہے (اگر میں اس کو طلاق دوں تو مجھے تکلیف ہوگی) آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے فرمایا: تُو اس کو نصیحت کر اور سمجھا اس میں اگر بھلائی ہوگی تو وہ اسے قبول کر لے گی۔ لیکن تم اپنی بیوی کو باندی کی طرح نہ مارو۔

(اس کی روایت ابوداؤد نے کی ہے۔)

شوہر پر بیوی کے حقوق

10/4408 - حکیم بن معاویہ قشیری رحمۃ اللہ علیہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں اُن کے والد نے بیان کیا کہ میں نے دریافت کیا یا رسول اللہ! ہم میں سے کسی شوہر پر اس کی بیوی کا کیا حق ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم کھاؤ تو اس کو بھی کھلاؤ اور جب تم پہنو تو اُس کو بھی پہناؤ، اور چہرہ پر مت مارو اور اس کو بُرا بھلا مت کہو اور (ضرورت ہو تو) اس سے گھر ہی میں علیحدگی اختیار کرو۔

(اس کی روایت امام احمد، ابو داؤد، اور ابن ماجہ نے کی ہے)

وہ باتیں جن کے انکار پر شوہر بیوی کو مار سکتا ہے

ف(1): اس حدیث شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیوی کو چہرہ پر مارنے سے منع فرمایا ہے، اس بارے میں فتاویٰ قاضی خان میں یہ وضاحت ہے کہ شوہر بیوی کو چار باتوں پر مار سکتا ہے۔ (1) شوہر بیوی سے زیب و زینت کی خواہش کرے تو وہ زیب و زینت نہ کرے (2) بیوی حیض و نفاس سے پاک ہو اور وہ شوہر کی خواہش پر جماع کے لئے آمادہ نہ ہو (3) نماز کے چھوڑنے پر (4) شوہر کی اجازت کے بغیر بیوی گھر سے نکلے۔ یہ مرقات میں مذکور ہے اور تفسیر خازن میں لکھا ہے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ بیوی کو مارنے کی اجازت ہے لیکن نہ مارنا افضل ہے۔ 12

چہرہ کی عظمت

ف(2): واضح ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چہرہ پر مارنے سے اس لیے منع فرمایا ہے کہ چہرہ انسان کے اعضاء میں بڑی فضیلت اور عظمت کا عضو ہے اور چہرہ لطف اعضاء اور شریف اجزاء جیسے آنکھ، ناک، کان وغیرہ پر مشتمل ہے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

شوہر عارضی طور پر تادیباً اپنی بیوی سے علیحدگی اختیار کر سکتا ہے

ف(3): اس حدیث شریف میں یہ بھی ارشاد ہے کہ (ضرورت ہو) تو بیوی سے تادیباً گھر ہی میں علیحدگی کی

جاسکتی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ کسی وجہ سے شوہر کو بیوی پر کوئی شبہ ہو جائے تو وہ بیوی کو دوسرے گھر میں منتقل نہ کرے لیکن صحیح حدیث میں ثابت ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے امہات المؤمنین سے بالکلیہ علیحدگی اختیار فرمائی تھی اور اپنے بالا خانہ پر تشریف لے گئے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”وَ أَهْبِجُوا هُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ“ (بیویوں کو بستر سے جدا کر دو) میں اس بات کی قید نہیں ہے کہ بیویوں کو صرف گھر ہی میں جدا رکھا جائے بلکہ ان کو گھر سے بھی علیحدہ کیا جاسکتا ہے۔ اس بارے میں صحیح بات یہ ہے کہ حالات کے اعتبار سے علیحدگی کی صورتیں مختلف ہوتی ہیں اور ایسا بھی ہوتا ہے کہ بیوی سے گھر میں علیحدگی اختیار کرنا گھر سے منتقل کر دینے سے سخت ہوتا ہے اور کبھی اس کے برخلاف بھی معاملہ ہوتا ہے۔ بلکہ گھر میں علیحدگی زیادہ تکلیف دہ ہوتی ہے خصوصاً عورتوں کے لیے اس لیے کہ عورتیں کمزور طبیعت کی ہوتی ہیں۔ (نیل الاوطار فتح الباری - 12)

زیادہ نفقہ مانگنے پر رسول اللہ ﷺ کا ازواج مطہرات سے

ایک ماہ علیحدگی اختیار فرمانا

11/4409۔ بخاری نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ازواج مطہرات سے ایک مہینہ تک صحبت نہ کرنے کی قسم کھائی تھی اور آپ ﷺ کے پاؤں میں (کسی وجہ سے) مونچ آ گئی تھی۔ آپ ﷺ نے بالا خانہ پر انتیس رات قیام فرمایا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نیچے تشریف لائے صحابہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ نے تو ایک مہینہ کی قسم کھائی تھی تو آپ نے ارشاد فرمایا: مہینہ انتیس دن کا بھی ہوتا ہے۔

12/4410۔ اور مسلم نے (اسی مذکورہ بالا واقعہ کی تفصیل) جابر رضی اللہ عنہ سے (اس طرح) روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (کی خدمت میں) حاضر ہونے کی اجازت طلب کی آپ نے

لوگوں کو دروازے پر بیٹھے ہوئے پایا اور کسی کو (ملاقات کی) اجازت نہیں دی جا رہی تھی راوی کا بیان ہے کہ حضرت ابو بکر کو اجازت دی گئی اور وہ اندر تشریف لے گئے پھر حضرت عمرؓ تشریف لائے اور اجازت طلب کی ان کو بھی اجازت مل گئی، حضرت عمرؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو دیکھا کہ آپ رنجیدہ اور خاموش تشریف فرما ہیں اور ازواج مطہرات بھی آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے اطراف موجود ہیں۔

راوی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا میں ضرور ایسی بات کہوں گا جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم (خوش ہو کر) ہنس پڑیں چنانچہ حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ خارجہ کی بیٹی (یعنی میری بیٹی کو) دیکھتے کہ اگر وہ مجھ سے (میری طاقت سے زیادہ) نفقہ مانگتی تو میں کھڑا ہو کر اس کی گردن مروڑتا (اور اس کی پٹائی کرتا) یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہنس پڑے اور فرمایا میری بیویاں اس وقت جو میرے اطراف جمع ہیں جیسے تم دیکھ رہے ہو مجھ سے (میری حیثیت سے زیادہ) نان نفقہ طلب کر رہی ہیں (یہ سن کر) حضرت ابو بکر کھڑے ہوئے اور حضرت عائشہؓ کی گردن مروڑی اور حضرت عمرؓ بھی کھڑے ہوئے اور حضرت حفصہؓ کی گردن مروڑی اور یہ دونوں حضرات کہہ رہے تھے کہ تم دونوں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے وہ چیز مانگتے ہو جو آپ کے پاس موجود نہیں (یہ سن کر) تمام ازواج مطہرات نے کہا کہ خدا کی قسم! اب ہم آئندہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے ایسی چیز نہ مانگیں گے جو آپ کے پاس موجود نہ ہو۔ پھر اس کے بعد آپ نے ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن سے ایک مہینہ یا انتیس (29) دن علیحدگی اختیار فرمائی پھر یہ آیت نازل ہوئی ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا. وَإِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا

عَظِيمًا“۔ (سورہ احزاب، پ: 21، ع: 4، آیت نمبر: 28/29) ”اے نبی (صلی اللہ علیہ والہ وسلم) اپنی بیبیوں سے آپ فرمادیں کہ اگر تم دنیا کی زندگی اور آرائش چاہتی ہو تو آؤ میں تمہیں کچھ مال دوں اور خوش اسلوبی سے چھوڑ دوں۔ اور اگر تم اللہ اور اس کے رسول اور دار آخرت چاہتی ہو تو بے شک اللہ تعالیٰ تم میں سے جو نیکو کار ہیں ان کے لئے خدا نے بڑے بڑے اجر تیار کر رکھے ہیں۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ (ان آیتوں کے اترنے کے بعد) سب سے پہلے آپ حضرت عائشہؓ کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا اے عائشہؓ! میں تم سے ایک بات کہنا چاہتا ہوں اور چاہتا ہوں کہ تم اس معاملہ میں جلدی نہ کرنا یہاں تک کہ تم اپنے ماں باپ سے مشورہ کرلو۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا وہ کنسی بات ہے یا رسول اللہ ﷺ! آپ نے ان کے سامنے آیت مذکورہ کی تلاوت فرمائی تو حضرت عائشہؓ نے (فوراً) فرمایا یا رسول اللہ! میں آپ کے بارے میں کیا اپنے والدین سے مشورہ کروں؟ بلکہ میں اللہ، اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور دار آخرت کو پسند کرتی ہوں اور آپ سے یہ درخواست بھی کرتی ہوں کہ میں نے آپ کو جو جواب دیا ہے آپ ازواج مطہرات میں سے کسی ایک کو بھی نہ بتائیے۔ آپ نے ارشاد فرمایا (ایسا نہیں) ازواج مطہرات میں سے جو بھی مجھ سے پوچھیں گی میں ان کو ضرور بتاؤں گا۔ بیشک اللہ تعالیٰ نے مجھے کسی کو رنج دینے والا اور مشقت میں ڈالنے والا بنا کر نہیں بھیجا ہے بلکہ مجھے (احکام) سکھانے والا اور آسانی کرنے والا بنا کر بھیجا ہے۔

ف: اس حدیث شریف میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات سے ایک ماہ علیحدہ رہنے کے بعد سب سے پہلے حضرت عائشہؓ کے پاس تشریف لا کر فرمایا تم چاہو تو دنیا اور اس کی زینت کو اختیار کرو یا چاہو تو اللہ اور اس کے رسول اور دار آخرت کو اختیار کرو تو ام المؤمنین نے فرمایا میں اللہ اور اس کے رسول اور دار آخرت کو اختیار کرتی ہوں اس سے چاروں مسالک: مالکی، شافعی، حنبلی، حنفی۔ اور جمہور علماء کے مسلک پر دلیل ملتی ہے کہ جس کسی

نے اپنی بیوی کو زوجیت میں رہنے کا اختیار دیا اور بیوی نے اپنے اختیار سے کہا کہ میں تم کو اختیار کرتی ہوں تو نہ طلاق واقع ہوگی اور نہ جدائی۔ (یہ مرقعات میں مذکور ہے۔ 12)

عورتوں کو اپنے آپ کو حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پر پیش کرنا اس پر حضرت عائشہ کا تعجب اور اس کا ازالہ

13/4411۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے، آپ فرماتی ہیں کہ میں ان عورتوں کے اس فعل کو معیوب سمجھتی تھی جنہوں نے اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو (زوجیت میں قبول کرنے کیلئے) بخش دیا تھا اور (میں تعجب سے) یوں کہتی تھی کہ عورت (جو شرم و حیا کا پیکر ہے) خود کو کسی کی (بیوی کے لئے) پیش کرتی ہے۔ لیکن جب یہ آیت نازل ہوئی تو میں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں دیکھتی ہوں کہ آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا پروردگار آپ کی خواہش (اور رضامندی) کو جلدی قبول فرما لیتا ہے۔ وہ آیت یہ ہے: (سورۃ احزاب، پ: 22، ع: 6، آیت نمبر: 51)

”تُرْجَىٰ مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُتَوَىٰ اِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ، وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْكَ“ (اپنی ازواج مطہرات میں سے تم جس کو چاہو (اور جتنے دن چاہو) اپنے سے الگ رکھو اور جس کو چاہو (اور جب تک چاہو) اپنے پاس رکھو اور تم نے جن کو (ایک خاص مدت تک) الگ کر دیا تھا ان میں کسی کو پھر اپنے پاس بلاؤ تو (اس میں بھی) تم پر کچھ گناہ نہیں۔ (اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے)

14/4412۔ اور جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی (طویل) حدیث میں ارشاد ہے عورتوں (کے حقوق) کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور یہ حدیث قصہ حجۃ الوداع کے باب میں گزر چکی ہے۔ (بوجہ طوالت یہاں صرف اس کا حوالہ دیدیا گیا ہے تاکہ پوری حدیث کو وہاں دیکھ لیا جائے)۔

آیت تَخْيِيرُ کی تفصیل

ف: واضح ہو کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں سورہ احزاب کی آیت ”تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ“ کا ذکر ہے۔ اس بارے میں ابورزین اور ابن زید نے کہا ہے کہ اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ امہات المؤمنین میں سے بعض نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو غیرت دلائی اور بعض نے حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم سے زیادہ نفقہ طلب کیا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تمام امہات المؤمنین سے ایک ماہ تک علیحدگی اختیار فرمائی یہاں تک کہ آیت مذکورہ جس کو آیت تخییر کہتے ہیں نازل ہوئی۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے امہات المؤمنین کو اس بات کا اختیار دیا کہ دنیا کو اختیار کریں یا آخرت کو۔ اور ان میں سے جو دنیا کو اختیار کریں ان کو چھوڑ دیا جائے اور جو اللہ اور اس کے رسول کو اختیار کریں اور وہ امہات المؤمنین برقرار رہیں گے اور ان سے پھر کوئی نکاح نہیں کر سکے گا اور یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امہات المؤمنین میں سے جن کو چاہیں جتنے دن چاہیں اپنے پاس رکھ سکیں گے اور جن کو جتنے دن چاہیں الگ رکھ سکیں گے۔ اس پر امہات المؤمنین نے رضا مندی ظاہر فرمائی خواہ آپ باری مقرر فرمائیں یا نہیں یا آپ باری میں بعض کو ترجیح دیں اس طرح آپ نفقہ میں بھی بعض کو زیادہ عطا فرمائیں بہر حال اس میں بھی حضور کو بالکلیہ اختیار دیدیا گیا اور یہ حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے خصوصیات میں شامل ہے اور ان ساری باتوں کو امہات المؤمنین نے پسند فرما کر آپ کو اختیار فرمایا۔ ”معالم التنزیل“ کی عبارت یہاں ختم ہوئی۔

یہاں یہ بات قابل ذکر ہے جیسا کہ حدیث نمبر (4410) کے فائدہ میں بیان کیا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بالکلیہ اختیار ملنے کے باوجود آپ کا کمال انصاف یہ تھا کہ آپ نے تمام امہات المؤمنین میں باری مقرر فرمائی اور نفقہ میں بھی مساوات قائم فرمائی۔ 12

بیوی کو مار پیٹ کرنے والے لوگ اچھے نہیں

15/4413۔ ایاس بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اللہ کی باندیوں (یعنی بیویوں) کو نہ مارو، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کئے کہ (آپ کے اس ارشاد سے) عورتیں اپنے شوہروں پر دلیر ہو گئی ہیں (یہ سن کر) آپ نے

(شوہروں کو) اجازت دی کہ (وہ تادیباً اپنی بیویوں کو) مار سکتے ہیں (یہ حکم سن کر مردوں نے عورتوں کو خوب مارا پیٹا) تو بہت سی عورتیں اپنے شوہروں کی شکایت کرنے کے لئے ازواج مطہرات کے پاس جمع ہوئیں (اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں شکایت پیش کی) تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ازواج مطہرات کے پاس بہت ساری عورتیں اپنے شوہروں (کے مارنے پر) شکایت کرنے کیلئے جمع ہوئیں ہیں (آگاہ ہو جاؤ) تم میں ایسے لوگ اچھے نہیں ہیں (جو اپنی بیویوں کو مارتے پیٹتے ہیں)۔

(اس کی روایت ابو داؤد، ابن ماجہ اور دارمی نے کی ہے)۔

بیویوں کی بد اخلاقی پر صبر و تحمل سے کام لینا چاہیے

ف: واضح ہو کہ اس حدیث شریف میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شوہروں کو بیویوں کو مارنے سے روکا، غالباً حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ممانعت (سورۃ نساء، پ: 5، آیت نمبر: 34، ع: 6) کی آیت جس میں ”وَاضْرِبُوهُنَّ“ مذکور ہے اس کے نزول سے پہلے کا واقعہ ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت سے عورتیں دلیر ہو گئیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مارنے کی اجازت دیدی اور پھر قرآن میں بھی یہی حکم نازل ہوا لیکن شوہروں نے جب مار پیٹ میں شدت کی اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ملی تو آپ نے فرمایا اگرچہ بیویوں کو ان کی بد اخلاقی کی وجہ سے مار پیٹ کی اجازت ہے مگر ان کی بد اخلاقی پر صبر اور تحمل افضل اور احسن ہے۔ یہ تفصیل حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے جو مرقعات میں مذکور ہے۔

بہتر آدمی وہ ہے جو کسی کو تکلیف نہ دے

16/4414۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے تم میں بہتر آدمی وہ ہے جو اپنے اہل (یعنی اپنی بیوی بچوں خویش واقارب اور اجنبیوں) سے (سلوک) میں بہتر ہو اور میں اپنے اہل

کے لئے سب سے بہتر ہوں اور تم میں سے جب کسی کا انتقال ہو جائے تو (مرنے کے بعد اس کی برائی اور غیبت کرنی) چھوڑ دو۔ اس کی روایت ترمذی اور دارمی نے کی ہے۔

17/4415۔ اور ابن ماجہ نے اسکی روایت حضرت ابن عباسؓ سے (لأہلی) تک

کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ اس حدیث میں ”صاحبکم“ کا لفظ اشارہ فرمایا گیا ہے اس سے بعض محدثین نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کو مراد لیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم یوں فرما رہے ہیں جب میرا وصال ہو تو میرے بعد میرے اہل بیت میرے صحابہ اور میری امت کو تکلیف دے کر مجھے نہ ستاؤ۔ (مرقات 12)

کامل ایمان والا شخص وہ ہے جو اپنی بیوی سے اچھا سلوک کرے

18/4416۔ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی

اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ ایمان والوں میں کمال ایمان کے اعتبار سے سب سے بہتر وہ مومن ہے جس کے اخلاق و عادات سب سے اچھے ہوں اور تم میں سب سے بہتر وہ ہیں جو اپنی بیویوں کے ساتھ اچھائی (اور نرمی) کے ساتھ پیش آتے ہیں۔

(اس کی روایت ترمذی نے کی ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اس کی

روایت ابو داؤد نے لفظ خلقت تک کی ہے۔)

کامل ایمان والا شخص وہ شخص ہے جو عامۃ الناس اور گھر والوں پر مہربان ہو

19/4417۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے وہ

فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ ایمان والوں میں کمال ایمان کے اعتبار سے سب سے بہتر وہ مومن ہے جس کے اخلاق اور عادات (عموماً) سب سے (یعنی عامۃ الناس سے) حسن سلوک میں (اچھے ہوں اور) (خصوصاً) اپنے بیوی بچوں پر زیادہ مہربان ہو۔

(اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔)

رسول اللہ ﷺ کا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو کم عمری میں

گڑیاں کھیلنے پر منع نہ فرمانا

20/4418۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کے پاس (یعنی آپ کے گھر میں) گڑیوں سے کھیلا کرتی تھی اور میرے ساتھ چند سہیلیاں بھی کھیلا کرتی تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم جب (گھر میں) تشریف لاتے تو سہیلیاں آپ سے (شرما کر) باہر چلی جاتیں تو آپ اُن کو میرے پاس بھیجتے اور وہ میرے ساتھ کھیلتیں۔ (اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے)۔

دوسری حدیث

21/4419۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم غزوہ تبوک یا غزوہ حنین سے واپس تشریف لائے تو (آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ) حضرت عائشہ کے گھر کے (ایک گوشہ میں) محراب پر پردہ پڑا ہوا تھا (جس میں کھلونے اور گڑیاں تھیں) جب ہوا چلی تو ہوانے طاق کے پردہ کے ایک کنارہ سے حضرت عائشہ کے کھلونوں اور گڑیوں کو ظاہر کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے دریافت فرمایا عائشہ! یہ کیا ہے؟ آپ نے کہا یہ میری گڑیاں ہیں اور آپ نے ان گڑیوں کے درمیان ایک گھوڑا دیکھا جس کے دو کپڑے کے پر ہیں تو حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے پھر دریافت فرمایا وہ کیا چیز ہے جس کو میں ان (گڑیوں) کے درمیان دیکھ رہا ہوں؟ ام المؤمنین نے جواب دیا یہ گھوڑا ہے! آپ نے پھر دریافت فرمایا (کیا) گھوڑے کے

بھی دوپہر ہوتے ہیں تو ام المؤمنینؓ نے جواب دیا کیا آپ نے نہیں سنا کہ سلیمان علیہ السلام کے پاس گھوڑے تھے جن کو پر تھے، ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے کہا کہ (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم ہنس پڑے یہاں تک کہ آپ کی کونچلیوں کو میں نے دیکھ لیا۔

(اس کی روایت ابوداؤد نے کی ہے)۔

ف: واضح ہو کہ اس حدیث شریف میں گڑیوں کے کھیلنے کا ذکر ہے گڑیاں کپڑے کی مورتیاں ہوتی ہیں جن کو لڑکیاں بناتی ہیں ان کی شادی کرتی ہیں یہ بچوں کا کھیل ہے اور ان میں پوری مورت نہیں ہوتی اس لیے ان پر تصویر کا حکم نہیں اور لڑکیوں کو ان کا کھیلنا درست رکھا گیا ہے۔ اس کے علاوہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کم سن تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا کمال اخلاق تھا کہ آپ بچوں پر شفقت فرماتے اور کھیل کود سے ان کو منع نہ فرماتے یہی وجہ ہے کہ آپ نے حضرت عائشہؓ کو گڑیاں کھیلنے، اُن کی ہمجولی لڑکیوں کے آنے سے اور کھیلنے سے نہیں روکا۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اس کھیل سے لڑکیوں کی تربیت ہوتی ہے۔

اس بارے میں ایک قول یہ ہے کہ شاید کہ گڑیوں کا قصہ تصویروں کے حرام ہونے سے پہلے کا ہو اور پھر جو تصویریں حرام ہو گئیں تو وہ بھی حرام ہو گئیں۔ (حاشیہ مشکاة 12)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حضرت عائشہؓ سے خوش طبعی کا ایک واقعہ

22/4420۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھیں (خوش طبعی کے طور پر) میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم دوڑنے لگے (کہ ہم دونوں میں کون آگے بڑھ جاتا ہے) ام المؤمنین فرماتی ہیں کہ میں دوڑتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے آگے نکل گئی۔ جب میرا بدن بھاری ہو گیا تو (دوسرے موقع پر) میں حضور کے ساتھ دوڑ لگائی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم مجھ سے آگے نکل گئے اس پر آپ نے (مجھ سے) فرمایا کہ یہ اس دوڑ کے بدلہ میں ہے (جس میں تم مجھ سے آگے نکل گئیں تھیں)۔ (اس کی روایت ابوداؤد نے کی ہے)۔

کن چیزوں میں مقابلہ جائز ہے

ف: واضح ہو کہ اس حدیث شریف کی روشنی میں علامہ قاضی خان نے لکھا ہے کہ چار چیزوں میں ایک دوسرے سے مقابلہ کی اجازت ہے (1) اونٹ کی دوڑ پر (2) گھوڑے کی دوڑ پر (3) تیر اندازی میں اور (4) آدمیوں کی آپس میں دوڑ لگانے پر اور اس میں ایک طرفہ شرط جائز ہے چنانچہ یوں کہے کہ اگر میں تم سے سبقت لیجاؤں تو مجھے اتنا ملے گا اور اگر تم مجھ پر سبقت لے جاؤ تو تمہیں کچھ نہیں ملے گا اگر دونوں طرف سے شرط لگائی جائے تو حرام ہے، اس لئے کہ یہ جو ہے، البتہ طرفین ایک تیسرے شخص کو شریک کر لیں ایک کہے کہ تو مجھ پر سبقت کرے تو تجھے اتنا ملے گا اور اگر میں سبقت کروں تو مجھے اتنا ملے گا اور اگر تیسرا شخص سبقت کرے تو اسے کچھ نہیں ملے گا اس طرح کی شرط جائز ہے اور جو انعام ملے گا وہ حلال ہے۔

اس سلسلہ میں قابل ذکر چیز یہ ہے کہ مذکورہ بالا شرط جو ایک طرفہ ہو جائز ہے سے مراد یہ ہے کہ یہ چیز درست ہے نہ یہ کہ یک طرفہ شرط سے وہ بدلہ کا مستحق ہو جاتا ہے اسی طرح بعض امراء کسی دو شخصوں کے بارے میں یوں کہیں کہ تم دونوں میں جو بھی سبقت کرے اسکو اتنا ملے گا۔ مذکورہ بالا چیزوں میں مقابلہ کی اجازت اس لیے جائز ہے کہ اس کا ذکر آثار اور روایتوں میں موجود ہے۔ (یہ مرقات سے ماخوذ ہے) 12۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا حضرت عائشہؓ سے خاطر داری کا ایک اور واقعہ

23/4421۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں اللہ کی قسم! میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو دیکھا ہے کہ آپ میرے حجرہ کے دروازہ پر کھڑے ہیں اور حبشی مسجد (کے صحن) میں چھوٹی برچھیوں سے کھیل رہے ہیں (یعنی جنگی کرتب دکھا رہے ہیں) اور رسول اللہ ﷺ مجھ پر اپنی چادر مبارک سے پردہ فرما رہے تھے تاکہ میں انکے کھیل کو آپ کے کان اور مونڈھے پر سے دیکھوں پھر آپ میری خاطر کھڑے رہے یہاں تک کہ میں خود (اُکتا کروہاں سے) ہٹ گئی۔ (حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں) اس سے تم اندازہ کرو کہ کم عمر لڑکی جو کھیل کود کی شائق ہو وہ کتنی دیر تک کھڑی رہی ہوگی (اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میری خاطر آخر تک کھڑے رہے)۔

(اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔)
 ف: واضح ہو کہ عورتوں کا اجنبی مردوں کو دیکھنا اس بارے میں تفصیلی بحث اس کتاب کے حدیث نمبر 37 کے
 فائدہ میں گزر چکی ہے ملاحظہ کر لی جائے۔ 12

حضرت عائشہؓ کی ناخوشی پر حضور کا تحمل

24/4422۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک مرتبہ) مجھ سے فرمایا کہ جب تم مجھ سے خوش ہوتی ہو تو مجھے اس کا علم ہو جاتا ہے اور (اسی طرح) جب تم مجھ سے ناخوش ہوتی ہو تب بھی مجھے معلوم ہو جاتا ہے میں نے عرض کیا کہ (یا رسول اللہ ﷺ) آپ یہ کیسے پہچان لیتے ہیں؟ آپ نے جواب دیا کہ جب تم مجھ سے خوش ہوتی ہو تو کہتی ہو اور اس طرح قسم کھاتی ہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رب کی قسم یہ بات ایسی نہیں اور جب تم مجھ سے ناخوش ہوتی ہو تو اس طرح قسم کھاتی ہو ابراہیم علیہ السلام کے رب کی قسم یہ بات ایسی نہیں ہے۔ (یہ سن کر) میں نے کہا (آپ صحیح فرماتے ہیں) خدا کی قسم یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں تو صرف آپ کا نام ہی نہیں لیتی (لیکن دل میں محبت باقی رہتی ہے)۔

(اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے)۔

ف: واضح ہو کہ اس حدیث شریف میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ناخوشی کا جو ذکر ہے اس سے گھربار کے معاملات میں دنیوی ناخوشی مراد ہے نہ کہ دینی ناخوشی جس سے ایمان میں خلل پیدا ہو اور یہ ناخوشی سوکنوں کی وجہ سے ہوتی ہے جو عورتوں کی فطری بات ہے جس پر شریعت میں گرفت نہیں۔ (مرقات 12)

شوہر کے خلاف بیوی کو اور آقا کے خلاف غلام کو بہکانے پر وعید

25/4423۔ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص کسی کی بیوی کو اس کے شوہر کے خلاف اور کسی کے

غلام کو اُس کے آقا کے خلاف ورغلائے (اور بھٹکائے) وہ ہمارا نہیں ہے۔ (یعنی ہمارے طریقہ پر چلنے والا نہیں)۔

(اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے)۔

بیوی پر فرشتوں کی لعنت اور اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا کیا سبب ہے

26/4424۔ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی

اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جب کوئی آدمی اپنی بیوی کو (صحبت کے لئے اپنے) بستر پر بلائے اور وہ (کسی شرعی عذر کے بغیر) انکار کرے اور شوہرات (اس پر) غصہ میں گزار دے تو اس (عورت) پر فرشتے صبح تک لعنت کرتے رہتے ہیں۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

27/4425۔ اور بخاری و مسلم ہی کی ایک اور روایت میں اس طرح ہے کہ رسول اللہ صلی

اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اس ذات کی قسم جس کے دستِ قدرت میں میری جان ہے جو کوئی شخص اپنی بیوی کو (صحبت کیلئے) اپنے بستر پر بلائے اور وہ انکار کرتی رہے تو وہ ذاتِ عالی جو آسمان میں ہیں یعنی اللہ تعالیٰ اس (عورت) پر ناراض رہتے ہیں یہاں تک کہ شوہر اس سے راضی ہو جائے۔

بیوی کو شوہر کی حاجت فوراً پوری کرنا چاہیے

28/4426۔ طلق بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں یہ کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جب آدمی اپنی بیوی کو اپنی ضرورت (یعنی صحبت)

کیلئے بلائے تو اس کو فوراً حاضر ہونا چاہیے اگرچہ کہ وہ تنور پر (روٹی پکا رہی ہو) (یعنی خواہ کتنا ہی ضروری کام کیوں نہ کر رہی ہو)۔ (اس کی روایت ترمذی نے کی ہے)۔

حضرت صفوانؓ کی بیوی کی حضور کی خدمت میں اپنے شوہر کی شکایت

اور اس پر حضور کا فیصلہ

29/4427۔ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں (اپنے شوہر کی شکایت کے لئے) حاضر ہوئیں اور ہم اس وقت آپ کی خدمت میں حاضر تھے اس عورت نے عرض کیا کہ میرے شوہر صفوان ابن معطل میں جب نماز پڑھتی ہوں تو مجھے مارتے ہیں اور میں جب (نفل) روزے رکھتی ہوں تو افطار کروادیتے ہیں۔ اور (خود) سورج نکلنے کے بعد نماز فجر پڑھتے ہیں۔ راوی کا بیان ہے کہ (اس وقت اتفاقاً) صفوان بھی حاضر تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے یعنی صفوان سے ان (کی بیوی کی شکایتوں) کے بارے میں دریافت کیا۔ تو صفوان نے جواب دیا یا رسول اللہ اس کا یہ کہنا کہ جب میں نماز پڑھتی ہوں تو وہ مجھے مارتے ہیں (اس کی وجہ یہ ہے کہ) وہ (نفل نماز میں) دو (طویل) سورتیں پڑھتی ہیں اور میں نے اس کو اس سے منع کیا ہے راوی کہتے ہیں کہ (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (سورہ فاتحہ کے بعد) ایک ہی صورت پڑھی جائے تو (تنہا شخص ہو یا جماعت) سب کے لئے کافی ہو جائے گی۔ (ان کے شوہر صفوان نے) کہا کہ اس کا یہ کہنا کہ جب میں (نفل) روزہ رکھتی ہوں تو وہ افطار کروادیتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ مسلسل (نفل) روزہ رکھا کرتی ہیں اور میں جو ان آدمی ہوں (چونکہ رات میں کھیتی باڑی کے کاموں میں مشغول رہتا ہوں اس لیے دن میں بیوی سے صحبت کرنے پر) صبر نہیں کر سکتا (یہ سن

کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی عورت (اپنے شوہر کی موجودگی میں) اس کی اجازت کے بغیر (نفل) روزہ نہ رکھا کرے اب رہا اس کا یہ کہنا کہ میں سورج نکلنے کے بعد (فجر کی) نماز پڑھتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ ہم (کھیتی باڑی کے) لوگ ہیں اور یہ چیز معروف ہے (کہ ہم رات بھر پانی سینچتے ہیں) جس کی وجہ سے سورج نکلنے تک اٹھ نہیں سکتے (یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا صفوان جب تم نیند سے اٹھو تو نماز پڑھ لیا کرو (ادا ہو یا قضاء)۔

اس کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

کسی کی طرف جھوٹ منسوب کرنے کی مذمت

30/4428۔ اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک عورت نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) میری ایک سوکن ہے اگر میں (اسکے سامنے) یہ ظاہر کروں کہ میرے خاوند نے مجھے یہ چیز دی ہے حالانکہ اس نے نہیں دی ہے تو کیا میرے لیے یہ گناہ کی بات ہوگی۔ (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ظاہر کرنے والا اس چیز کا جس کو وہ نہیں ملی ہے، اس کی مثال اس شخص کی سی ہے جو جھوٹ اور فریب کے دو کپڑے پہنتے ہو (یعنی مکار اور دھوکے باز ہے)۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

عورت کو جنت میں داخل کرنے والے اعمال

31/4429۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو عورت پانچوں وقت کی نماز پڑھتی رہتی ہو اور رمضان

کے روزے رکھتی ہو اور اپنی شرمگاہ کی حفاظت کرتی رہی ہو اور اپنے خاوند کی اطاعت کرتی رہے تو وہ جنت کے جس دروازہ سے چاہے داخل ہو جائے۔ (اس کی روایت ابو نعیم نے حلیہ میں کی ہے)۔

شوہر کی رضا مندی بیوی کے جنت میں داخلہ کا سبب

32/4430۔ ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو کوئی عورت اس حال میں انتقال کرے کہ اس کا شوہر اس سے راضی تھا تو وہ جنت میں داخل ہوگی۔ (اس کی روایت ترمذی نے کی ہے)۔

بہترین عورت کے صفات

33/4431۔ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ عورتوں میں کونسی عورت بہتر ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ وہ عورت (بہتر ہے) کہ جب خاوند اس کو دیکھے تو وہ اس کو خوش کر دے اور شوہر اس کو کسی کام کا حکم دے تو وہ اس کو بجالائے اور اپنی جان میں اور اس کے مال میں جو شوہر کی ناراضگی کا سبب ہو خلاف نہ کرے۔

(اس کی روایت نسائی نے اور بیہقی نے شعب الایمان میں کی ہے۔ 12)

بیوی کے لئے اللہ کے بعد اطاعت میں شوہر کا درجہ ہے

34/4432۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اگر میں کسی کو (اللہ کے سوا) کسی اور کے آگے سجدہ کرنے کا حکم دیتا تو میں عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

بیوی اپنے شوہر کو اور ایک انسان دوسرے انسان کو زندگی میں
اور نہ مرنے کے بعد قبر کو سجدہ کرے

35/4433- قیس بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ
میں (جب) حیرہ (جو کوفہ کے قریب ایک قدیم شہر تھا) آیا تو وہاں کے لوگوں کو دیکھا کہ اپنے
سردار کو سجدہ کر رہے ہیں۔ (یہ دیکھ کر اپنے دل میں) میں نے کہا کہ یقیناً رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ والہ وسلم اس بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا جائے۔ پھر میں (جب مدینہ منورہ
واپس ہوا تو) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں شہر حیرہ
گیا تھا تو وہاں کے لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے سردار کو سجدہ کرتے ہیں حالانکہ آپ زیادہ حقدار ہیں کہ
آپ کو سجدہ کیا جائے (اس لیے کہ آپ مخلوق میں سب سے زیادہ بزرگ اور موجودات میں سب
سے زیادہ معزز ہیں یہ سن کر) آپ ﷺ نے فرمایا بتاؤ کہ (میرے انتقال کے بعد) اگر تم میری قبر
پر سے گزرو تو کیا میری قبر کو (یا صاحب قبر کو) سجدہ کرو گے تو میں نے عرض کیا کہ نہیں (میں سجدہ نہیں
کروں گا) آپ نے فرمایا کہ تم (میری زندگی میں اور میرے بعد میری قبر کو) سجدہ نہ کرو (پھر آپ
نے فرمایا) کہ اگر کسی کو سجدہ کرنے کا حکم دیتا تو عورتوں کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہروں کو سجدہ کریں
کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مردوں کا حق عورتوں پر زیادہ رکھا ہے۔

اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے۔

36/4434- اور امام احمد نے اس کی روایت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے کی ہے۔

شوہر اگر بیوی کو سخت ترین کام کا بھی حکم دے تو وہ اس کو بجالائے

37/4435- ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ والہ وسلم مہاجرین اور انصار کی ایک جماعت میں تشریف فرما تھے ایک اونٹ آیا اور آپ کو سجدہ کیا آپ کے صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ کو چوپائے اور درخت سجدہ کرتے ہیں تو ہم زیادہ حقدار ہیں کہ آپ کو سجدہ کریں۔ (یہ سن کر) آپ نے فرمایا کہ (سجدہ عبادت ہے) تو تم اپنے رب (ہی) کی عبادت کرو اور اپنے (مسلمان) بھائی کی تعظیم کرو اور اگر میں کسی کو کسی کے آگے سجدہ کرنے کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کیا کرے (اور شوہر کا اتنا بڑا مرتبہ ہے کہ) اگر وہ بیوی کو حکم دے کہ وہ زرد پہاڑ سے پتھر سیاہ پہاڑ پر لے جائے اور (پھر) سیاہ پہاڑ سے سفید پہاڑ کی طرف (لیجائے) تو اس کو چاہیے کہ اس کا حکم بجالائے۔ (اس کی روایت امام احمد نے کی ہے۔)

بیوی اگر اپنے شوہر کو ستائے تو جنت میں حور اس کو بدو عادیتی ہے

38/4436۔ معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ حضور نبی کریم صلی اللہ

تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ جب کوئی عورت اپنے شوہر کو دنیا میں تکلیف دیتی ہے تو (جنت کی) بڑی آنکھوں والی حوروں میں سے وہ حور جو اس کی بیوی بنے گی کہتی ہے اللہ تجھے ہلاک کرے (تو اسے مت ستا) وہ تو تیرے پاس (چند دن کے لئے) مہمان ہے اور وہ بہت جلد تجھے چھوڑ کر (جنت میں) ہمارے پاس آنے والا ہے۔ (اس سے معلوم ہوا کہ دنیا والوں کے اعمال سے ملاء اعلیٰ واقف رہتے ہیں)۔

اس حدیث کی روایت ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

وہ تین آدمی جن کی نماز قبول نہیں ہوتی

39/4437۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ تین آدمی ایسے ہیں جن کی نماز قبول نہیں ہوتی اور نہ ان کی کوئی نیکی (آسمان پر) جاتی ہے۔ (1) بھاگا ہوا غلام یہاں تک کہ وہ اپنے آقاؤں کی طرف آجائے اور ان کے ہاتھوں میں اپنا ہاتھ دیدے (یعنی ان کا فرمانبردار بن جائے) (2) وہ عورت جس پر اس کا شوہر ناراض ہو (3) نشہ باز؛ یہاں تک کہ وہ اپنے نشہ سے ہوش میں آئے (اور توبہ کر لے)۔
(اس کی روایت بیہقی نے شعب الایمان میں کی ہے)۔

(11/154) بَابُ الْخُلْعِ وَالطَّلَاقِ

(خلع اور طلاق کا بیان)

ف: واضح ہو کہ عربی زبان میں خلع کے لفظی معنی بدن سے کپڑا اتارنے اور کسی چیز کے نکالنے کے ہیں اور اصطلاح شرع میں مال کے بدلہ میں طلاق دینے کو کہتے ہیں یعنی میاں بیوی کے درمیان نا اتفاقی پیدا ہو جائے اور بیوی کسی صورت میں اپنے شوہر کے ساتھ رہنے کیلئے تیار نہ ہو تو خاوند کے دیئے ہوئے مہر کو واپس کر دے یا معاف کر دے اور شوہر اس کے عوض طلاق دیدے۔ جس طرح مرد کو یہ حق حاصل ہے کہ کسی وجہ سے اگر بیوی ناپسند ہے اور نباہ ممکن نہیں تو مرد طلاق دے سکتا ہے اسی طرح عورت کو بھی یہ حق حاصل ہے کہ اگر شوہر اسے پسند نہیں اور کسی صورت میں نباہ ممکن نہیں تو مال دے کر اپنی خلاصی کرا سکتی ہے۔

طلاق کے لغوی معنی کھولنے کے ہیں اور اصطلاح شریعت میں نکاح کی گرہ کو کھول دینے اور زوجیت کے رشتہ اور ربط کو توڑ دینے کو طلاق کہتے ہیں۔ جب میاں بیوی میں نا اتفاقی پیدا ہو جائے تو دونوں میں انتہائی کوشش کر کے ملاپ کر دیا جائے بصورت مجبوری دونوں کو الگ کر دیا جائے اور اس صورت میں طلاق جائز ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک سارے حلال اور جائز کاموں میں ناپسندیدہ کام طلاق ہے۔

اگر ایک ہی نشست میں تین طلاق دیدے تو عورت ہمیشہ کے لئے اپنے شوہر سے جدا ہو جائے گی اور یہ طریقہ ٹھیک نہیں اس لیے طلاق دینے کی بہترین صورت یہ ہے کہ ایک ایک مہینہ کے فاصلہ سے ایک طلاق دے پھر دوسرے مہینہ کے ختم پر پھر تیسرے کے ختم پر یہ فاصلہ اس لیے رکھا گیا تا کہ دونوں کو سوچنے کا موقع مل جائے جس سے اصلاح کی کوئی صورت نکل آئے اگر نباہ کی کوئی صورت پیدا نہ ہو تو چھوڑ دینے کا اختیار ہے۔ 12

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: "الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ، فَاِمْسَاكِ بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَسْرِیْحٍ" بِاِحْسَانٍ، وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ اَنْ تَاْخُذُوْا مِمَّا اَتَيْتُمُوْهُنَّ شَيْئًا اِلَّا اَنْ يَّخَافَا اِلَّا يُقِيْمَا حُدُوْدَ اللّٰهِ، فَاِنْ خِفْتُمْ اِلَّا يُقِيْمَا حُدُوْدَ اللّٰهِ، فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ، تِلْكَ حُدُوْدُ اللّٰهِ فَلَا تَعْتَدُوْهَا، وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُوْدَ اللّٰهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ. فَاِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهٗ مِنْ بَعْدِ حَتٰى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهٗ، فَاِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا اَنْ يَتَرَاجَعَا اِنْ طَنَّا اَنْ يُقِيْمَا حُدُوْدَ اللّٰهِ، وَتِلْكَ حُدُوْدُ اللّٰهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ".

اور ارشاد باری تعالیٰ ہے: (سورۃ بقرہ، پ: 2، ع: 28، آیت نمبر: 228/230، میں) طلاق (جس کے بعد رجوع کر لے سکتا ہے وہ تو دو ہی طلاقیں ہیں جو) دودفعہ (کر کے دی جائیں) پھر (دو طلاقوں کے بعد یا تو) دستور کے مطابق (بھلائی کے ساتھ زوجیت میں) رکھنا ہے یا حسن سلوک کے ساتھ رخصت کر دینا ہے اور جو تم ان کو دے چکے ہو اس میں سے تم کو کچھ (بھی واپس) لینا جائز نہیں مگر یہ کہ میاں بیوی کو (اس بات کا) خوف ہو کہ خدا نے (میاں بیوی کے سلوک کی) جو حدیں ٹھہرا دی ہیں ان پر قائم نہیں رہ سکیں گے تو اس صورت میں کہ تم لوگوں کو اس بات کا خوف ہو کہ میاں بیوی اللہ کی مقرر کردہ حدوں پر قائم نہیں رہ سکیں گے اور عورت (اپنا پیچھا چھڑانے کے عوض) کچھ دیدے تو اس میں دونوں پر کچھ گناہ نہیں۔ یہ اللہ کی (قائم کی ہوئی) حدیں ہیں تو تم (ان کو توڑ کر) آگے نہ بڑھو۔ اور جو اللہ کی (مقرر کردہ) حدوں کو توڑ کر آگے بڑھ جائیں تو یہی لوگ ظالم ہیں۔ پھر اگر (تیسری بار) عورت کو طلاق دی تو اس کے بعد عورت جب تک دوسرے شوہر سے نکاح نہ کر لے (اور وہ صحبت بھی کر لے) اس کے لئے حلال نہیں ہو سکتی پھر وہ دوسرا شوہر اس کو طلاق دیدے تو دونوں (میاں بیوی) پر کچھ گناہ نہیں ہے کہ (پھر باہم) نکاح کر لیں بشرطیکہ دونوں کو امید ہو کہ اللہ کی (مقرر کردہ) حدوں کو قائم رکھ سکیں گے اور یہ اللہ کی (قائم کردہ) حدیں ہیں جن کو وہ ان لوگوں کے لیے بیان کرتا ہے جو (خانہ داری کی مصلحتوں کو) جانتے ہیں۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: "وَأَنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ، وَاتَّبَعْتُمْ إِحْدَهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا، أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا. وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا".

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورۃ نساء، پ: 4، ع: 3، آیت نمبر: 20/21، میں) اور اگر (تمہاری ایک سے زائد بیویاں ہوں) تم (ان میں سے) ایک بیوی کے بدلہ دوسری بدلنا چاہو اور تم نے ان میں سے ایک کو مال کثیر دیدیا ہو تو تم اس میں سے کچھ واپس نہ لو کیا (تمہاری غیرت جائز رکھتی ہے کہ) کسی قسم کا بہتان لگا کر اور صریح گناہ کا الزام دے کر (اپنا دیا ہوا مال) اس سے واپس لینا چاہیے اور تم اسے کیسے واپس لے سکتے ہو حالانکہ تم ایک دوسرے سے پہلو بہ پہلو چکے ہو، اور وہ تم سے پختہ عہد بھی لے چکی ہیں۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ، تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ". قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ.

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورۃ تحریم، پ: 28، ع: 1، آیت نمبر: 1/2، میں) "اے نبی (صلی اللہ علیہ

والہ وسلم) جو چیزیں اللہ نے آپ کیلئے حلال کی ہیں آپ اپنی بیویوں کی خوشنودی حاصل کرنے کیلئے (اپنے اوپر) کیوں حرام کر لیتے ہیں جس کو اللہ نے آپ کیلئے حلال فرماتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بخشنے والا اور مہربان ہے تم دونوں کیلئے) اللہ تعالیٰ نے تمہاری قسموں کو توڑ ڈالنے کا (بھی) کفارہ مقرر کر دیا ہے۔

ف: واضح ہو کہ ”تفسیرات احمدیہ“ میں لکھا ہے کہ اس آیت سے ثابت ہے کہ کسی حلال چیز کا اپنے اوپر حرام کر لینا قسم ہے اور اس پر کفارہ بھی واجب ہے۔ چنانچہ حضرت مقاتل رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بی بی ماریہ رضی اللہ عنہا کو اپنے اوپر جو حرام کر لیا تھا آپ نے کفارہ میں ایک غلام آزاد فرمایا (اھ) اور کشاف میں یوں لکھا ہے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ہر وہ حلال چیز جس کو حرام کر لیا جائے وہ قسم ہے مثلاً کھانے کو اپنے اوپر حرام کر لیا تو گویا اس نے کھانا نہ کھانے کی قسم کھائی، لونڈی کو حرام کر لیا تو گویا اس نے صحبت نہ کرنے کی قسم کھائی اور بیوی کو بغیر کسی نیت کے حرام کر لیا تو گویا اس نے ایلاء کیا (ایلاء کے احکام آگے آرہے ہیں) اور اگر ظہار کی نیت کیا تو ظہار ہوگا (ظہار کے احکام بھی آگے آرہے ہیں) اور اگر بیوی کو حرام کرتے وقت طلاق کی نیت کر لیا تو طلاق بائن واقع ہوگی اور بیوی کو حرام کرنے میں نیت کا اعتبار ہوگا یعنی دو طلاق کی نیت کرے تو دو طلاق اگر تین کی نیت کرے تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر یہ کہے کہ میں نے جھوٹی نیت کی ہے تو یہ معاملہ اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہے قانون کا اس سے تعلق نہیں اور اگر بغیر نیت کے یہ کہے کہ ہر حلال چیز مجھ پر حرام ہے تو اس کی قسم کھانے اور پانی پر ہوگی اور نیت کرنے کی صورت میں نیت کے مطابق قسم ہوگی۔ حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت ابن عباس اور حضرت ابن مسعود اور حضرت زید رضی اللہ عنہم ان تمام حضرات سے یہی مروی ہے کہ کسی حلال چیز کو اپنے اوپر حرام کر لینا قسم ہے۔ 12

خاوند سے ناراضی پر بیوی خلع لے سکتی ہے

1/4438۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ثابت بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی

بیوی نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئیں اور عرض کیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ثابت بن قیسؓ کے اخلاق اور دینداری پر عیب نہیں لگاتی ہوں اور نہ ان پر غصہ کرتی ہوں لیکن میں اسلام میں ناشکری کو پسند نہیں کرتی ہوں (یعنی میں ان کی نافرمانی سے ڈرتی ہوں اور میں ان کی کماحقہ خدمت نہیں کر سکتی اس لیے آپ مجھے ان سے علیحدہ کرادیں) رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انہوں نے تم کو (مہر میں) جو باغ دیا تھا کیا تم اس کو واپس کر دو گی؟ انہوں نے جواب دیا ہاں! تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ان کے خاوند سے) فرمایا تم باغ کو لے لو اور ان کو طلاق دیدو۔

اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

2/4439۔ اور دارقطنی اور بیہقی نے اپنی اپنی سنن میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے

روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خلع کو طلاق بائن قرار دیا ہے اور اس مسئلہ میں کئی روایتیں وارد ہیں جن کو ’درمنثور‘ اور دوسری کتابوں میں تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔

ف (1): واضح ہو کہ اس حدیث شریف میں حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ کی بیوی نے خلع کی جو خواہش کی اس کی وجہ شارحین حدیث نے یہ بتائی ہے کہ ان کی بیوی بہت خوبصورت تھیں اور ان کے مقابلہ میں ثابت بن قیس بہت بد صورت اور نہایت پست قد تھے اور اس وجہ سے ان کی بیوی میں طبعاً ناگواری پیدا ہو گئی تھی اور وہ اپنے شوہر کے ساتھ زندگی گزارنا نہیں چاہتی تھیں اس لیے ان کی بیوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں خلع کی درخواست کی اور حضور نے ان کے اور ان کی بیوی کے درمیان خلع کروادیا۔ (اشعۃ اللمعات)۔

ف (2): اس حدیث شریف سے خلع کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے کہ بیوی کو خاوند سے ناگواری ہو جائے اور کسی صورت میں وہ اپنے خاوند کے ساتھ زندگی گزارنا نہ چاہے تو وہ اپنا مہر معاف کر کے خلع حاصل کر سکتی ہے جیسا کہ ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ کی بیوی نے مہر میں دیئے ہوئے باغ کو واپس کر کے خلع حاصل کر لیا۔ 12

ف (3): واضح ہو کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صدر کی حدیث میں خلع کو طلاق بائن قرار دیا ہے اور صحابہ کرام میں حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم اور تابعین میں حضرت حسن بصری، حضرت سعید بن المسیب، حضرت عطاء، شریح، حضرت شعبی، حضرت قیسہ بن ذؤیب، حضرت مجاہد، حضرت ابوسلمہ، حضرت نخعی، حضرت زہری، حضرت ثوری، امام اوزاعی، حضرت مکحول، امام ابن ابی شیبہ، حضرت عروہ، امام مالک ان سارے حضرات نے خلع کو طلاق بائن ہی قرار دیا ہے۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول جدید بھی یہی ہے۔ البتہ امام احمد بن

حنبل اور امام اسحاق کا قول یہ ہے کہ خلع سے نکاح فسخ ہوتا ہے طلاق واقع نہیں ہوتی یہ قول حضرت ابن عباسؓ کا بھی ہے اور امام شافعیؒ کا قول قدیم بھی یہی ہے۔ اور حنفیہ کی دلیل کہ خلع سے طلاق بائن ہوتی ہے صدر کی حدیث اور دوسرے احادیث بھی ہیں (اھ) اور واضح ہو کہ خلع کے طلاق ہونے سے تین طلاق کا جو حق مرد کو حاصل ہے اس میں کمی ہو جائے گی اور خلع والی عورت کو مطلقہ عورت کی طرح عدت بھی گزارنی ہوگی البتہ خلع کے فسخ ہونے کی صورت میں طلاق کے احکام متعلق نہ ہوں گے۔ (تعلیق مجدد، عمدۃ الرعایہ 12)

خلع لینے کا ایک اور واقعہ

3/4440۔ نافع رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے اور وہ صفیہ بنت ابی عبیدہ کی ایک آزاد شدہ لونڈی سے روایت کرتے ہیں کہ صفیہ رضی اللہ عنہا نے اپنا پورا مال دے کر اپنے خاوند (حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما) سے خلع کیا تو عبداللہ بن عمر نے اس پر (اعتراض کیا اور نہ انکار کیا)۔ (اس کی روایت امام مالکؒ نے کی ہے)۔

بلا وجہ طلاق طلب کرنے والی عورت پر جنت کی خوشبو حرام ہے

4/4441۔ ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس کسی عورت نے اپنے شوہر سے بغیر کسی (معقول) عذر کے طلاق کا مطالبہ کیا تو اس پر جنت کی خوشبو حرام ہے۔

اس کی روایت امام احمد، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ اور دارمی نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک اور روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بیوی اپنے خاوند سے طلاق طلب نہ کرے جب تک وہ بالکلیہ مجبور نہ ہو جائے یعنی جب تک اس کو ایسی تکلیف نہ ہو کہ طلاق کے بغیر کوئی اور علاج نہ ہو، اور اگر مجبوری کے بغیر اگر بیوی اپنے شوہر سے طلاق طلب کرے گی تو وہ جنت کی خوشبو نہ پائے گی اور جنت کی خوشبو چالیس برس کے فاصلہ سے آتی ہے یعنی ایسی عورت جنت سے اس قدر دور رہے گی۔ (حاشیہ مشکوٰۃ)۔

منافق عورتیں کونسی ہیں

5/4442۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ شوہروں کی نافرمانی کرنے والی عورتیں اور (بے ضرورت) خلع طلب کرنے والی عورتیں ہی منافق عورتیں ہیں۔

اس کی روایت نسائی نے کی ہے۔

اللہ تعالیٰ کو طلاق ناپسند ہے

6/4443۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے پاس حلال چیزوں میں زیادہ ناپسندیدہ چیز طلاق ہے۔ (اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے)۔

ف: واضح ہو کہ نکاح کا مقصد ازدواجی زندگی میں اتفاق اور زندگی بھر اتحاد اور محبت سے زندگی بسر کرنا اور نسل انسانی میں اضافہ کرنا ہے اس لئے طلاق منع ہے۔ اس کے برخلاف اگر میاں بیوی میں کسی ایک کی طرف سے ایسی زیادتی اور ایذا رسانی ہو جس سے زندگی گزارنا دونوں کے لئے دشوار ہو جائے تو ایسی صورت میں طلاق درست ہے۔ 12

اللہ تعالیٰ کی محبوب ترین اور مبغوض ترین چیزیں

7/4444۔ معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اے معاذ! تم مخلوق الہی میں روئے زمین پر (غلاموں کو) آزاد کرنے سے بڑھ کر کوئی چیز اللہ تعالیٰ کو محبوب نہیں ہے اور روئے زمین پر اللہ تعالیٰ نے طلاق سے بڑھ کر کوئی مبغوض چیز نہیں پیدا کی۔ اس کی روایت دارقطنی نے کی ہے۔

ف: اس حدیث شریف میں ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنی مخلوقات میں غلاموں کو آزاد کرنا بیحد پسند ہے اُس لیے کہ غلام کو آزاد کرنا حقیقت میں ایک انسان کو دوسرے انسان کی غلامی سے آزاد کرنا ہے جس سے وہ اپنے رب کی بندگی کے حقوق ادا کرنے میں یکسو ہو جاتا ہے اور جس مالک نے اپنے غلام کو آزاد کیا اس کو دوزخ سے رہائی ملتی ہے، غلاموں کو آزاد کرنا اپنے جیسے انسانوں کو غلامی کے بندھن سے جو انسان کے لئے عار ہے نکالنا ہے اور غلاموں کی آزادی دوسروں پر رحمت اور شفقت ہے جو دراصل اللہ تعالیٰ کی صفت ہے، اس سے اپنے آپ کو متصف کرنا ہے۔ (مرقات 12)

وقت واحد میں تین طلاق دینے سے بیوی جدا ہوتی ہے

8/4445- مجاہد رحمہ اللہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس موجود تھا ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ اس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی ہیں، مجاہد کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ نے سکوت اختیار فرمایا تو میں نے گمان کیا کہ شاید آپ اس پر اس کی بیوی کو لوٹا دیں گے (لیکن) آپ نے فرمایا کہ تم میں ایک شخص حماقت کر بیٹھتا ہے اور پھر (میرے پاس) آتا ہے (یعنی تین طلاقیں دیدیتا ہے جس سے بیوی کو رجوع نہیں کر سکتا ہے اور میرے پاس آ کر کہتا ہے) اے ابن عباس! اے ابن عباس! (بیوی کو رجوع کر لینے کی کوئی صورت نکالے) اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے اللہ تعالیٰ ایسے شخص کے لئے راستہ نکالتا ہے اور تو اللہ تعالیٰ سے ڈرا نہیں تو میں بھی تیرے لیے کوئی راستہ نہیں نکال سکتا تو نے اپنے رب کی نافرمانی کی ہے اور تیری بیوی (تیرے تین طلاق دینے سے) تجھ سے جدا ہو گئی۔

اس کی روایت ابو داؤد نے اپنی سنن میں صحیح سند کے ساتھ کی ہے۔

9/4446- اور ابن ابی شیبہ اور دارقطنی کی ایک روایت میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما

سے اس طرح مروی ہے، انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کیا فرماتے ہیں اگر میں نے (وقت واحد میں) بیوی کو تین طلاقیں دیدیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس صورت میں تو نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور تیری بیوی تجھ سے جدا ہو گئی۔

10/4447۔ اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے مالک بن حارث سے روایت کی ہے کہ ایک شخص حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میرے چچا نے اپنی بیوی کو (وقت واحد میں) تین طلاقیں دیدی ہیں تو (یہ سن کر) حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ تیرے چچا نے (وقت واحد میں تین طلاق دے کر) اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی اور گنہگار ہوا اور شیطان کی اطاعت کی اور (بیوی کے رجوع کرنے کا) اس نے کوئی راستہ نہ چھوڑا۔

11/4448۔ اور نسائی نے محمود بن لبید رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ایسے شخص کے بارے میں اطلاع دی گئی جس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں ایک ساتھ (ایک ہی وقت میں) دیدی تھیں۔ آپ (یہ سن کر) غضبناک ہو کر کھڑے ہو گئے پھر ارشاد فرمایا کیا اللہ تعالیٰ کی کتاب سے کھیلا جا رہا ہے جبکہ میں تمہارے درمیان موجود ہوں یہاں تک کہ (حاضرین میں سے) ایک صاحب کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا میں اس کو قتل نہ کر دوں؟۔

12/4449۔ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں اس طرح ہے کہ ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے عرض کیا کہ میں نے اپنی بیوی کو ایک سو طلاق دیدی ہیں (میرے اس عمل پر) آپ کیا فرماتے ہیں تو (یہ سن کر) حضرت ابن عباس نے فرمایا: تیری بیوی

تین طلاق سے تو مطلقہ ہوگئی اور (بقیہ) 97 سے تو نے اللہ تعالیٰ کی آیت (یعنی احکام) کا مذاق اڑایا ہے۔

ف: واضح ہو کہ تابعین میں جمہور علماء اور بعد میں آنے والے فقہا جیسے امام اوزاعی، امام نخعی، امام ثوری، امام ابوحنیفہ اور آپ کے اصحاب امام احمد اور آپ کے اصحاب امام اسحاق، امام ابو ثور اور امام ابو عبید اور دیگر فقہا اس بات پر متفق ہیں کہ جس کسی نے اپنی بیوی کو تین طلاق ایک ہی وقت میں دیدے۔ تو تین طلاق واقع ہو جائیں گے۔ (مرقات 12)۔

حیض کی حالت میں طلاق دینے کا ایک واقعہ

13/4450۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنی ایک بیوی کو حیض میں طلاق دیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (ابن عمر کی اس حرکت پر) ناراض ہوئے اور فرمایا کہ وہ اپنی بیوی کو رجوع کر لیں پھر اس کو اپنے پاس طہر تک روکے رکھیں پھر وہ جب (دوسرے) حیض کے بعد پاک ہو جائے اور یہ چاہیں تو اس کو طہر کی حالت میں صحبت کرنے سے پہلے طلاق دیں (تاکہ وہ اپنی عدت پوری کر لے) اور یہ وہی عدت سے جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ عورتوں کو (طہر کی حالت میں طلاق دیں) تاکہ وہ اپنی عدت پوری کر سکیں۔

اس کی روایت مسلم اور بخاری نے متفقہ طور پر کی ہے۔

14/4451۔ اور بخاری اور مسلم کی ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر کو فرمایا تم ان کو (یعنی ابن عمر کو) حکم دو کہ وہ اپنی بیوی کو رجوع کر لیں پھر اس کو طہر کی حالت میں طلاق دیں یا (حاملہ ہو جائے تو) حمل کی حالت میں طلاق دیں۔

وہ شرط جو معاہدہ یا معاملہ سے پہلے عائد کی جائے معاملہ
اور معاہدہ کے بعد نافذ ہو جائے گی

15/4452۔ مالک بن مُجَبَّر رحمۃ اللہ علیہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے

روایت کرتے ہیں حضرت ابن عمر فرمایا کرتے تھے کہ جب کوئی آدمی یہ کہے کہ اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو اس پر طلاق ہو جائے گی تو ایسی صورت میں وہ اس عورت سے نکاح کر لے تو اس پر طلاق واقع ہو جائے گی اور طلاق اس کے قول کے مطابق واقع ہوگی (یعنی) اگر وہ ایک طلاق دے تو ایک، یا دو طلاق دے تو دو یا تین طلاق دے تو تین طلاقیں واقع ہوں گی۔

اس کی روایت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مؤطا میں کی ہے۔

16/4453۔ اور عبدالرزاق نے معمر سے اور انہوں نے زہری سے روایت کی ہے

انہوں نے کہا کہ کوئی شخص یوں کہے کہ ہر وہ عورت جس سے میں نکاح کروں اس پر طلاق ہے اور ہر وہ باندی جس کو میں خریدوں پس وہ آزاد ہے تو یہ (دونوں باتیں) اس کے قول کے مطابق واقع ہو جائیں گے (یہ سن کر) معمر نے زہری سے کہا (آپ تو یوں کہہ رہے ہیں) اور کیا یہ روایت صحیح نہیں ہے کہ نکاح سے پہلے طلاق نہیں اور مالک ہونے کے بعد ہی (غلام باندی) آزاد ہوں گے۔ تو زہری نے جواب دیا (تم نے جو روایت سنائی ہے) اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص یوں کہے کہ فلاں شخص کی بیوی کو طلاق دیتا ہوں اور فلاں شخص کے غلام کو آزاد کرتا ہوں (تو کیا ایسی طلاق واقع ہوگی اور ایسا غلام آزاد ہوگا) اور ابوبکر رازی نے زہری سے بیان کیا ہے کہ

لاطلاق قبل النکاح (یعنی نکاح سے پہلے طلاق نہیں) ایسے شخص سے متعلق ہے جس کو کسی شخص کے بارے میں کہا جائے کہ اس نے فلاں عورت سے نکاح کیا ہے تو وہ کہہ دے کہ اس کو طلاق ہے تو اس کے اس قول کا کوئی اثر نہیں ہاں اگر کوئی شخص یوں کہے کہ اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو اس پر طلاق ہے تو گویا اس نے نکاح کے ساتھ ہی طلاق دیدیا۔

17/4454۔ اور ابن ابی شیبہ نے سالم، قاسم بن محمد، عمر بن عبدالعزیز، شععی، نخعی، زہری، اسود، ابوبکر بن عمرو بن حزم، ابوبکر بن عبدالرحمن، عبداللہ بن عبدالرحمن اور مکحول شامی ان سارے حضرات سے روایت کی ہے کہ کوئی شخص یوں کہے کہ اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو اس پر طلاق ہے یا جس دن میں نکاح کروں گا اسی دن طلاق ہوگی یا (یوں کہے) کہ ہر وہ عورت جس سے میں نکاح کروں اس پر طلاق ہوگی تو ایسے شخص کے بارے میں ان سب حضرات نے کہا ہے کہ ایسے شخص کے قول کے مطابق طلاق واقع ہو جائے گی اور بعض روایتوں میں یوں ہے کہ ایسا کہنا درست ہے۔

ف: مذکورہ بالا روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو اس پر طلاق ہے۔ یہ قول اس وجہ سے درست ہے کہ اس میں سَبَبِ تِلْک کی طرف طلاق کی نسبت ہے اس لیے جب نکاح ہوگا تو طلاق واقع ہو جائے گا۔ 12 (ماخوذ از: تعلیق مجدد، عمدة الرعایہ 12)

طلاق کنایہ میں نیت کا اعتبار ہے

18/4455۔ رکانہ بن عبدیزید رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی سُہَیْمَہ کو طلاق بتہ دیدی

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر آپ) کو اس واقعہ کی خبر دی اور عرض کیا خدا کی قسم میں نے (اس طلاق سے) ایک ہی طلاق کی نیت کی ہے۔ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ والہ وسلم نے ان سے دریافت کیا بخدا! کیا تم نے ایک ہی کی نیت کی تھی؟ تو رکنا نہ نے عرض کیا خدا کی قسم میں نے ایک ہی کی نیت کی ہے! تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ان کی بیوی کو ان کی طرف لوٹا دیا پھر انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں دوسری طلاق دی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت میں تیسری طلاق دی۔

اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے اور ترمذی، ابن ماجہ اور دارمی نے بھی اس کی روایت کی ہے مگر ان حضرات نے دوسری اور تیسری طلاق کا ذکر نہیں کیا ہے۔ اور ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکنا نہ پر ان کی بیوی کو لوٹایا تھا وہ نکاح کی تجدید کے ساتھ تھا اور اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جس کو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الاثار میں حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے کی ہے کہ طلاق ایسے الفاظ سے دی جائے جس میں کنایہ اور اشارہ ہو جیسے خلیہ (تو نکاح سے خالی ہوگئی) اور بریہ (تو نکاح سے بری ہوگئی) کہا جائے یا طلاق بائن دیدی یا طلاق بتہ دی تو ان تمام صورتوں میں طلاق دینے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا اگر اس نے تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہو جائیں گے اور اس نے ایک طلاق بائن کی نیت کی ہو تو ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر اس نے طلاق کی نیت نہ کی ہو تو کوئی بھی طلاق واقع نہ ہوگی۔

طلاق بتہ سے کیا مراد ہے

ف: واضح ہو کہ اس حدیث شریف میں ”طلاق البتہ“ کا ذکر ہے بتہ لفظ ”بَتَّ“ سے ماخوذ ہے اور بَتَّ کے معنی کاٹنے کے ہیں اور طلاق میں بتہ کنایہ کے طور پر استعمال ہوتا ہے جس سے مراد نکاح کا منقطع کرنا یا الفت کا منقطع کرنا ہوتا ہے۔ اس لیے بتہ کے لفظ سے طلاق دی جائے تو طلاق دینے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا۔ (رد المحتار - 12)

ہنسی مذاق میں جو نکاح ہو یا طلاق ہو یا رجوع ہو

یہ سب باتیں نافذ ہو جائیں گی

19/4456 - ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا ہے کہ تین باتیں ایسی ہیں کہ جن کا سچ تو سچ ہی ہے اور ان کا مذاق بھی سچ

ہے۔ (1) نکاح (2) طلاق (3) رجوع کرنا (اس کی روایت ترمذی اور ابوداؤد نے کی ہے)

ف: حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لمعات“ میں فرمایا ہے کہ جس کسی نے نکاح

کیا یا طلاق دی یا مطلقہ سے رجوع کیا اور کہا کہ میں نے یہ باتیں بطور مذاق کے کی تھیں اور میرا مقصود ایسا نہ تھا تو اس کا

یہ قول معتبر نہ ہوگا بلکہ طلاق واقع ہو جائے گی، نکاح منعقد ہو جائے گا اور رجوع بھی درست ہوگا۔ اور یہی حکم دوسرے

معاملات جیسے خرید و فروخت اور ہبہ وغیرہ میں نافذ ہوگا اور حدیث شریف میں ان تینوں چیزوں کا ذکر بطور خاص اس

لیے ارشاد ہوا کہ ان باتوں کا اہتمام ظاہر ہو اور ”عالمگیر“ میں کہا ہے کہ مذاق سے طلاق دینے والے کی طلاق واقع

ہو جائے گی جیسا کہ درمختار میں صراحت ہے۔ 12

جبر یہ طلاق واقع ہو جاتی ہے

20/4457 - صفوان بن عمر طائی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک عورت کو اپنے شوہر

سے بغض تھا (ایک دفعہ) اس کو سوتا ہوا پا کر ایک چھری لی اور اس کے سینے پر بیٹھ گئی اور اس

کو ہلایا اور کہا یا تو مجھے تین طلاق دے یا پھر میں تجھے ذبح کر دیتی ہوں! اس کے (شوہر) نے اس

کو اللہ کی قسم دی (کہ تو ایسا نہ کر) بیوی نے انکار کیا (جس پر شوہر نے) اس کو تین طلاقیں دیدی پھر

وہ شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنے اس (طلاق دینے) کے بارے

میں دریافت کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طلاق دینے کے بعد فسخ نہیں (یعنی تمہاری

طلاق نافذ ہوگئی۔)

اس کی روایت امام محمد رحمۃ اللہ نے اپنی سند سے بیان کی ہے

21/4458۔ اور عبدالرزاق نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ

انہوں نے مَکْرَہ یا جبر یا زبردستی سے طلاق دی جائے تو اس کو جائز قرار دیا ہے۔ 12

نیم پاگل اور مجنون کی طلاق واقع نہ ہوگی

22/4459۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے

ارشاد فرمایا ہے کہ ہر طلاق واقع ہو جاتی ہے سوائے اس کی طلاق کے جو نیم پاگل ہو یا جس پر جنون غالب ہو۔ (اس کی روایت ترمذی نے کی)۔

وہ تین لوگ جن کا طلاق اور دوسری باتوں میں اعتبار نہیں

23/4460۔ امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ تین آدمیوں سے قلم اٹھالیا گیا ہے (یعنی ان کے قول و فعل کا اعتبار نہ ہوگا اور نہ ان پر مواخذہ ہوگا) ایک سونے والا یہاں تک بیدار ہو جائے دوسرے بچہ یہاں تک کہ بالغ ہو جائے، تیسرے نیم پاگل یہاں تک اس کو ہوش آجائے (یعنی اس حالت میں ان سے جو امور صادر ہوں وہ معاف ہیں ان کا اعتبار نہ ہوگا)۔ (اس حدیث کی روایت ترمذی اور ابوداؤد نے کی ہے)۔

24/4461۔ اور دارمی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور ابن ماجہ نے حضرت علی

رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا دونوں سے روایت کی ہے۔ (

ف: اس حدیث شریف کی روشنی میں فتح القدیر میں لکھا ہے کہ بچہ کی دی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوگی اگرچہ وہ

عقل مند ہو اور مجنون اور سونے والے کی طلاق بھی واقع نہ ہوگی۔ 12

نشہ کی حالت میں دی ہوئی طلاق واقع ہو جاتی ہے

25/4462۔ سعید بن المسیب اور سلیمان بن یسار رحمۃ اللہ علیہما سے روایت

ہے ان دونوں حضرات سے نشہ کی حالت میں طلاق دینے والے کے بارے میں دریافت کیا گیا تو ان دونوں نے فرمایا کہ اگر کوئی نشہ کی حالت میں طلاق دے تو وہ واقع ہو جائے گی۔ (اس کی روایت امام مالکؒ نے کی ہے)

ف: واضح ہو کہ نشہ کی حالت میں طلاق اس وقت واقع ہوتی ہے جبکہ عقل اور سمجھ باقی ہو اس کے برخلاف کسی نے شراب اس قدر پی لی کہ اس کو سرکا درد ہوا اور وہ بیہوش ہو گیا اور اس نے بیہوشی میں طلاق دیدیا تو ایسی طلاق واقع نہ ہوگی۔ (ماخوذ از: ہدایہ، فتح القدیر)۔

باندی کے لیے صرف دو طلاقیں ہیں

26/4463۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ باندی کیلئے دو طلاقیں ہیں اور اس کی عدت بھی دو حیض ہیں۔

(اس کی روایت ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ اور دارمی نے کی ہے)

شوہر کا بیوی کو طلاق کا اختیار دینا

27/4464۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ہم کو اختیار دیا ہے (کہ یا تو ہم دنیا اور اس کی زینت کو اختیار کریں یا اللہ تعالیٰ کو اور اس کے رسول کو اختیار کریں) تو ہم نے اللہ اور اس کے رسول کو اختیار کیا تو آپ نے ہم پر کسی قسم (کی طلاق کو) شمار نہ کیا۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

28/4465۔ اور عبدالرزاق نے جابر بن عبداللہ سے روایت کی ہے کہ حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ جب آدمی اپنی بیوی کو (ایک مجلس میں طلاق کا) اختیار دیدے اور بیوی نے اس مجلس میں اپنے اختیار کو استعمال نہیں کیا تو (مجلس ختم ہو جانے کے بعد) اس کو (طلاق لینے کا) اختیار باقی نہیں رہے گا۔

29/4466۔ اور طبرانی نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے

30/4467۔ اور ابن ابی شیبہ نے حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما سے اسی طرح

روایت کی ہے۔

اور ترمذی نے کہا ہے کہ

31/4468۔ حضرت عمر اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ (شوہر کی

طرف سے طلاق کا اختیار ملنے پر) بیوی اپنے نفس کو اختیار کر لے تو ایک طلاق بائن واقع ہو جاتی ہے۔

ف: واضح ہو کہ حدیث شریف میں شوہر کی طرف سے بیوی کو طلاق کے اختیار دینے کا ذکر ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص خود بخود اپنی زبان سے طلاق کا لفظ نہیں کہتا ہے بلکہ بیوی سے کہتا ہے کہ تمہیں اختیار ہے چاہو تو تم اپنے نفس کو اختیار کر لو اور اپنے آپ کو طلاق دیدو اور اگر چاہو تو مجھے یعنی خاوند کو اختیار کر لو اور طلاق مت لو تو اگر بیوی نے اسی مجلس میں یہ کہا کہ میں نے اپنے کو اختیار کر لیا تو اس سے ایک بائن طلاق پڑ جاتی ہے اور اگر اس نے اپنے خاوند کو اختیار کیا تو طلاق نہیں پڑے گی اور اگر مجلس ختم ہو جائے اور بیوی نے اپنے اختیار کو استعمال نہیں کیا تو بیوی کا یہ اختیار باقی نہیں رہے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کو اختیار دیا تھا تو ازواج مطہرات نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار کیا تو طلاق نہیں واقع ہوئی۔ 12

شوہر کا بیوی کو اپنے لیے حرام کر لینا قسم ہے

32/4469۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہی وہ فرماتے ہیں کہ جب آدمی اپنی بیوی

کو اپنے اوپر حرام کر لے تو یہ قسم ہوگی اور ایسے شخص کو اس کا کفارہ ادا کرنا ہوگا۔ حضرت ابن عباسؓ نے یہ بھی فرمایا کہ تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی پیروی اس بارے میں اچھی ہے۔ (اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔)

ف: واضح ہو کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی سے کہے کہ تو مجھ پر حرام ہے اور نیت طلاق کی کرے تو طلاق واقع ہوگی اور اگر ظہار کی نیت کرے تو ظہار ہوگا (جس کا بیان آگے آ رہا ہے) اور اگر حرام کر لینے کی نیت کرے تو قسم ہوگی اور قسم توڑنے کی وجہ سے اس کو کفارہ دینا ہوگا اور قسم کا کفارہ دس مسکینوں کا کھانا کھلانا یا ان کو کپڑا پہنانا یا ایک غلام کا آزاد کرنا ہے۔ اور اگر کوئی شخص کسی حلال چیز کو اپنے اوپر حرام کر لے تو وہ چیز اس پر حرام نہیں ہوگی بلکہ وہ بھی قسم ہوگی اور قسم توڑنے پر کفارہ دینا ہوگا۔ 12

(مزید تفصیل اسی باب کے مقدمہ میں صفحہ 397 پر دیکھ لی جائے۔ 12)

حلال چیزوں کو اپنے اوپر حرام کر لینا قسم ہے

33/4470۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک باندی تھی جس سے آپ صحبت فرماتے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کو یہ ناگوار رہتا یہاں تک کہ آپ نے اس باندی کو اپنے اوپر حرام کر لیا اور اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

(سورہ نساء، پ: 4، ع: 3، آیت نمبر: 20/21، میں) (سورہ نساء، پ: 4، ع: 3، آیت نمبر: 20/21، میں) ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ، تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ“۔ (سورہ تحریم پ: 28، ع: 1، آیت نمبر: 1) اے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے آپ کیلئے حلال کیں ہیں، آپ اپنی بیویوں کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے کیوں حرام کیا، اللہ تعالیٰ بخشنے والے مہربان ہیں۔ اس کی روایت نسائی نے کی ہے۔

34/4471 - اور عبدالرزاق نے اس کی روایت قتادہ سے کی ہے کہ حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ”حرمھا“ کا لفظ جو فرمائے وہ قسم تھی۔

دوسری حدیث

35/4472 - ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم (اپنی بیوی) زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے ہاں (تشریف لیجاتے تو) کچھ دیر ٹھہر جاتے اور آپ کے پاس شہد نوش فرماتے (ام المؤمنین فرماتی ہیں کہ) میں نے اور بی بی حفصہ نے آپس میں مشورہ کیا اور یہ طے کر لیا کہ ہم دونوں میں سے جس کے پاس بھی تشریف لائیں تو وہ یوں کہے کہ (یا رسول اللہ) آپ کے (دہن مبارک) سے مغفیر کی بو آتی ہے تو کیا آپ نے مغفیر کھایا ہے؟ (اس کے بعد) نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم دونوں میں سے کسی ایک کے پاس تشریف لائے تو اس نے یہی کہا (یعنی طے شدہ بات کو دہرایا گیا) (یہ سن کر) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا نہیں بلکہ میں نے بی بی زینب بنت جحش کے پاس شہد پیا ہے۔ (اور اگر تم کو شہد پینے سے بدبو آ رہی ہے) تو آئندہ نہیں پیو گے گا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“۔ (اس آیت کی روایت بخاری نے کی ہے)۔

ف: حدیث شریف میں مغفیر کا لفظ مذکور ہے مغفیر یا مغفیر ایک پھل ہے جس کا مغز گوند ہے۔

(12/155) بَابُ الْمُطْلَقَةِ ثَلَاثًا وَالْإِيلَاءِ وَالظَّهَارِ

(تین طلاق، ایلاء اور ظہار کا بیان)

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ: "فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ، فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ، وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ".

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے (سورہ بقرہ، پ: 2، ع: 28، آیت نمبر: 230، میں) ”پھر اگر (شوہر نے تیسری بار) عورت کو طلاق دیدی تو اس کے بعد عورت جب تک دوسرے شوہر سے نکاح نہ کر لے (اور وہ صحبت بھی کرے) اس کے لئے حلال نہیں ہو سکتی پھر وہ دوسرا شوہر اس کو طلاق دیدے تو دونوں (میاں بیوی) پر کچھ گناہ نہیں ہے کہ (پھر باہم) نکاح کر لیں بشرطیکہ دونوں کو امید ہو کہ اللہ تعالیٰ کی (مقرر کردہ) حدوں کو قائم رکھ سکیں گے اور یہ اللہ تعالیٰ کی (قائم کردہ) حدیں ہیں جن کو وہ ان لوگوں کیلئے بیان کرتا ہے جو (خانہ داری کی مصلحتوں کو) جانتے ہیں۔“

ف: واضح ہو کہ عورت تیسری طلاق واقع ہونے کے بعد وہ پہلے شوہر سے دوبارہ نکاح نہیں کر سکتی یہاں تک کہ دوسرے شوہر سے نکاح کرے اور دوسرا شوہر صحبت بھی کرے اگر دوسرا شوہر عنین (نامرد) ہو تو پھر عورت تیسرے شوہر سے نکاح کرے اور وہ صحبت بھی کرے اس کے بعد ہی عورت اپنے پہلے شوہر سے دوبارہ نکاح کر سکتی ہے۔ بہر حال دوسرے یا تیسرے شوہر سے جب تک صحبت اور جماع نہ ہو عورت پہلے شوہر کیلئے حلال نہیں۔ (تفسیرات احمدیہ 12)

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: "لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ، فَإِنْ فَاتُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ. وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ".

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے (سورہ بقرہ، پ: 2، ع: 28، آیت نمبر: 226/227، میں) ”اور وہ لوگ جو اپنی بیویوں سے ایلاء کرتے ہیں یعنی بیویوں سے صحبت نہ کرنے کی قسم کھا لیتے ہیں تو ان کو چار مہینہ کی مہلت ہے پھر اگر وہ (اس مدت میں) رجوع کر لیں تو بیشک اللہ تعالیٰ سننے والا اور جاننے والا ہے۔“

ف: واضح ہو کہ زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا یہ معمول تھا کہ اپنی بیویوں سے مال طلب کرتے اگر وہ دینے سے

انکار کرتیں تو ایک سال یا دو سال تیں سال یا اس سے زیادہ عرصہ ان کے پاس نہ جاتے اور صحبت نہ کرنے کی قسم کھا لیتے تھے اور بیوی کو پریشان حال چھوڑ دیتے، اسلام نے اس ظلم کو مٹایا اور ایسی قسم کھانے والوں کے لئے چار مہینہ کی مدت مقرر فرمادی کہ ایسی صورت میں چار ماہ انتظار کی مہلت ہے اس عرصہ میں خوب سوچ سمجھ لے کہ عورت کو چھوڑنا اس کے لئے بہتر ہے یا رکھنا، اگر رکھنا بہتر سمجھے اور اس مدت کے اندر رجوع کر لے تو نکاح باقی رہے گا اور قسم کا کفارہ لازم ہوگا اور اگر اس مدت میں رجوع نہ کیا اور قسم نہ توڑی تو عورت نکاح سے باہر ہوگئی اور اس پر طلاق بائن واقع ہوگئی۔ اگر مرد صحبت پر قادر نہ ہو تو رجوع صحبت ہی سے ہوگا، اگر کسی وجہ سے قدرت نہ ہو تو بعد قدرت صحبت کا وعدہ رجوع ہے۔ (تفسیرات احمدیہ 12)

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا، ذَلِكَ تُوعَظُونَ بِهِ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ. فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا، فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا، ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ، وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ“.

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ مجادلہ، پ: 28، ع: 1، آیت نمبر: 4/3) اور وہ لوگ جو اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں (یعنی یوں کہتے ہیں کہ تیری پیٹھ میری ماں کی پیٹھ کی جیسی ہے) اور کبھی ہوئی بات کی تلافی کرنی چاہتے ہیں تو ان پر لازم ہے کہ ایک غلام یا باندی آزاد کریں قبل اس کے کہ میاں بیوی ایک دوسرے کو ہاتھ لگائیں (مسلمانو!) تم کو یہ نصیحت کی جاتی ہے (تا کہ تم اس پر کاربند رہو) اور جو کچھ بھی تم کرتے ہو اللہ تعالیٰ کو اس کی (سب) خبر ہے۔ پھر جس کو (غلام یا باندی) میسر نہ ہو تو ایک دوسرے کو ہاتھ لگانے سے پہلے (مرد) لگاتار دو مہینہ کے روزے (رکھے) پھر (بوڑھا پے یا بیماری یا کسی اور وجہ سے) روزے بھی نہ ہو سکیں تو ساٹھ (60) مسکینوں کو (پیٹ بھر کے دو وقت) کھانا کھلائے یہ (حکم) اس لیے (دیا جاتا ہے) کہ تم لوگ اللہ اور اس کے رسول پر (پورا پورا) ایمان لے آؤ اور یہ اللہ تعالیٰ کی باندھی ہوئی حدیں ہیں اور جو لوگ منکر ہیں ان کو دردناک عذاب ہے۔“

ف: واضح ہو کہ ظہار یہ ہے کہ اپنی بیوی کو محرمات نسبی یا رضاعی کے کسی ایسے عضو سے تشبیہ دی جائے جس کو دیکھنا حرام ہے مثلاً بیوی سے کہے کہ تو مجھ پر میری ماں کی پشت کی مثل ہے یا یوں کہے کہ تیرا سر یا تیرا نصف بدن میری ماں کی پیٹھ یا پیٹ یا اس کی ران کے مثل ہے یا میری بہن یا چھوٹی یا دودھ پلانے والی کی پیٹھ یا پیٹ کے مثل ہے۔ تو ایسا کہنا ظہار کہلاتا ہے۔

ظہار کے بعض مسائل مندرجہ ذیل ہیں

(1) چونکہ آیت شریف میں ”نسائهم“ (بیویوں) کا ذکر ہے اس لیے باندی سے ظہار نہیں ہوگا۔ اس لیے باندی کو محرمات سے تشبیہ دے تو ظہار نہیں ہوگا۔

(2) کفارہ میں غلام باندی آزاد کرنے کا جو حکم ہے اس میں حکم عام ہے یعنی کفارہ میں غلام مومن ہو یا ہو کا فر، صغیر ہو یا کبیر، مرد ہو یا عورت سب جائز ہے۔

(3) کفارہ میں غلام یا باندی آزاد کی جائے یا روزے رکھے جائیں تو کفارہ دینے سے قبل صحبت اور اس کے محرمات سب حرام ہیں۔

(4) کفارہ میں اگر روزے رکھے جائیں تو متصل روزے اس طرح رکھے جائیں کہ ان دو مہینوں کے درمیان رمضان نہ آئے نہ ان پانچ دنوں (دو عیدین اور ذوالحجہ کی 11، 12، اور 13) میں سے کوئی دن آئے جن کا روزہ ممنوع ہے اور نہ کسی عذر سے یا بغیر عذر کے درمیان سے کوئی روزہ چھوڑا جائے اگر ایسا ہوا تو از سر نو روزے رکھنے پڑیں گے اور یہ بھی ضروری ہے کہ روزوں کے ذریعہ کفارہ دیا جا رہا ہو تو روزے صحبت یا اس کے محرمات سے پہلے ہوں اور جب تک یہ روزے پورے نہ ہوں خاوند بیوی میں سے کوئی کسی کو ہاتھ نہ لگائے۔ اگر کفارہ میں مسکینوں کو کھانا کھلایا جائے تو ساٹھ مسکینوں کو صبح و شام دونوں وقت پیٹ بھر کر کھلایا جائے اور کھانا کھلانے کے کفارہ میں شرط نہیں کہ ایک دوسرے کو ہاتھ لگانے سے قبل ہو حتیٰ کہ اگر کھانا کھلانے کے درمیان میں شوہر اور بیوی میں قربت واقع ہو جائے تو نیا کفارہ لازم نہ ہوگا۔ (تفسیرات احمدیہ)۔

حلالہ میں جماع شرط ہے

1/4473۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، فرماتی ہیں کہ رفاعہ قرظی کی بیوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اقدس حاضر ہو کر عرض کی کہ میں رفاعہ کی بیوی تھی، انہوں نے مجھے طلاق دیا اور تین طلاق دیا۔ ان کے بعد میں نے عبدالرحمن بن الزبیر سے عقد کیا اور ان کا آلہ تناسل تو کپڑے کا پھنہ ہے (یعنی وہ جماع نہیں کر سکتے) اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت کیا: کیا تم (اپنے پہلے خاوند) رفاعہ کے پاس واپس جانا چاہتی

ہو؟ تو اس نے کہا: ہاں! تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں (جاسکتی) یہاں تک کہ تم اس سے جماع کا مزہ نہ چکھو اور وہ تم سے جماع کی لذت حاصل نہ کرے۔ (اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے)

حلالہ کے جواز کی شرط

ف: واضح ہو کہ حلالہ میں دوسرا شوہر دخول سے پہلے مر جائے یا دخول سے پہلے طلاق دیدے تو اس صورت میں بیوی پہلے شوہر کے لئے حلال نہیں؛ یہاں تک کہ وہ تیسرے شوہر سے عقد کرے اور پھر دخول بھی ہو پھر وہ طلاق دے اور عدت گزرے تو ان سارے مرحلوں کے بعد عورت پہلے شوہر کے لئے حلال ہوگی۔ (ماخوذ از: عمدة الرعاۃ - 12)

حلالہ کرنے والے اور حلالہ کرانے والے پر لعنت ہے

2/4474- عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حلالہ کرنے والے اور حلالہ کرانے والے پر لعنت فرمائی ہے۔ اس کی روایت دارمی نے کی ہے۔

3/4475- اور ابن ماجہ نے اس کی روایت حضرت علی اور حضرت ابن عباس اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہم سے کی ہے۔

حلالہ کے بعد پہلے شوہر کا عقد ثانی کے بعد طلاق دینے کا بیان

4/4476- اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الآثار میں سعید بن جبیر رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں عبداللہ بن عتبہ بن مسعود رضی اللہ عنہم کی خدمت میں بیٹھا تھا ایک اعرابی آپ کے پاس حاضر ہوا اور دریافت کیا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو ایک طلاق یا دو طلاقیں دیں پھر اس کی عدت گزر گئی اور اس عورت نے دوسرے شوہر سے عقد کیا اور اس نے صحبت بھی کی پھر دوسرا شوہر مر گیا یا اس نے طلاق دیدی پھر عدت گزر گئی۔ اس کے بعد پہلے شوہر کا ارادہ

ہے کہ اپنی (قدیم) بیوی سے پھر نکاح کرے تو بتائے کہ وہ اس (عورت کو عقد ثانی کے بعد شوہر) کو کتنے طلاق کا حق ہوگا؟ یہ سن کر حضرت عبداللہ بن عتبہ بن مسعود حضرت ابن عباسؓ کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا کہ اس مسئلہ میں آپ کیا فرماتے ہیں؟ تو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ دوسرا شوہر ایک طلاق، دو طلاق یا تین طلاق کو ختم کر دیتا ہے۔ (یعنی سابقہ دی ہوئی طلاقوں کا اعتبار نہ ہوگا بلکہ اس کو از سر نو تین طلاق کا حق ہوگا) اور (حضرت عبداللہ بن عتبہ نے سائل سے کہا کہ) تم ابن عمرؓ سے بھی (اس بارے میں) دریافت کرو۔ سائل کا بیان ہے کہ میں حضرت ابن عمرؓ سے ملا اور یہ مسئلہ دریافت کیا تو انہوں نے بھی حضرت ابن عباسؓ ہی کے قول کے مطابق ہی کہا۔

5/4477۔ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مؤطا میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے امیر المومنین حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے فتویٰ طلب کیا ایک ایسے شخص کے بارے میں جس نے اپنی بیوی کو ایک طلاق یا دو طلاق دی ہو پھر اس کو چھوڑ دیا یہاں تک کہ وہ (عدت گزار کر دوسرے شوہر کے لئے حلال ہو جائے پھر وہ عورت دوسرے شوہر سے نکاح کرے پھر یہ (دوسرا شوہر) مر جائے یا اس کو طلاق دیدے (پھر عدت گزارنے کے بعد) وہ اپنے پہلے شوہر کے ساتھ نکاح کرے تو اس کو کتنے طلاق کا حق ہوگا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اس عورت کو جتنے طلاق باقی رہ گئے ہیں (یعنی ایک یا دو) اتنے ہی طلاق باقی رہیں گے۔ (یعنی پہلے شوہر کو عقد ثانی کی وجہ سے از سر نو تین طلاق کا حق نہیں ملے گا بلکہ گزشتہ جتنی طلاقیں دی تھیں وہ شمار کر لی جائیں گی اور باقی طلاقوں کا اس کو حق رہے گا اگر ایک طلاق دی تھی تو دو کا حق اور اگر دو طلاق دی تھیں تو ایک کا حق باقی رہے گا۔

ایلاء طلاق بائن کب ہو جاتا ہے؟

6/4478۔ امیر المومنین حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت

زید بن ثابت، حضرت ابن عمر، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت ہے ان سب حضرات نے فرمایا ہے کہ ایلاء کے بعد چار مہینے رجوع اور جماع کے بغیر گزر جائیں تو طلاق بائن واقع ہو جائے گی اور عورت کو اپنی ذات کے بارے میں حق حاصل ہوگا کہ عدت گزرنے کے بعد اگر وہ چاہے تو دوسرا عقد کر سکتی ہے۔

اس حدیث کی روایت بیہقی اور عبدالرزاق نے کی ہے۔

7/4479۔ اور امام محمد رحمہ اللہ نے اپنی موطا میں کہا ہے کہ امیر المومنین عمر بن خطاب، امیر المومنین حضرت عثمان بن عفان، حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم سے ہم کو یہ روایت پہونچی ہے ان سب حضرات نے فرمایا ہے کہ جب کوئی آدمی اپنی بیوی سے ایلاء کرے اور (رجوع اور صحبت کے بغیر چار ماہ کی مدت گزر جائے تو اس پر طلاق بائن واقع ہو جائے گی) اور اس طرح بغیر رجوع اور صحبت کے چار ماہ کا گزر جانا ایک قسم کا خطاب ہے (بیوی سے جدائی کا چنانچہ) یہ سب حضرات چار ماہ گزر جانے کے بعد جدائی کے لئے کسی اور وقفہ کو مناسب نہیں سمجھتے تھے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس آیت ”لِّلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِن نِّسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ ، فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ، وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ“ (سورہ بقرہ، پ: 2، ع: 28، آیت نمبر: 226/227) میں فرمایا ہے کہ فاءو کا لفظ جو ارشاد ہوا ہے اس کے معنی جماع کے ہیں یعنی ایلاء کے بعد شوہر چار ماہ کے اندر صحبت کرے (تو اس کو کفارہ دینا ہوگا) اور طلاق کا ارادہ اس وقت ہوگا جب کہ (بغیر رجوع اور صحبت کے) چار مہینے گزر جائیں تو طلاق بائن واقع ہو جائے گی اور پھر (جدائی کیلئے) کسی اور وقفہ کی ضرورت نہیں ہوگی اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما قرآن کی تفسیر میں بہت بڑے عالم ہیں۔

8/4480۔ اور بیہقی اور عبدالرزاق کی ایک روایت میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس طرح مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جب آدمی اپنی بیوی سے ایلاء کرے اور اس پر چار ماہ گزر جائیں تو اس پر طلاق بائن واقع ہو جائے گی اور وہ تین حیض بطور عدت کے گزارے گی۔ (تا کہ وہ دوسرے شوہر سے عقد کر سکے)۔

ف: واضح ہو کہ ایلاء کی دو قسمیں ہیں (1) ایک بغیر قسم کے (2) قسم کے ساتھ۔ اگر ایلاء بغیر قسم کے ہو اور چار ماہ کے اندر رجوع کر کے صحبت کر لی جائے تو یہ رجوع درست ہے اس پر کسی قسم کا کفارہ لازم نہیں۔ اور اگر ایلاء قسم کے ساتھ ہے اور چار ماہ کے اندر رجوع کر کے صحبت کر لی تو چونکہ قسم کو توڑ دی ہے اس لیے قسم کا کفارہ لازم ہوگا اور قسم کا کفارہ یہ ہے کہ دس مساکین کو کھانا کھلائے یا کپڑا پہنائے یا ایک غلام آزاد کرے اور اگر ان چیزوں کی استطاعت نہ ہو تو تین دن کے روزے رکھے اور اگر یوں قسم کھائی کہ اگر میں تجھ سے صحبت کروں تو مجھ پر حج لازم ہوگا یا روزہ لازم ہوگا یا طلاق ہو جائے گی یا اسی قسم سے جس چیز کی قسم کھائے تو قسم توڑنے پر وہی چیز لازم آئے گی (ماخوذ از: یعنی 12)

کفارہ ظہار کی ادائی کا بیان

9/4481۔ سلمہ بن صخر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رمضان کا مہینہ آگیا تو مجھے اندیشہ ہوا (کہ کہیں دن میں) اپنی بیوی سے صحبت کر بیٹھوں اس لیے میں نے (ماہ رمضان کی حد تک) اپنی بیوی سے ظہار کر لیا (عجیب اتفاق کہ) ایک رات اس کے جسم کا ایک حصہ کھل گیا اور اس پر میری نظر پڑ گئی اور میں نے اس سے صحبت کر لی (حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا ایک غلام آزاد کرو تو میں نے عرض کیا کہ میری اپنی گردن کے سوا میں کسی اور چیز کا مالک نہیں ہوں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تو پھر تم دو مہینے کے مسلسل روزے رکھو۔ میں نے عرض کیا (یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم!) روزوں ہی کی وجہ سے تو یہ ہوا ہے، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایک تھیلہ کھجور (جس کے پندرہ یا سولہ صاع ہوتے ہیں) ساٹھ مسکینوں کو کھلا دو۔ اس کی روایت امام احمد، ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

10/4482 - اور ابو داؤد اور دارمی کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) ایک وسق یعنی صاع (کھجور ساٹھ مسکینوں کو کھلا دو۔

11/4483 - اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے آپ نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ہر مسکین کو) ایک صاع کھجور (کے حساب) سے کفارہ دیا اور لوگوں کو اسی کا حکم دیا اور اگر کسی کو اس کی استطاعت نہ ہو تو پھر وہ آدھا صاع گیہوں (ہر ایک مسکین کو کفارہ میں) دیوے۔

12/4484 - اور طبرانی نے اپنی معجم میں اوس بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پندرہ صاع کی امداد فرمائی اور دوسرے لوگوں نے بھی ان کی مدد کی یہاں تک کہ (مقدار) پوری ہو گئی۔

13/4485 - اور ترمذی کی ایک روایت میں سلمہ بن صححر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی کو اپنی ماں کی پیٹھ سے مشابہت دی یعنی ظہار کیا یہاں تک رمضان گزر جائے اور جب آدھا رمضان گزر گیا تو رات میں صحبت کر لی۔

14/4486 - اور ابو داؤد، ابن ماجہ اور دارمی نے ان سے ہی روایت کی وہ کہتے ہیں کہ جتنی میں عورتوں سے صحبت کرتا تھا اتنی کوئی شخص صحبت نہ کیا کرتا تھا۔

ظہار کرنے والا کفارہ ادا کرنے سے پہلے بیوی سے صحبت کرے تو اس پر ایک ہی کفارہ لازم ہے

15/4487 - عکرمہ رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے ظہار کیا تھا پھر کفارہ ادا کرنے سے پہلے اس سے صحبت کر بیٹھا۔

پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر اپنا واقعہ سنایا۔ آپ نے دریافت فرمایا کہ کس چیز نے تجھے اس پر آمادہ کیا؟ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے اس کی پازیب کی سفیدی کو چاندنی رات میں (چمکتی) دیکھی میں بے قابو ہو گیا یہاں تک کہ اس سے صحبت کر لی۔ اس کے اس بیان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم ہنس پڑے اور فرمایا کہ اپنی بیوی سے صحبت نہ کرنا یہاں تک کہ کفارہ ادا کر دے۔

اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے اور ترمذی نے بھی اس کے قریب قریب روایت کی ہے۔
16/4488۔ اور ابوداؤد اور نسائی نے بھی اس کی روایت مسند اور مرسل دونوں طریقوں سے کی ہے۔

دوسری حدیث: ایسے شخص کو استغفار بھی کرنا چاہیے

17/4489۔ سلیمان بن یسار رحمۃ اللہ علیہ سلمہ بن صخر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں اور وہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ ظہار کرنے والا شخص کفارہ ادا کرنے سے پہلے (بیوی سے) صحبت کرے تو اس پر ایک ہی کفارہ لازم ہے۔
اس کی روایت ترمذی، اور ابن ماجہ نے کی ہے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ جو اپنی بیوی سے ظہار کرے پھر کفارہ ادا کرنے سے پہلے صحبت کرے تو اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہے لیکن وہ صحبت سے رکا رہے یہاں تک کفارہ ادا کرے اور اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے اور امام مالکؒ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ اس بارے میں میں نے جتنے اقوال سنے ہیں ان سب میں یہ قول بہترین قول ہے۔

18/4490۔ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الاصل میں فرمایا ہے کہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ روایت پہونچی ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے ظہار کیا اور کفارہ

ادا کرنے سے پہلے صحبت کر لیا اس کی اطلاع حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ملی تو آپ نے اس کو حکم دیا کہ وہ اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے اور کفارہ ادا کرنے سے پہلے دوبارہ صحبت نہ کرے۔

اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے بلاغات کی سند رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک پہنچتی ہے چنانچہ کتاب الصوم میں امام محمد نے اس روایت کی سند کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک پہنچایا ہے۔

بَاب (13/156)

یہ باب پچھلے باب کا ضمیمہ ہے اس لیے کہ اس میں ظہار کے کفارہ میں
صرف غلام کے آزاد کرنے کا بیان ہے

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ”وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا“.

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے: (سورہ مجادلہ، پ: 28، ع: 1، آیت نمبر: 3، میں) ”اور وہ لوگ جو اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں (یعنی مثلاً یوں کہتے ہیں کہ تیری پیٹھ میری ماں کی پیٹھ کی جیسی ہے) اور پھر اپنی کہی ہوئی بات کی تلافی کرنی چاہتے ہیں تو ان پر لازم ہے کہ ایک غلام یا باندی آزاد کریں اس سے پہلے کہ میاں بیوی ایک دوسرے کو ہاتھ لگائیں۔“

کفارہ ظہار میں مومن غلام یا باندی کا آزاد کرنا ضروری نہیں

1/4491۔ ترمذی نے ابوسلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ سلمان بن صحر رضی اللہ عنہ کو سلمہ بن صحر بیاض بھی کہا جاتا ہے انہوں نے اپنی بیوی کو اپنی ماں کی پیٹھ سے تشبیہ دی یعنی ماہ رمضان کے گزرنے تک ظہار کیا جب ماہ رمضان کا نصف حصہ گزر گیا تو رات میں بیوی سے صحبت کر لی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر واقعہ بیان کیا تو ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم ایک غلام آزاد کرو۔ آخر حدیث تک آیت صدر میں اور اس حدیث میں بھی (ظہار کے کفارہ میں) مومن غلام یا مومن باندی کے آزاد کرنے کی شرط نہیں ہے چنانچہ حضرت عطاء، حضرت نخعی اور زید بن علی رحمہم اللہ نے یہی فرمایا ہے اور امام سرحسی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ نصوص میں صرف غلام کا ذکر ہے اور اس میں غلام کی صفت مذکور نہیں کہ وہ مومن ہو یا کافر ہو تو اس طرح غلام کے مطلق ذکر کی صورت میں غلام کو ایمان کی قید کے ساتھ مقید کرنا نص

پر زیادتی ہوگی اور نص پر زیادتی منسوخ ہے خواہ وہ خبر واحد کے ذریعہ ہو یا قیاس سے۔ مزید یہ کہ مطلق کا اپنا ایک حکم ہے اور وہ الطلاق ہے اس کے برخلاف مطلق کو مقید پر محمول کر دیا جائے تو مطلق کا حکم باطل ہو جائے گا۔

اب رہا مشکوٰۃ شریف میں اس باب کے تحت چند حدیثوں کو بیان کیا گیا ہے جن میں مومن غلام یا باندی کے آزاد کرنے کا حکم ہے تو وہ ایسے کفارے ہیں جن میں مومن غلام یا باندی ہی کا آزاد کرنا ضروری ہے غیر مومن غلام یا باندی ایسے کفارہ میں جائز نہیں جیسے قتل خطا کا کفارہ کہ اس میں مومن غلام یا باندی کا آزاد کرنا واجب ہے یا پھر مشکاۃ شریف میں ایسی حدیثوں کا لانا جن میں مومن غلام یا باندی کے آزاد کرنے کا ذکر ہے بر بناء فضیلت ہے کہ کفارہ میں مومن غلام یا باندی کا آزاد کرنا افضل اور اکمل ہے چنانچہ اس کی تائید بیہقی کی روایت سے ہوتی ہے جس کو انہوں نے سنن کبریٰ میں روایت کی ہے کہ

2/4492۔ عتبہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ ایک خاتون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک سیاہ فام باندی کو لے کر حاضر ہوئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ پر ایک مومن غلام یا باندی کا آزاد کرنا واجب ہے کیا اس باندی کو آزاد کرنا کافی ہوگا؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے دریافت فرمایا تیرا رب کون ہے؟ اس نے جواب دیا اللہ میرا رب ہے! آپ نے پھر دریافت فرمایا تیرا دین کیا؟ اس نے جواب دیا اسلام (میرا دین ہے!) آپ نے پھر فرمایا میں کون ہوں؟ اس نے جواب دیا آپ اللہ کے رسول ہیں! آپ نے پھر دریافت فرمایا تو تو پانچوں نمازیں ادا کرتی ہے اور میں نے جو اللہ کے پاس سے لایا ہے اس کا اقرار کرتی ہے؟ اس نے جواب دیا جی ہاں (اقرار کرتی ہوں) (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی پیٹھ تھکی اور (جس خاتون نے لایا تھا اس سے) فرمایا تم اس کو آزاد کر دو!۔

3/4493۔ ایک اور روایت میں عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ ایک انصاری اپنی ایک باندی جو سیاہ فام تھی اس کو لے کر نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) مجھ پر ایک مومن غلام یا باندی کا آزاد کرنا واجب ہے کیا میں اس کو آزاد کر دوں تو اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کیا تو گواہی دیتی ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں؟ اس نے جواب دیا جی ہاں! (میں اس کی گواہی دیتی ہوں) پھر ارشاد فرمایا: کیا تو گواہی دیتی ہے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے رسول ہیں؟ تو اس نے جواب دیا جی ہاں! آپ نے پھر دریافت فرمایا کہ تو مرنے کے بعد اٹھنے پر ایمان رکھتی ہے؟ تو اس نے جواب دیا ہاں! (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اس کو آزاد کر دو۔

یہ مرسل حدیث ہے اور موصول حدیث جو اسی کے ہم معنی ہے گزر چکی ہے۔

(14/157) بَابُ اللَّعَانِ

(لعان کا بیان)

ف: واضح ہو کہ لعان کے معنی لعنت اور دوری کے ہیں اور اصطلاح شریعت میں اس کو کہتے ہیں کہ خاوند نے اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگائی اور بیوی اس کا انکار کرتی ہے اور دونوں کے پاس سوائے اپنے نفس کے اس کے گواہ نہیں ہیں تو حاکم ان کو بلا کردونوں سے چار چار مرتبہ گواہی لے لے کہ وہ دونوں اپنے اپنے بیان میں سچے ہیں اور پانچویں بار خاوند سے یہ کہلایا جائے گا کہ اگر وہ جھوٹا ہے تو اس پر اللہ کی لعنت ہے اور پانچویں بار بیوی سے یہ کہلایا جائے گا کہ یہ الزام صحیح ہے تو اس پر خدا کا غضب نازل ہو۔ اس کے بعد دونوں میں ہمیشہ کے لئے تفریق کرادی جائے گی، پھر ان میں ملاپ نہیں ہو سکتا اور نہ دوبارہ نکاح ہی ہو سکتا ہے۔ 12

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ”وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ، إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ. وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ. وَيَذَرُوا عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ، إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ. وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ. وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ“.

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ (سورہ نور، پ: 18، ع: 1 آیت نمبر: 6/10، میں) ”اور جو لوگ اپنی بیویوں پر زنا کی تہمت لگاتے ہیں اور بجز اپنے ان کا کوئی گواہ نہ ہو ایسے مدعیوں میں سے ہر ایک کا ثبوت یہی ہے کہ وہ چار بار خدا کی قسم کھا کر بیان کرے بلا شک و شبہ (اپنے دعویٰ میں) سچا ہے اور پانچویں (دفعہ) یوں (کہے) کہ اگر وہ جھوٹ بولتا ہے تو اس پر خدا کی لعنت ہو اور (شوہر کے حلف کے بعد) بیوی سے اس طرح پرسرِ اٹل جاسکتی ہے کہ وہ (بھی) چار بار خدا کی قسم کھا کر بیان کرے کہ یہ شخص (زنا کی تہمت لگانے میں) سرتا سر جھوٹا ہے اور پانچویں (بار) یوں (کہے) کہ اگر یہ (شوہر اپنے دعویٰ میں) سچا ہو تو اس عورت پر خدا کا غضب پڑے اور اگر اللہ کا فضل اور اس کی رحمت تم پر نہ ہوتی اور یہ کہ اللہ توبہ قبول فرماتا ہے اور حکمت والا ہے (تو تمہارا پردہ کھول دیتا)۔

لعان کا ایک واقعہ اور اس کے احکام

1/4494۔ سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ

عومیر عجلائی رضی اللہ عنہ (نے حاضر ہو کر) عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے جو اپنی بیوی کے ساتھ کسی غیر آدمی کو (زنا کرتا ہوا) پائے۔ کیا وہ اس کو قتل کر دے؟ اور (اگر وہ اس کو قتل کرتا ہے تو مقتول کے وارث) اس کو قتل کر دیں گے! (صرف اسی نے دیکھا اور دوسرا کوئی گواہ نہیں، خاموشی بھی بُری ہے اور قتل بھی بُرا ہے اب اس بارے میں) وہ کیا کرے؟ (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے اور تمہاری بیوی کے بارے میں آیت نازل کی گئی ہے! جاؤ اور بیوی کو بلا لاؤ حضرت سہل فرماتے ہیں (دونوں حاضر ہوئے) ان دونوں نے مسجد میں لعان کیا اور میں بھی (اس وقت) دور سے لوگوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھا۔ جب دونوں (لعان سے) فارغ ہوئے تو عومیر نے کہا یا رسول اللہ اگر میں اس عورت کو (زوجیت میں) رکھوں تو جھوٹا ثابت ہوں گا تو عومیر نے اس کو تین طلاقیں دیں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم دیکھتے رہو اگر یہ عورت سیاہ رنگ کا، کاجلی آنکھوں والا، موٹے سرین والا، موٹی پنڈلیوں والا بچہ جنے تو میرا خیال یہ ہے کہ عومیر سچا ہے (عورت جھوٹی ہے) اور اگر وہ عورت ایسا بچہ جنے جو سرخ رنگ والا یا سرخ رنگ کے کپڑے کی طرح ہو (جیسے عومیر تھے) تو میرا گمان ہے کہ عومیر جھوٹے ہیں (اور عورت سچی ہے) چنانچہ اس عورت کو ایسا ہی بچہ پیدا ہوا جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس سے عومیر (کے الزام) کی تصدیق ہوتی ہے۔ اس کے بعد اس (بچہ) کا نسب اسی کی ماں کی طرف ہونے لگا۔ (اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے)

2/4495۔ اور ابوداؤد کی ایک اور روایت میں اس طرح ہے کہ اس عورت کو ویسی ہی شکل

و صورت کا بچہ ہوا جس کی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دی تھی پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر کتاب اللہ کا حکم پہلے نہ آیا ہوتا تو میرا اور اس کا عجب معاملہ ہوتا (یعنی اگر قرآن

مجید میں لعان کا حکم نہ آیا ہوتا تو میں اس عورت کو سنگسار کر دیتا۔

ف (1): بدائع اور بحر رائق میں لکھا ہے کہ لعان کرنے والے مرد پر واجب ہے کہ وہ عورت کو طلاق دیدے اور اگر مرد طلاق دینے سے رک جائے تو قاضی تفریق کرادے گا اور یہ تفریق طلاق ہو جائے گی۔ 12

ف (2): اس حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ لعان کے بعد حد قائم نہیں ہوگی اور یہ کہ حاکم کو قیافہ اور گمان پر عمل نہیں کرنا چاہیے بلکہ دلیل اور گواہی سے جو بات ثابت ہو وہی حکم دینا چاہیے اور حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قیافہ حجت شرعیہ نہیں ہے اور قیافہ کے سبب سے کسی پر حد نہیں واقع ہوتی اور قاضی کو چاہیے کہ ظاہر پر حکم کرے اگرچہ قرنیہ اس کے خلاف موجود ہو۔ 12 (لمعات)۔

3/4496۔ اور ابوداؤد نے سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ دولعان کرنے والوں کو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں دیکھا ہے جب کہ میری عمر 15 پندرہ برس کی تھی جب ان دونوں نے لعان کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں تفریق کروادی۔

4/4497۔ اور ابوداؤد نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ ہلال بن امیہ رضی اللہ عنہ جو ان تین صحابہ میں سے ایک ہیں جن کی توبہ اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی تھی وہ اپنی زمین سے واپس ہوئے تو اپنی بیوی کے پاس ایک شخص کو پایا اور (زنا کرتے ہوئے) اپنی آنکھوں سے دیکھا اور اپنے کانوں سے سنا اس کے باوجود اس شخص کو برا بھلا کچھ نہ کہا یہاں تک کہ صبح ہوگئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سویرے سویرے حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ میں رات میں اپنی بیوی کے پاس آیا تو ایک شخص کو اس کے پاس پایا اور (دونوں کو زنا کرتے ہوئے) اپنی آنکھوں سے دیکھا اور اپنے کانوں سے سنا حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ سے بڑی ناگواری ہوئی اور آپ پر (نزول وحی کے وقت جو بوجھ ہوتا تھا) وہ

کیفیت طاری ہوئی اور یہ آیت نازل ہوئی: ”وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ“ سے ”وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ“ تک پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوپر سے (نزول وحی کی حالت) ختم ہوئی تو آپ نے فرمایا اے ہلال تم کو مبارک ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری (مشکل) حل فرمادی اور تمہارے لیے راستہ ہموار کر دیا (یہ سن کر) حضرت ہلال نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ سے ایسی ہی امید لگائے رکھتا تھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس عورت کو بلا لاؤ وہ آئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نازل شدہ (لعان کی) آیتیں ان دونوں پر تلاوت فرمائی پھر ان دونوں کو نصیحت کی اور ان دونوں کو آگاہ کیا کہ آخرت کا عذاب دنیا کے عذاب سے زیادہ سخت ہے۔ (یہ سن کر) حضرت ہلال نے عرض کیا: خدا کی قسم! میں نے اس کے بارے میں سچ ہی کہا ہے۔ اس عورت نے جواب دیا انہوں نے جھوٹ کہا ہے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ان دونوں کے درمیان لعان کراؤ تو حضرت ہلال سے کہا گیا کہ تم گواہی دو تو انہوں نے اللہ کی قسم کھا کر چار مرتبہ گواہی دی کہ وہ سچے ہیں جب پانچویں گواہی کا موقع آیا تو (حضرت ہلال سے کہا گیا) اے ہلال اللہ سے ڈرو! کیونکہ دنیا کی سزا آخرت کے عذاب سے زیادہ سہل ہے اور یہ (پانچویں گواہی) ایسی فیصلہ کن ہے جو تم پر اللہ کے عذاب کو واجب کر دے گی۔ تو انہوں نے کہا قسم بخدا! اللہ تعالیٰ اس (پانچویں گواہی پر) مجھے عذاب نہیں دیں گے جس طرح مجھے اس پر کوڑے نہیں لگوائے۔ پھر پانچویں مرتبہ گواہی دی کہ ان پر اللہ کی لعنت ہو اگر وہ جھوٹوں میں ہوں! پھر اس عورت سے کہا گیا تم گواہی دو تو اس نے بھی اللہ کی قسم کھا کر چار مرتبہ گواہی دی کہ وہ یعنی ہلال بن امیہ جھوٹے ہیں جب پانچویں گواہی دینے کا موقع آیا تو اس سے کہا گیا تو اللہ سے ڈر! کیونکہ دنیا کا عذاب آخرت کے عذاب کے مقابلہ میں آسان ہے اور بیشک یہ پانچویں گواہی تجھ پر عذاب کو واجب کر دے گا تو وہ تھوڑی دیر کیلئے

توقف کی (اور تردد میں پڑ گئی) پھر کہا قسم بخدا میں اپنی قوم کو رسوا نہیں کروں گی۔ اور پانچویں مرتبہ گواہی دے دی کہ اس پر اللہ کا غضب ہو اگر وہ یعنی ہلال بن امیہ سچے ہیں تو اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان دونوں میں تفریق کرادی۔

5/4498۔ اور نسائی کی ایک روایت میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں مروی ہے کہ حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دولعان کرنے والوں کو لعان کرنے کا حکم دیا تو ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ اپنا ہاتھ اس شخص کے منہ پر رکھ دے جبکہ وہ پانچویں مرتبہ گواہی دے رہا ہو (تاکہ وہ اچھی طرح غور کرے) کیونکہ یہ (پانچویں گواہی اللہ تعالیٰ کے عذاب کے لئے) فیصلہ کن ہے۔

6/4499۔ اور بخاری اور مسلم کی متفقہ روایت میں یوں ہے کہ (لعان کرنے والے نے یوں) عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (میں نے مہر میں مال دیا ہے اب) میرا مال (مجھے مل جانا چاہیے) تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ تجھے وہ مال واپس نہیں ملے گا اگر تو نے سچ کہا ہے تو تو نے اس کی شرمگاہ کو اپنے لیے جائز کر لیا تھا اور اگر تو نے اس پر جھوٹ کہا ہے تو (جھوٹی تہمت لگا کر مال لینا) برا ہے اور بہت برا ہے۔

وہ چار عورتیں جو لعان سے مستثنیٰ ہیں

7/4500۔ عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور بنی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ چار قسم کی عورتوں میں لعان نہیں (1) وہ عیسائی عورت جو مسلمان کے نکاح میں ہو (2) یہود جو مسلمان کے نکاح میں ہو (3) ایسی آزاد عورت جو غلام کے نکاح میں ہو (4) وہ باندی جو آزاد مرد کے نکاح میں ہو۔ اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے۔

انسان کی غیرت اللہ اور اس کے رسول کے احکام کے تابع ہونی چاہیے

8/4501- مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر میں کسی (اجنبی) مرد کو اپنی بیوی کے ساتھ (زنا کرتے ہوئے) دیکھوں تو میں اس کو ضرور تلوار سے قتل کر دوں گا۔ یہ خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہونچی تو آپ نے (صحابہ سے) فرمایا کیا تم سعد کی کمال غیرت سے تعجب کرتے ہو؟ خدا کی قسم میں ان سے زیادہ غیرت کرنے والا ہوں اور اللہ تعالیٰ مجھ سے زیادہ غیرت کرنے والے ہیں اور اسی غیرت ہی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے تمام ظاہر اور باطن بے حیائیوں کی (باتوں اور کاموں) کو حرام کیا ہے اور اللہ تعالیٰ کو (بندوں کی) عذر خواہی بے حد پسند ہے اور اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے (برائیوں سے) ڈرانے والے اور (نیک کاموں پر) خوشخبری سنانے والوں کو (یعنی انبیاء کرام کو) بھیجا (تاکہ اللہ تعالیٰ کی حجت پوری ہو) اور اللہ تعالیٰ کو اپنی تعریف بیکد پسند ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے (اپنی تعریف کرنے والوں کو) جنت دینے کا وعدہ کیا ہے۔ (اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے)۔

جوش اور جذبہ میں احکام شریعت کے خلاف نہ کرے

9/4502- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر میں اپنی بیوی کے ساتھ کسی آدمی کو (زنا کرتے ہوئے) پاؤں تو (کیا) میں اس کو یوں ہی (بغیر قتل کے) چھوڑ دوں گا یہاں تک کہ چار گواہ لاؤں؟ (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہاں ہاں (تم کو چار گواہ لانے پڑیں گے) تو انہوں نے کہا ایسا نہیں ہو سکے گا (اس لیے کہ میری طبیعت کے لحاظ سے یہ عمل ناقابل برداشت ہے) اس ذات کی قسم جس نے آپ کو سچا نبی بنا کر بھیجا ہے میں اس پر (گواہ لانے سے) پہلے ہی تلوار سے اس کو قتل ہی

کردوں گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (حاضرین سے) فرمایا: سنو! تمہارا سردار کیا کہہ رہا ہے یقیناً وہ غیرت مند ہے اور میں اس سے بڑھ کر غیرت مند ہوں اور اللہ تعالیٰ مجھ سے زیادہ غیرت مند ہیں۔

اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

ف (1): واضح ہو کہ اس حدیث شریف میں حضرت سعد کا یہ کہنا کہ میں زانی کو قتل کردوں گا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مخالفت نہ تھی بلکہ ان کا یہ قول ان کی طبعی غیرت کی وجہ سے تھا چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے اس جذبہ غیرت کو پسند بھی فرمایا ورنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مخالفت تو کفر ہے۔ (لمعات)

ف (2): اس حدیث شریف سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ بدکاری کے وقت قتل کرنے سے عند اللہ گناہ نہیں لیکن اگر گواہ نہ ہوں گے تو حاکم قصاص لے گا ایسے موقع میں بہتر تو یہ ہے کہ آدمی صبر و تحمل سے کام لے، یا تو گواہ فراہم کرے یا پھر لعان کرے یا طلاق دے دے جیسا کہ اوپر کی حدیثوں میں حضرت ہلال بن امیہ اور عویمر عجلانی نے صبر و تحمل سے کام لے کر احکام شریعت کے مطابق لعان کیا۔ 12

مسلمانوں کی غیرت حرام کام سے بچنا ہے

10/4503 - ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ غیرت مند ہیں اور مسلمان بھی غیرت مند ہے اور اللہ تعالیٰ کی غیرت یہ ہے کہ مسلمان اس کام کو نہ کرے جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے۔

(اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔)

پسندیدہ اور ناپسندیدہ غیرت اور فخر کا بیان

11/4504 - جابر بن عتیک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ غیرت کی ایک قسم وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ پسند فرماتے ہیں اور دوسری قسم وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ پسند نہیں فرماتے۔ غیرت کی وہ قسم جس کو اللہ تعالیٰ پسند فرماتے ہیں وہ غیرت ہے

جوشک اور شبہ کی جگہ ہو (جیسے بیوی یا باندی بناؤ سنگار کر کے اجنبی مردوں کے پاس جائے) اور وہ غیرت جو اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے وہ غیرت ہے جوشک اور شبہ کی جگہ نہ ہو (یعنی بیوی پر بلا وجہ بدگمان ہو اور وسوسہ میں مبتلا ہو) اور (اسی طرح) تکبر کی ایک قسم وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ پسند نہیں فرماتے اور دوسری قسم وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ پسند فرماتے ہیں۔ وہ تکبر جس کو اللہ تعالیٰ پسند فرماتے ہیں آدمی کا فخر کرنا ہے جہاد کے وقت (یعنی جہاد کے وقت دلیری کے ساتھ اپنی شجاعت بیان کرتے ہوئے کفار کی حقارت بیان کرتے ہوئے لڑے) اور (اسی طرح) خیرات کے وقت بھی فخر کرے (یعنی علانیہ خوشدلی کے ساتھ خیرات کیا کرے تاکہ دوسروں کو بھی ترغیب ہو) اور وہ تکبر جو اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے وہ تکبر ہے جو نسب پر کیا جائے۔

12/4505۔ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ (اللہ تعالیٰ کو) ظلم اور حسد پر (فخر کرنا پسند نہیں) (اس کی روایت امام احمد، ابو داؤد اور نسائی نے کی ہے۔)

حضرت عائشہ کی غیرت کا ایک واقعہ

13/4506۔ ام المؤمنین بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے (فرماتی ہیں) کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (جبکہ ان کی باری کا دن تھا) آپ کے پاس سے رات میں اٹھ کر باہر تشریف لے گئے۔ اس پر مجھے بڑی غیرت آئی (اس شبہ سے کہ کہیں آپ دوسری بیوی کے پاس تشریف لے گئے ہوں، تھوڑی دیر بعد) آپ واپس تشریف لائے اور مجھے دیکھا کہ میں بے چینی کی حالت میں پڑی ہوئی ہوں (یہ دیکھ کر) آپ نے فرمایا: عائشہ! کیا بات ہے (بے چین کیوں ہو؟) کیا تمہیں غیرت آگئی۔ میں نے عرض کیا (ہاں) مجھ جیسی عورت پر (جس کا تعلق آپ سے ہو اور جبکہ آپ حاملِ جمال و کمال ہیں) غیرت آپ جیسے پر کیوں نہیں آئی گی (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تمہارا شیطان تمہارے پاس آگیا تھا (اور اس نے تم

کو وسوسہ میں ڈال دیا) ام المؤمنینؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا میرے ساتھ شیطان ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں! پھر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا آپ کے ساتھ بھی (شیطان) ہے (جبکہ آپ سلطان الاصفیاء ہیں) آپ نے فرمایا: ہاں! لیکن اللہ تعالیٰ نے میری اس پردہ فرمائی ہے اور میں (اس کے وسوسہ سے) محفوظ رہتا ہوں (اس کی روایت مسلم نے کی ہے)۔

لعان کے بعد باپ کے انکار پر لڑکے کا نسب ماں سے کر دیا جائے گا

14/4507۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک مرد اور اس کی بیوی کے درمیان لعان کا حکم فرمایا اس آدمی نے اس عورت کے لڑکے (کا اپنا بیٹا ہونے) سے انکار کر دیا۔ پھر آپ نے ان دونوں میں تفریق کروادی اور لڑکے کا نسب عورت سے متعلق کر دیا۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

دنیا کا عذاب آخرت کے عذاب سے آسان ہے

15/4508۔ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما ہی کی حدیث میں جو بخاری اور مسلم سے ہی مروی ہے یہ بھی مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (پانچویں قسم کھانے سے پہلے) مرد کو نصیحت کی اور اسے (دنیا اور آخرت کا عذاب) یاد دلایا اور اسے بتایا کہ دنیا کا عذاب (یعنی تہمت کی سزا 80 کوڑے) آخرت کے عذاب سے آسان ہے پھر عورت کو بلایا اور اس کو نصیحت فرمائی اور اسے (دنیا اور آخرت کا عذاب) یاد دلایا اور اسے بتایا کہ دنیا کا عذاب (یعنی زنا کی سزا سنگساری) آخرت کے عذاب سے آسان ہے۔

ف: واضح ہو کہ شرح وقایہ اور تفسیرات احمدیہ میں لکھا ہے کہ لعان کے موقع پر مرد اپنی بیوی پر تہمت لگاتے

ہوئے بچہ کے بارے میں اپنا بیٹا ہونے سے انکار کر دے تو قاضی مرد اور عورت میں تفریق کرادے گا اور لڑکے کو ماں کے حوالہ کر دیگا اور اس کا نسب ماں سے ہو جائے گا۔ اس حدیث شریف سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ لعان کے بعد خود بخود مرد اور عورت میں تفریق نہیں ہوگی بلکہ حاکم دونوں میں تفریق کرادے گا۔ اب رہا مرد کا بچہ کے بارے میں انکار کرنا اس وقت قبول ہوگا جبکہ مرد ولادت کے بعد فوراً یا ایک دن یا دو دن بعد انکار کر دے ورنہ اس کا انکار قبول نہ ہوگا۔ البتہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے لیے کسی وقت کا تعین نہیں فرمایا ہے اور آپ سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ آپ نے انکار کی مدت ایک ہفتہ مقرر فرمائی ہے اور صاحبین نے انکار کی مدت چالیس دن مقرر کی ہے۔ (عمدة القاری) 12

اولاد کا رنگ باپ سے مختلف ہونے پر بیوی پر تہمت نہیں لگائی جاسکتی

16/4509۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میری بیوی نے ایک سیاہ لڑکا جنا ہے اور میں نے اس (لڑکے) کا انکار کر دیا ہے (کیونکہ میرا رنگ گورا ہے اور وہ لڑکا کالا ہے) (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کیا تیرے پاس اونٹ ہیں؟ اس نے جواب دیا ہاں! (میرے پاس اونٹ ہیں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے دریافت فرمایا: ان (اونٹوں) کا کیا رنگ ہے؟ اس نے کہا: سرخ! آپ نے اس سے دریافت فرمایا کیا ان (اونٹوں) میں خاکستری (رنگ کے اونٹ) بھی ہیں؟ اس نے جواب دیا (ہاں!) ان میں خاکستری رنگ کے اونٹ بھی ہیں تو آپ نے اس سے فرمایا تو اب تیرا کیا خیال ہے کہ یہ رنگ کہاں سے آیا؟ (یعنی جب سارے اونٹوں کے رنگ سرخ ہیں تو ان کی اولاد میں خاکستری رنگ والے کیسے پیدا ہوئے؟) تو اس نے کہا (اس کی نسل میں اوپر کسی کا کالا رنگ ہوگا) اسی رگ نے اسے کھینچ لایا ہوگا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: یہی حال تیرے اس (بیٹے کا ہے) ممکن ہے کہ کسی رگ نے (اس رنگ کو) کو کھینچ لایا ہو اور آپ ﷺ نے اس کو اجازت نہیں دی کہ وہ اپنے بیٹے کا انکار کرے۔

(اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے)

ف: اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ بچہ کا رنگ یا نقشہ کے اختلاف کی وجہ سے کسی شخص کو یہ شبہ نہ کرنا چاہیے کہ وہ اس کی اولاد نہیں جب تک کہ دلیل قطعی سے اس کا ثبوت نہ ہو مثلاً بی بی سے صحبت ہی نہ کی ہو یا لڑکا صحبت کرنے کے بعد چھ ماہ سے پہلے پیدا ہوا ہو۔

لڑکا اسی کا ہوگا جس کے بستر پر وہ پیدا ہوا ہو

17/4510۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ عتبہ بن ابی وقاص نے (اپنی موت کے وقت) اپنے بھائی حضرت سعد بن ابی وقاص کو وصیت کی تھی کہ زمعہ کی باندی کا بیٹا میرے نطفہ سے ہے تم اس کو اپنے قبضہ میں لے لینا (اور اس کی تربیت کرنا) جس سال مکہ فتح ہوا تو حضرت سعد نے اس لڑکے کو لے لیا اور کہا کہ یہ میرا بھتیجا ہے۔ لیکن زمعہ کے بیٹے عبد نے کہا کہ یہ میرا بھائی ہے یہ دونوں آپس میں لڑتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے حضرت سعد نے کہا یا رسول اللہ ﷺ میرے بھائی (عتبہ نے) مجھے اس لڑکے کے بارے میں وصیت کی تھی یہ لڑکا اس کا ہے اس لیے میں نے اس کو لے لیا ہے (اور عبد بن زمعہ نے کہا یہ میرا بھائی ہے) (اس حیثیت سے کہ وہ) میرے باپ کی لونڈی کا بیٹا ہے جو اس کے بستر پر پیدا ہوا ہے۔ (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (عبد بن زمعہ سے) فرمایا یہ لڑکا تم کو ملے گا (سنو) اے عبد بن زمعہ! لڑکا بستر والے کا ہے اور زانی کے لئے پتھر ہے۔ (یعنی لڑکا اسی کا ہوتا ہے جس کی بیوی یا باندی سے پیدا ہوا اور زانی کو سنگسار کیا جائے گا) پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ام المومنین بی بی سودہ بنت زمعہ سے فرمایا تم اس لڑکے سے پردہ کرو اس لیے کہ آپ نے اس بچہ کی صورت عتبہ سے ملتی جلتی دیکھی تو، اس لڑکے نے بی بی سودہ کو مرتے دم تک نہیں دیکھا۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

مالک اپنی باندی کی اولاد سے انکار کرے تو بچہ کا نسب مالک سے نہ ہوگا

18/4511 - اور طحاوی کی ایک روایت میں اس طرح مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (ام المؤمنین بی بی سودہ سے) فرمایا تم اس سے پردہ کرو اس لئے کہ وہ تمہارا بھائی نہیں ہے۔
19/4512 - اور طحاوی نے عکرمہ رحمہ اللہ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما اپنی ایک باندی سے صحبت کیا کرتے تھے، وہ حاملہ ہو گئی تو آپ نے فرمایا کہ اس کا حمل مجھ سے نہیں اس لیے کہ میں اس سے اس طرح صحبت کرتا تھا کہ وہ (حاملہ نہ ہو) اور میرا مقصد اس سے اولاد ہونا نہیں ہے۔

20/4513 - اور طحاوی ہی کی ایک روایت میں سعید بن المسیب رحمۃ اللہ علیہ سے اس طرح مروی ہے کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی ایک باندی کو بچہ ہوا تو آپ نے فرمایا وہ میرا بچہ نہیں اس لیے کہ میں (صحبت کے وقت) اس سے عزل کیا کرتا تھا۔

اسلام کے بعد جاہلیت کی بد اعمالیوں پر مواخذہ نہیں ہوگا

21/4514 - عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے دادا نے بیان کیا کہ ایک شخص نے (خدمت اقدس میں) کھڑے ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ فلاں شخص میرا بیٹا ہے میں نے زمانہ جاہلیت میں اس کی ماں کے ساتھ زنا کیا تھا (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اسلام میں ایسے نسب کا دعویٰ ثابت نہیں، جاہلیت کی باتیں ختم ہو گئیں لڑکا تو بستر والے کا ہے (یعنی لڑکا اسی کا ہوگا جس کی بیوی یا باندی ہو) اور زانی کے لیے سنگساری ہے (یا محرومی)۔ (اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے)۔

باندی زادہ کے دودعویدار ہوں تو کیا کیا جائے

22/4515۔ سماک رحمۃ اللہ علیہ بنو مخزوم کے ایک مولیٰ (آزادہ کردہ غلام) سے روایت

کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ ایک باندی سے دو آدمیوں نے ایک ہی طہر میں صحبت کی اور اس باندی کو حمل ہو گیا۔ اب یہ نہیں معلوم ہو سکا یہ نطفہ دونوں میں سے کس کا ہے؟ لڑکے کے بارے میں وہ دونوں جھگڑتے ہوئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے حضرت عمر نے فرمایا میں نہیں جانتا کہ اس مسئلہ میں کیا فیصلہ دوں؟ تو یہ دونوں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے تو آپ نے فرمایا وہ (لڑکا) تم دونوں کا ہے وہ تم دونوں کا وارث ہوگا اور تم دونوں (بھی) اس کے وارث ہوں گے اور تم دونوں کی (وراثت تقسیم ہونے کے بعد) جو کچھ بچ رہے گا وہ بھی اسی کو ملے گا۔ اس کی روایت طحاوی نے کی ہے۔

23/4516۔ اور بیہقی کی ایک روایت میں اس طرح مروی ہے کہ دو آدمیوں نے ایک

باندی سے ایک ہی مہینہ میں صحبت کی اور اس باندی نے لڑکا جن دونوں نے اپنے مقدمہ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں پیش کیا تو حضرت عمر نے اس لڑکے کو دونوں کا وارث بنایا اور (یہ بھی فیصلہ دیا کہ) وہ دونوں بھی اس کے وارث ہوں گے۔ اور قاضی شوکانی نے کہا ہے کہ امام یحییٰ سے یہ روایت ہے کہ قافہ (سے نسب کے ثبوت) والی حدیث منسوخ ہے۔

24/4517۔ اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہما سے روایت

کی ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو بتایا کہ زمانہ جاہلیت میں نکاح چار طریقہ پر کیا جاتا تھا نکاح کی ایک قسم یہ ہوتی تھی کہ کئی مرد ایک ہی عورت کے پاس جاتے

اور اس سے صحبت کرتے) اور جو بھی اسکے پاس آئے وہ کسی کو بھی نہیں روکتی تھی اور یہ فاحشہ عورتیں ہوتیں اپنے دروازوں پر (اپنے فحش کی نشانی کے طور پر) جھنڈے نصب کرتیں تو ان کے پاس جو بھی آتا صحبت کرتا جب اس کو حمل ہوتا اور بچہ پیدا ہوتا تو قافہ شناس جمع ہوتے اور مردوں میں سے جس کسی سے وہ بچہ کو منسوب کرتے وہ اسی کا باپ کہلاتا اور وہ بچہ اس کا بیٹا کہلاتا اور کوئی اس میں رکاوٹ نہیں پیدا کر سکتا تھا۔ جب اللہ تعالیٰ نے حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو سچا نبی بنا کر بھیجا تو آپ نے اس قسم کے نکاح کو باطل قرار دیا جس میں قافہ شناسی کی ضرورت واقع ہوتی تھی اور لوگوں کو اس نکاح پر قائم فرمایا دیا جس میں قافیہ شناس کے قول کی ضرورت نہ ہو اور لڑکے کو باپ کی طرف منسوب فرمایا دیا جس کا وہ مدعی ہو اور اسی باپ سے بچہ کا نسب ثابت ہونے لگا اور آپ نے پہلے حکم کو منسوخ فرما دیا جس میں قافہ کی بناء پر (نسب کا) حکم لگایا جاتا تھا۔ 12

جان بوجھ کر اپنی نسبت غیر باپ کی طرف کرنے کی وعید

25/4518۔ سعد بن ابی وقاص اور ابو بکر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص اپنی نسبت غیر باپ کی طرف کرے اور وہ جانتا ہے کہ یہ میرا باپ نہیں تو اس پر جنت حرام ہے۔ (اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔)

بیٹے کے اپنے باپ سے انکار کرنے کی وعید

26/4519۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص اپنے باپ سے انکار کرے اور وہ جانتا ہے کہ یہ میرا باپ نہیں تو اس پر جنت حرام ہے۔ (اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔)

علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ (نسب کے بارے میں) اپنے باپ داداؤں سے اعراض نہ کرو، جو کوئی اپنے باپ سے اعراض کرے (یعنی اپنے اصلی باپ ہونے سے انکار کرے) وہ کفر سے قریب ہوگا۔

(اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے)۔

ف: واضح ہو کہ مذکورہ بالا دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ جو جان بوجھ کر اپنے باپ کے سوا کسی دوسرے شخص کو اپنا باپ بنائے، یا اپنے باپ سے انکار کرے تو وہ بڑا بد نصیب ہے اس لیے کہ اگر حلال سمجھ کر کوئی اپنے باپ سے اعراض کرے تو وہ کافر ہو گیا ورنہ اس نے کفران نعمت ضرور کی ہے۔ بعض لوگ شیخ یا مغل ہونے کے باوجود خود کو سید بتلاتے ہیں وہ بہت برا کرتے ہیں وہ بہشت چھوڑ کر دوزخ کی تیاری کرتے ہیں۔ 12

ماں کا اپنے بیٹے کو کسی اور میں شامل کرنے اور باپ کے اپنے بیٹے سے انکار کرنے پر وعید

27/4520۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آیت ملا عنہ اتری

تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے سنا کہ جو کوئی عورت (اپنے بچے) کو کسی قوم میں شامل کر لے حالانکہ وہ اس قوم سے نہیں ہے تو اس کو اللہ تعالیٰ (کے دین اور اس کی رحمت سے) کچھ نہیں ملے گا۔ اور اللہ تعالیٰ اس کو اپنی جنت میں ہرگز داخل نہیں کریں گے اور جو کوئی مرد یعنی باپ اپنے بیٹے کا انکار کرے اور بیٹا (اس کے سامنے کھڑے) اس کو دیکھ رہا ہو ہے تو اللہ تعالیٰ (بھی قیامت کے دن) اس سے پردہ فرمائیں گے اور ایسے (بے رحم اور سخت دل) شخص کو اگلی کچھلی ساری مخلوق کے سامنے رسوا کریں گے۔

(اس کی روایت ابوداؤد، نسائی اور دارمی نے کی ہے)۔

محبت کا تقاضا یہ ہے کہ بیوی کو نکاح میں رکھتے ہوئے بدکاری سے روکے

28/4521۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے

حضور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر یہ عرض کیا کہ میری ایک بیوی ہے جو کسی چھونے والے کے ہاتھ کو نہیں ہٹاتی (یعنی جو کوئی اس سے بدکاری کا ارادہ کرے اس سے انکار نہیں کرتی) تو حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تو اس کو طلاق دیدے تو اس نے عرض کیا مجھے اس سے محبت ہے تو آپ نے فرمایا تو اس کی نگہبانی کرتا رہ (تاکہ وہ بدکاری نہ کرے)۔ (اس کی روایت ابو داؤد اور نسائی نے کی ہے۔)

(15/158) بَابُ الْعِدَّةِ

عدت کا بیان

ف: واضح ہو کہ لغت میں عدت کے معنی شمار اور گنتی کے ہیں اور اصطلاح شریعت میں مطلقہ عورت یا وہ عورت جس کا خاوند مرچکا ہو تو ایسی عورت کے چند دنوں تک دوسرے نکاح سے رُکے رہنے کو عدت کہتے ہیں۔ اگر کسی عورت کو طلاق دیدی گئی اور اسے حیض آتا ہو تو وہ تین حیض تک عدت گزارے یعنی نکاح کرنے سے رُکے رہے اور جب تین حیض کی میعاد گزر جائے تو نکاح کر سکتی ہے۔ اگر کسی عورت کا شوہر مر جائے تو وہ چار مہینہ دس دن تک زینت کی چیزوں کو چھوڑ کر نکاح سے رُکے رہے جب یہ زمانہ گزر جائے تو وہ نکاح کر سکتی ہے، بہر حال عدت کے زمانہ میں عورت کا کسی سے دوسرا نکاح کرنا جائز نہیں اور حمل والی عورتوں کی مدت وضع حمل (بچہ جن دینا) ہے یعنی بچہ جننے کے بعد وہ عدت سے فارغ ہو جاتی ہے۔ اور وہ بوڑھی عورتیں جن کا حیض بڑھاپے کی وجہ سے بند ہو چکا ہے یا وہ نابالغ لڑکی جس کو کم سنی کی وجہ سے حیض شروع نہیں ہوا ہوا ان دونوں کو مطلقہ ہونے کی صورت میں بھی تین مہینہ کی عدت گزارنی پڑے گی۔ البتہ وہ عورت جو غیر مدخولہ ہو یعنی نکاح کے بعد خلوت صحیحہ نہیں ہوئی اور طلاق ہو جائے تو اس کے لیے عدت نہیں۔ بلکہ طلاق کے بعد ہی اگر چاہے تو دوسرے سے نکاح کر سکتی ہے اور اگر ایسی حالت میں شوہر مر جائے تو اس کو چار مہینہ دس دن کی عدت گزارنی ضروری ہے عدت کے یہ احکام آزاد عورتوں سے متعلق ہیں البتہ مطلقہ باندی ہو تو اس کی عدت نصف یعنی دو حیض ہوگی اگر اس کو حیض نہ آتا ہو تو ایسی صورت میں عدت دیکھ مہینہ ہوگی، اور اگر مالک مر جائے تو باندی کی عدت دو مہینہ پانچ دن ہوگی البتہ باندی حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہی ہوگی۔ 12

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ: ”وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ“۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے (سورہ بقرہ پ: 2، ع: 31، آیت نمبر: 242، میں) اور جن عورتوں کو طلاق دی گئی ہو (عدت گزارنے تک شوہروں کے اوپر مہر کے علاوہ ان کا) نفقہ واجب ہے دستور کے مطابق۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ، وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ، لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ“۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ طلاق، پ: 28، ع: 1، آیت نمبر: 1، میں) جب تم اپنی بیویوں کو طلاق دینا چاہو تو ان کو ان کی عدت میں (یعنی ایسے طہر) میں طلاق دو (جس میں تم نے ان سے صحبت نہ کی ہو) اور (طلاق کے

بعد ہی سے) عدت شمار کرو اور (اس بارے میں حدود سے تجاوز کرنے میں) اللہ تعالیٰ سے جو تمہارا رب ہے ڈرتے رہو (عدت کے دوران) ان کو اپنے گھروں سے نہ نکالو اور وہ خود بھی (گھروں سے) نہ نکلیں مگر یہ کہ کھلم کھلا بے حیائی کا کام کریں (جیسے زنا، چوری، یا فحش کلامی کریں تو ان کو گھر سے نکالنے میں مضائقہ نہیں)۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تَضَارُّوهُنَّ لِيُتَصَيَّقُوا عَلَيْهِنَّ“

“اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ طلاق، پ: 28، ع: 1، آیت نمبر: 6، میں) طلاق دی ہوئی عورتوں کو (عدت گزارنے کیلئے) اپنی بساط کے مطابق وہیں رکھو جہاں تم خود رہتے ہو اور ان پر سختی کرنے کیلئے ان کو ایذا نہ دو (کیوں کہ طلاق دی ہوئی عورت کو اندرون عدت اپنے حسبِ حیثیت مکان دینا اور اس زمانہ میں نفقہ دینا واجب ہے اس لیے ایسی عورتوں کو ایذا دے کر ایسی صورت نہ پیدا کریں کہ وہ عدت کی مدت سے پہلے گھر سے نکلنے پر مجبور ہو جائیں)۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا، فَاِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ“۔

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ بقرہ، پ: 2، ع: 30، آیت نمبر: 234، میں) اور تم میں جو لوگ مرد جائیں اور بیویاں چھوڑ جائیں تو (ایسی عورتیں) چار ماہ دس دن بغیر زیب و زینت کے عدت کے لئے اپنے آپ کو روک رکھیں اور جب یہ اپنی عدت پوری کر لیں تو تم پر کوئی مواخذہ نہیں اگر یہ عورتیں اپنے (نکاح ثانی کے) بارے میں دستور کے مطابق بناو سنگار کریں اور تم جو کچھ بھی کرتے ہو اللہ تعالیٰ کو اس کی خبر ہے۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا، فَاِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ“۔

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ طلاق، پ: 28، ع: 1، آیت نمبر: 4، میں) اور تمہاری وہ (مطلقہ) عورتیں جن کو (بڑھاپے کی وجہ سے) حیض نہیں آتا ہو اگر تم کو حیض نہ آنے کی وجہ سے ان کی عدت کے بارے میں شک ہو (کہ ان کی عدت کس طرح شمار کی جائے) تو (سن لو کہ) ان کی عدت تین مہینہ ہے اور (اسی طرح یہ عدت) ان عورتوں کی بھی ہے جن کو حیض ہی نہ آیا ہو۔ اور (یعنی کم سن مطلقہ لڑکیاں) اور حاملہ عورتوں کی عدت (طلاق کی صورت میں یا ان کے شوہروں کے مر جانے کی صورت میں یہ ہے) کہ وہ بچہ جن لیں۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: "وَالْمُطَلَّقُ يَتَرَبَّصُّ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ". اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ بقرہ، پ: 2، ع: 28، آیت نمبر: 228) اور طلاق والی عورتیں اپنے آپ کو تین حیض (کی مدت گزرنے) تک (نکاح ثانی سے) روک رکھیں۔

ہر مطلقہ کے لیے عدت کے دوران شوہر پر سکونتی گھر اور نفقہ واجب ہے

1/4522۔ ابواسحاق رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں اسود بن یزید رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ (کوفہ کی) جامع مسجد میں بیٹھا تھا اور ہمارے ساتھ حضرت شععی رحمۃ اللہ علیہ بھی تھے۔ شععی نے حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کی حدیث بیان کی (کہ جب فاطمہ بنت قیس کے شوہر نے یمن سے کسی وکیل کے ذریعہ ان کو تیسری طلاق دیدی) تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فاطمہ بنت قیس کے لئے (عدت گزارنے کے دوران) نہ تو گھر دیا اور نہ نفقہ (یہ سن کر) حضرت اسود نے مٹھی بھر کنکریاں لیں اور ان کو شععی پر پھینکا اور فرمایا تم پر افسوس ہے (تم اس مسئلہ میں) یوں بیان کرو (جیسا کہ) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہم ایک عورت کے قول کو لے کر اللہ کی کتاب اور اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت کو نہیں چھوڑیں گے، ہم نہیں جانتے کہ انہوں نے (یعنی فاطمہ بنت قیس نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جو سنا تھا) شاید اس کو یاد رکھا یا بھلا دیا (حکم تو یہ ہے کہ ہر مطلقہ کے لئے عدت کے دوران اپنے شوہر کا) گھر (رہنے کیلئے ہوگا) اور (اس دوران) میں (شوہر اس کا) خرچہ بھی (برداشت کرے گا چنانچہ) اللہ بزرگ و برتر نے فرمایا ہے تم ان (یعنی مطلقہ) عورتوں کو اپنے گھروں سے نہ نکالو اور وہ خود بھی نہ نکلیں مگر یہ کہ کھلم کھلا بے حیائی کا کام کریں۔ (تو تم ان گھروں سے نکال سکتے ہو)۔

اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔ ترمذی نے اتنا اور اضافہ کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ

اس کے (یعنی مطلقہ) عورت کے لئے (اس کے شوہر سے) خرچہ اور سکونت دلایا کرتے تھے۔

2/4523۔ اور امام طحاوی اور امام دارقطنی کی ایک روایت میں ہے کہ امیر المومنین حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنا ہے کہ تین طلاق دی ہوئی عورت کے لئے (اس کے شوہر پر) اس کا خرچہ اور رہنے کا انتظام کرنا واجب ہے۔

3/4524۔ اور مسلم کی ایک اور روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے آپ فرماتی ہیں کہ فاطمہ (بنت قیس کے لئے) یہ کہنے میں کوئی بھلائی نہیں ہے کہ (ان کے لیے تین طلاق دینے کے بعد شوہر کی طرف سے عدت کے دوران) نہ رہنے کا انتظام کروایا گیا اور نہ خرچہ (دلوایا گیا)۔

4/4525۔ اور بخاری کی ایک روایت میں اس طرح مذکور ہے کہ ام المومنین نے فرمایا کہ فاطمہ (بنت قیس) کو کیا ہو گیا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتی ہے یعنی اپنے اس قول کے کہنے میں کہ (عدت کے دوران) ان کو نہ گھر (ملا) اور نہ خرچہ۔

5/4526۔ اور دارقطنی نے اپنی سنن میں جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تین طلاق والی عورت کیلئے (شوہر کی طرف سے عدت کے دوران) گھر بھی ہوگا اور خرچہ بھی۔

6/4527۔ اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ابوسلمہ بن عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی ہے ان کا بیان ہے کہ فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ تم ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کے گھر میں عدت گزارو اور محمد بن اسامہ بن زید بیان کرتے ہیں کہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ فاطمہ بنت قیس

کو جب کبھی وہ (اپنی عدت گزارنے کے بارے میں) ان باتوں کو بیان کرتیں تو وہ ہاتھ میں جو چیز ہوتی تو (ناگواری سے) پھینک کر مارتے (اس لیے کہ ان کو عدت کے دوران نہ تو گھر دیا گیا اور نہ خرچہ) اور صحیح مسلم نے مروان (حاکم مدینہ) کا یہ قول بیان کیا ہے کہ (مطلقہ کی عدت کے بارے میں) اس محفوظ قول کو اختیار کرتے ہیں جس پر لوگوں کو عمل کرتے ہوئے ہم نے پایا ہے۔ (یعنی یہ کہ مطلقہ کو عدت کے دوران شوہر کی طرف سے گھر اور خرچہ ملے گا) اور (مروان کے) اس قول میں اس بات کی دلیل ہے کہ ہم (مطلقہ کی عدت کے بارے میں) صحابہ کا عمل فاطمہ بنت قیس کی حدیث کے خلاف رہا ہے۔

7/4528۔ اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے عمرو بن میمون رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی ہے اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے والد نے کہا کہ میں نے حضرت سعید بن المسیب رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا کہ تین طلاق والی عورت اپنی عدت کہاں گزارے؟ تو انہوں نے جواب دیا اپنے گھر میں (وہ عدت گزارے یہ سن کر حضرت میمون فرماتے ہیں کہ) میں نے حضرت سعید بن المسیب سے کہا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کو حکم نہیں دیا تھا کہ وہ ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہما کے گھر میں اپنی عدت گزاریں تو حضرت سعید نے جواب دیا کہ اس خاتون نے لوگوں کو فتنہ میں ڈالا اور اپنے دیوروں پر بڑھ زبانی سے کام لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو حکم دیا کہ وہ ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہما کے گھر میں اپنی عدت گزاریں اور حضرت ابن ام مکتومؓ تو نابینا تھے۔

شوہر کے انتقال پر بیوی عدت شوہر کے گھر ہی میں گزارے

8/4529۔ زینب بنت کعب رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ فریجہ بنت مالک بن سنان

رضی اللہ عنہا جو حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی بہن ہیں انہوں نے زینب بنت کعب کو خبر دی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئیں یہ دریافت کرنے کے لئے کہ وہ اپنے میکہ بنو حدرہ میں منتقل ہو جائیں اس لیے کہ ان کے شوہر اپنے چند مفروغلاموں کی تلاش میں نکلے تھے اور ان غلاموں نے ان کو قتل کر ڈالا وہ بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا کہ وہ اپنے میکہ میں منتقل ہو جائیں؟ اس لیے کہ میرے شوہر نے میرے لیے نہ کوئی جگہ چھوڑی ہے جس کے وہ مالک ہوں اور نہ کوئی خرچہ (چھوڑا ہے کہ عدت میں اس سے گزارا کروں) وہ فرماتی ہیں کہ (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہاں (تم اپنے میکہ چلے جاؤ) وہ واپس ہونے لگیں یہاں تک کہ وہ ابھی (آپ کے) حجرہ ہی میں تھیں یا مسجد میں تو آپ نے ان کو واپس بلایا اور فرمایا تم اپنے (شوہر کے) گھر ہی میں رہو یہاں تک کہ عدت کی مدت گزر جائے ان کا بیان ہے کہ میں اسی گھر میں عدت کے چار مہینہ دس دن گزارے۔ (اس کی روایت امام مالک، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ اور دارمی نے کی ہے۔)

ف:- واضح ہو کہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ جس عورت کا شوہر انتقال کر جائے وہ عدت شوہر کے گھر ہی میں گزارے کسی اور گھر میں منتقل نہ ہو البتہ شدید ضرورت واقع ہو تو وہ دن میں باہر نکل سکتی ہے لیکن رات تو وہ اپنے شوہر کے گھر ہی میں گزارے البتہ مطلقہ عورت عدت کے اندر نہ دن میں گھر سے باہر نکلے اور نہ رات میں۔ (بذل المجود)۔

مطلقہ عورت عدت کے اندر کسی صورت میں گھر سے باہر نہ نکلے

9/4530- ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ طلاق دی ہوئی عورت اپنے گھر سے (کام) حق ہو یا باطل (کسی صورت میں) نہ نکلے یہاں تک کہ اس کی عدت گزر جائے اور وہ عورت جس کا خاوند انتقال کر گیا ہو وہ (دن میں) ضروری کام کے لئے

نکل سکتی ہے لیکن وہ اپنے گھر کے سوا کہیں اور رات نہیں گزار سکتی۔ (اس کی روایت امام محمد نے کتاب الآثار میں کی ہے)۔

اب رہا حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث جس میں مذکور ہے کہ ان کی خالہ کو تین طلاقیں دی گئیں تھیں، انہوں نے عدت کے اندر ارادہ کیا کہ گھر سے باہر جا کر کھجوروں کو باغ سے توڑ لائیں تو ایک شخص نے ان کو باہر جانے سے منع کیا وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آئیں تو آپ نے ان کو اجازت دیدی یہ اجازت ان کے لیے خصوصی تھی اس کو ہر ایک کے لئے عمومی نہیں کہا جاسکتا۔ اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی خالہ کو طلاق کے بعد باہر نکلنے کی جو اجازت دی گئی غالباً اس زمانہ کا واقعہ ہوگا جس میں بیوی کے لئے شوہر کے انتقال پر عدت کے دوران صرف تین دن سوگ منانے کا حکم تھا جو منسوخ ہو گیا اور عورت کے لئے پوری عدت یعنی چار مہینہ دس دن سوگ منانے کا حکم ہوا۔

حاملہ بیوہ کی عدت وضع حمل ہے

10/4531 - مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سبیحہ اسلمیہ رضی اللہ عنہا نے اپنے شوہر کے انتقال کے چند دنوں بعد بچہ جنا وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور نکاح (ثانی) کی اجازت چاہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو (نکاح کی) اجازت دیدی تو انہوں نے نکاح کر لیا۔ (اس کی روایت بخاری نے کی ہے)۔

عدت گزارنے والی عورت گھر میں رہتے ہوئے بھی بناؤ سنگھار نہ کرے

11/4532 - ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ ایک

عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! میری بیٹی کے شوہر کا انتقال ہو چکا ہے اور اس کی آنکھ میں تکلیف ہو گئی ہے۔ کیا ہم (بطور دوا) اس میں سرمایہ لگائیں؟ (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا نہیں (سرمہ نہیں لگا سکتے) اس بات کو آپ نے دو یا تین مرتبہ دہرایا۔ اور ہر بار فرماتے، نہیں پھر آپ نے ارشاد فرمایا یہ (عدت) تو صرف چار مہینہ دس دن ہی تو ہیں اور زمانہ جاہلیت میں تم میں ایسی (عورت تو سال بھر عدت گزارتی اور پھر) ایک سال ختم ہونے پر میٹنگی پھینکتی تھی۔ (جو زمانہ جاہلیت میں عدت کے اختتام کی علامت تھی)۔

اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

12/4533۔ اور نسائی نے ام حکیم بنت اسید سے روایت کی ہے وہ اپنی والدہ سے روایت کرتی ہیں کہ ان کے شوہر کا انتقال ہو گیا اور ان کی آنکھ میں درد تھا تو وہ جلاء (ایک قسم کا سرمہ) سرمہ لگایا کرتی تھیں۔ پھر انہوں نے اپنی ایک باندی کو ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں بھیجا اور دریافت کیا کہ کیا میں سرمہ جلاء لگا سکتی ہوں؟ تو ام المومنینؓ نے جواب دیا کہ وہ سرمہ نہ لگائیں مگر جب اس کی شدید ضرورت ہو۔

13/4534۔ اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تین طلاق والی اور خلع لی ہوئی عورت اور بیوہ اور لعان کی ہوئی عورت یہ سب نہ خضاب لگائیں، نہ خوشبو لگائیں، نہ رنگین کپڑا پہنیں اور نہ اپنے گھروں سے باہر نکلیں۔

14/4535۔ اور نسائی کی ایک روایت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ

نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے عدت گزارنے والی عورت کو سرمہ، تیل اور مہندی کے خضاب لگانے سے منع فرمایا ہے (البتہ طلاق رجعی والی عورت ان چیزوں سے مستثنیٰ ہے) اس لیے امکان ہے کہ شوہر اس کو رجوع کر لے۔

ف: صدر کی حدیث جوام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے اس میں حضور صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جاہلیت میں عدت گزارنے والی عورت سال بھر کے ختم پر میٹنگی پھینکا کرتی تھی اس کی تفصیل یہ ہے کہ جاہلیت میں دستور تھا کہ جب عورت کا خاوند مر جاتا تو وہ ایک خراب اور تنگ کوٹھری میں چلی جاتی اور بُرے سے بُرے کپڑے پہنتی نہ خوشبو لگاتی نہ زینت کرتی کامل ایک سال تک، جب سال پورا ہوتا تو اونٹ کی میٹنگی لاتے عورت اسکو پھینک کر عدت سے باہر آتی، حضور صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا مطلب یہ تھا کہ جاہلیت، میں تو ایسی تکلیف ایک سال تک سہتی تھیں اور یہ صرف چار ماہ دس دن عدت مقرر ہوئی ہے اس میں زینت سے صبر کرنا کیا مشکل ہے۔ 12

کسی قرابت دار کی میت پر بجز بیوی کے تین دن سے زیادہ سوگ جائز نہیں

15/4536۔ ام المؤمنین ام حبیبہ اور ام المؤمنین زینب بنت جحش رضی اللہ عنہما یہ دونوں

حضرات، رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت فرماتی ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ کسی (مسلمان) عورت کے لئے جو اللہ تعالیٰ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتی ہو یہ جائز نہیں کہ کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ منائے البتہ (بیوی اپنے) شوہر (کی وفات) پر چار مہینہ دس دن (سوگ منائے گی)۔ (اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے)۔

بیوی شوہر کے انتقال پر چار مہینہ دس دن سوگ منائے گی

16/4537۔ ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

والہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ کسی (مسلمان) عورت کے لئے جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتی ہو یہ جائز نہیں کہ وہ کسی (قرابت دار کے) ہلاک ہونے (یعنی مرنے والے) پر تین دن سے

زیادہ سوگ منائے البتہ (بیوی اپنے) شوہر (کے مرنے پر) چار مہینہ دس دن سوگ منائے گی نہ تو وہ رنگین کپڑا پہنے گی اور نہ رنگین چادر (جیسے شال وغیرہ) استعمال کرے گی اور اٹھ یعنی سرمہ نہ لگائے گی اور (بالوں کو) خضاب نہ لگائے گی اور خوشبو (بھی) نہ استعمال کرے گی البتہ جب وہ حیض سے فارغ ہو جائے تو کست (نامی خوشبو) یا اظفار (ایک قسم کی خوشبو) (کست اور اظفار عود کی قسم ہے جو دھونی کے لئے استعمال کئے جاتے ہیں جس کا مقصد بدبو کو دور کرنا ہوتا ہے نہ کہ خوشبو لگانا) استعمال کر سکتی ہے۔

اس کی روایت بیہقی نے اپنی سنن میں کی ہے۔

17/4538 - اور بخاری اور مسلم کی متفق علیہ روایت میں یوں ہے کہ (بیوہ عورت عدت کے دوران) رنگا ہوا کپڑا نہ پہنے البتہ رنگین چادر (یعنی شال استعمال کر سکتی ہے)۔

عدت گزارنے والی عورت زیب و زینت کرنے سے بچے

18/4539 - ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ ابو سلمہ رضی اللہ عنہ (جو میرے شوہر تھے اور حضور صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے رضاعی بھائی تھے) جب ان کا انتقال ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور میں نے اپنے چہرہ پر (ایلوائل رکھا تھا) یہ دیکھ کر آپ نے فرمایا اے ام سلمہ! (عدت کے دوران) تم نے (چہرہ پر) کیا لگائے رکھا ہے تو میں نے عرض کیا یہ تو صرف ایلو ا ہے جس میں کوئی خوشبو نہیں ہوتی تو آپ نے فرمایا یہ چہرہ کو چمکدار بناتا ہے (اگر تم لگانا ضروری سمجھتی ہو) تو صرف رات میں لگایا کرو اور دن میں نکال دیا کرو اور خوشبو دار تیل لگا کر کنگھی نہ کرو اور نہ (بالوں میں) مہندی لگاؤ اس لیے کہ وہ خضاب

ہے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں پھر کس چیز سے کنگھی کروں؟ آپ نے فرمایا کہ بیری کے پتوں کو اپنے سر پر اتنا ڈال لو کہ وہ تمہارے سر پر ڈھانک لے۔
(اس کی روایت ابوداؤد اور نسائی نے کی ہے)۔

ف: اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر ایسی چیز جس سے زینت مقصود ہو عدت گزارنے والی عورت کیلئے ممنوع ہے۔ چنانچہ وہ کنگھی کرے تو ایسی کنگھی استعمال کرے جس کے دندانے کشادہ ہوں تاکہ زینت حاصل نہ ہو اور اسی طرح ایسی عورت کیلئے مہندی لگانا بھی ممنوع ہے اس لیے کہ مہندی میں لال رنگ اور خوشبو بھی ہوتی ہے جو سوگ میں منع ہے۔ 12

دوسری حدیث

19/4540۔ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت فرماتی ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ وہ عورت جس کا شوہر انتقال کر گیا ہو تو وہ (عدت کے دوران) کسم کارنگا ہوا کپڑا اور گیرو کے رنگ کا کپڑا نہ پہنے اور نہ زیور پہنے اور (ہاتھ پیر کو) مہندی نہ لگائے اور نہ (بالوں کو) خضاب لگائے اور سرمہ بھی نہ لگائے۔ (البتہ ضرورت کے وقت رات میں سرمہ لگایا جاسکتا ہے)۔ (اس حدیث شریف کی روایت ابوداؤد اور نسائی نے کی ہے)۔

دو طلاق والی عورت کو شوہر کب تک رجوع کر سکتا ہے

20/4541۔ سلیمان بن یسار رحمۃ اللہ علیہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں وہ فرمایا کرتے تھے کہ جب آدمی اپنی بیوی کو طلاق دیدے اور وہ عورت (طلاق کے بعد) اپنے تیسرے حیض کے خون کا پہلا قطرہ دیکھے تو شوہر اسکو رجوع نہیں کر سکتا۔ راوی کا بیان ہے کہ میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے اس قول کے بارے میں مدینہ منورہ (کے فقہاء) سے

دریافت کیا تو مجھے حضرت عمر بن خطاب، حضرت معاذ بن جبل اور حضرت ابو داؤد رضی اللہ عنہم سے یہ روایت ملی کہ یہ تینوں حضرات کی یہ رائے تھی کہ مطلقہ عورت کو اس کا شوہر اپنی بیوی کے تیسرے حیض (سے پاک ہو کر) غسل کرنے (سے پہلے) تک رجوع کر سکتا ہے۔ (اس کی روایت امام طحاوی نے کی ہے۔)

21/4542۔ اور امام محمد بن الحسن رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی موطاء میں روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے عیسیٰ ابن ابی عیسیٰ خیاط مدینی نے بیان کیا کہ حضرت شعبی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے تیرہ صحابہ سے روایت کی ہے کہ ان سارے حضرات نے فرمایا ہے کہ شوہر کو اس بات کا حق ہے کہ وہ اپنی (مطلقہ) بیوی کو اسکے تیسرے حیض سے فارغ ہو کر غسل کرنے (سے پہلے) تک رجوع کر سکتا ہے۔

22/4543۔ اور بیہقی نے اپنی سنن میں اور امام طحاوی نے سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ شوہر جب اپنی بیوی کو طلاق دیوے۔ تو شوہر کو بیوی کے تیسرے حیض سے (فارغ ہو کر غسل کرنے سے پہلے) تک رجوع کا حق ہے (خواہ طلاق) پہلی ہو (خواہ دوسری ہو)۔

23/4544۔ اور ابن ماجہ نے حضرت اسود سے روایت کی ہے اور وہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ ام المؤمنین نے بریرہ رضی اللہ عنہا کو حکم دیا کہ وہ تین حیض (کے ختم) تک عدت گزاریں۔

24/4545۔ اور امام احمد اور دارقطنی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے بریرہ کو (جو ام المؤمنین عائشہؓ کی آزاد شدہ باندی تھیں، آزاد

کرنے کے بعد) اختیار دیا (کہ وہ چاہیں تو اپنے قدیم نکاح کو باقی رکھے یا فسخ کر دے) تو بریرہ نے اپنے نفس کو اختیار کیا (یعنی اپنے نکاح کو فسخ کر دیا) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ان کو حکم دیا کہ وہ حرہ یعنی آزاد عورت کی عدت گزاریں۔

باندی کے لئے دو طلاقیں ہیں اور اسکی عدت بھی دو حیض ہیں

25/4546۔ اور ترمذی اور ابوداؤد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا ہے کہ باندی کیلئے دو طلاقیں ہیں اور اسکی عدت دو حیض ہیں۔

26/4547۔ اور دارقطنی کی روایت میں ہے کہ غلام کو دو طلاق کا حق ہے اور باندی کی عدت دو حیض ہیں۔

27/4548۔ اور ابن ماجہ اور دارقطنی نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے اور وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ باندی کو دو طلاق کا حق ہے اور اس کی عدت دو حیض ہیں۔

مطلقہ عورت اندرون عدت مرجائے تو اس کا شوہر وارث ہوگا

28/4549۔ ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ علقمہ بن قیس رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی بیوی کو طلاق دی جس میں ان کو رجوع کر نیکاح تھا (طلاق کے بعد) ان کی بیوی کو ایک حیض یا دو حیض آئے پھر اٹھارہ مہینہ تک ان کا حیض بند ہو گیا پھر اس کا انتقال ہو گیا۔ علقمہ نے اس بارے میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا (کہ کیا اس صورت میں اس عورت سے زوجیت کا رشتہ باقی ہے) آپ نے فرمایا یہ ایسی عورت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے اس کی

وراثت کو روکے رکھا ہے تم کھا لو۔ اس کی روایت امام محمد نے مؤطا میں کی ہے۔

29/4550۔ اور بیہقی نے اس کی روایت اپنی سنن میں حضرت علقمہؓ سے ہی صحیح سند کے

ساتھ کی ہے اور اس میں (حیض کے بند ہونے کی مدت کے بارے میں) سترہ مہینے یا اٹھارہ مہینہ لکھے ہیں پھر اس کا انتقال ہو گیا، پھر علقمہؓ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس بارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے اس کی میراث کو روکے رکھا ہے تو علقمہؓ کو اس عورت کی میراث ملی۔

30/4551۔ اور امام محمدؒ کی ایک روایت میں شعبی سے مروی ہے کہ علقمہ بن قیس نے ابن

عمر رضی اللہ عنہما سے (بھی) اس بارے میں دریافت کیا تو آپ نے (بھی) ان کو حکم دیا کہ اس عورت کی میراث کھالیں۔

(16/159) بَابُ الْإِسْتِبْرَاءِ

باندیوں کے حمل سے ہونے یا نہ ہونے کو معلوم کرنے کا بیان

ف: کافروں کی شوہر والی عورتیں جب میدان جہاد میں قیدی بن کر مسلمان غازیوں کے ہاتھ آجائیں تو ان کا نکاح ٹوٹ جاتا ہے اور تقسیم کے بعد جس کے ملک میں یہ عورتیں آجائیں تو ایک حیض کے آنے تک اس سے صحبت نہیں کی جاسکتی ایسی عورتوں کے ایک حیض تک انتظار کرنے کو استبراء کہتے ہیں اور اگر قید کے وقت ایسی عورت حاملہ ہو تو وضع حمل کے بعد ہی صحبت درست ہے استبراء کا مقصد یہ ہے کہ نسب خلط ملط نہ ہو چنانچہ اجنبی عورت سے خواہ لونڈی ہو خواہ طلاقی حیض آئے بغیر صحبت درست نہیں تاکہ نطفہ میں شبہ نہ پڑے۔ 12

لونڈی سے استبراء کے مسائل

1/4552۔ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ اس حدیث کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم تک پہنچاتے ہیں کہ آپ نے غزوہ اوطاس کے قیدی عورتوں کے بارے میں فرمایا کہ وضع حمل تک حاملہ عورت سے صحبت نہ کی جائے اور (اسی طرح) غیر حاملہ عورت سے (بھی صحبت نہ کی جائے) یہاں تک کہ اس کو ایک حیض آجائے۔ اس روایت امام احمد، ابوداؤد اور دارمی نے کی ہے۔

2/4553۔ اور بیہقی نے اپنی سنن میں حسن بصری، عطاء، ابن سیرین اور عکرمہ ان سب حضرات نے فرمایا ہے کہ اگر (قیدی عورت) باکرہ بھی ہو تو اس کا بھی استبراء ہوگا یعنی حیض آنے تک اس سے صحبت نہ کی جائے گی۔

3/4554۔ اور زرین کی روایت میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے انہوں نے فرمایا ہے کہ باندی جس سے صحبت کی جاتی ہو بہرہ کردی جائے یا فروخت کردی جائے یا آزاد کردی جائے ایک حیض کے آنے پر اس کے رحم کا استبراء ہوگا (یعنی صحبت کرنے کے لئے ایک حیض کے آنے کا انتظار کیا جائیگا) اور امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ اگر مبتراء (وہ عورت جس کے حیض کے آنے

کا انتظار ہو) اس کو کئی مہینوں سے حیض نہ آیا ہو تو جمہور کے پاس ایک مہینہ تک انتظار کیا جائے گا اس لیے کہ ایک مہینہ حیض آنے کے قائم مقام ہے۔

دوسری حدیث

4/4555۔ ابو درداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا گزر ایک حاملہ عورت پر سے ہوا جس کا پیٹ بہت بھاری تھا اور وہ وضع حمل کے قریب تھی آپ نے اس کے بارے میں دریافت فرمایا (یہ لونڈی یا آزاد عورت ہے) تو حاضرین نے عرض کیا کہ یہ فلاں شخص کی لونڈی ہے آپ نے دریافت فرمایا کہ کیا وہ شخص اس سے (اس حالت میں) صحبت کرتا ہے؟ تو ان لوگوں نے جواب دیا ہاں! تو آپ نے فرمایا میرا ارادہ ہے کہ میں اس پر ایسی لعنت کروں جو اس کے ساتھ ساتھ قبر میں جائے، بھلا وہ اس بچہ سے کیسے خدمت لے سکتا ہے جبکہ وہ اس کے لئے حلال نہیں ہے یا وہ اس کو اپنا وارث کیسے بنا سکتا ہے جبکہ یہ بات اس کے لئے درست نہیں (اس لیے کہ وہ اس کا بیٹا نہیں ہے) اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

ف: واضح ہو کہ اس حدیث شریف میں یہ ذکر ہے کہ مالک اپنی حاملہ لونڈی سے جو اس کے حصہ میں آئی تھی صحبت کرتا تھا اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے سخت ناراضگی کا اظہار فرمایا اس لیے کہ اس لونڈی کو جو بچہ پیدا ہوگا اگر مالک نے اس کو اپنا بیٹا بنا لیا تو ہو سکتا ہے کہ لونڈی کا حمل اس کے پہلے خاوند کا ہو تو مالک نے کافر کے بیٹے کو اپنا وارث بنایا حالانکہ کافر اور مسلمان میں وراثت نہیں اور اگر مالک نے اس کو اپنا بیٹا نہ کہا اور شاید یہ نطفہ اسی کا ہو تو اس کو غلام بنانا اور اس سے غلام کی طرح خدمت لینا کس طرح درست ہو سکتا ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ نسب کا خلط کرنا درست نہیں۔ اسی واسطے اجنبی عورت سے خواہ لونڈی ہو خواہ طلاقی حیض آئے بغیر، یا حمل ہو تو وضع حمل کے بغیر صحبت کرنا درست نہیں تاکہ نطفہ میں شبہ نہ پڑے۔ 12

حاملہ غیر سے صحبت جائز نہیں

5/4556۔ رُوَيْفَعُ بْنُ ثَابِتٍ النَّصَارِيُّ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے غزوہ حنین کے دن ارشاد فرمایا کہ جو شخص اللہ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہو اس کیلئے یہ حلال نہیں کہ اپنے پانی (یعنی نطفہ) کو دوسرے کی کھیتی میں ڈالے یعنی (ایسی) حاملہ عورت سے صحبت کرے (جو غیر شخص سے حاملہ ہو) اور جو شخص اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو اس کے لئے حلال نہیں کہ بغیر استبراء (یعنی حیض آئے بغیر) گرفتار شدہ لونڈی سے (جو تقسیم کے بعد اس کے حصہ میں آئی ہو) صحبت کرے اور جو شخص اللہ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہو اس کیلئے حلال نہیں کہ وہ مال غنیمت (میں سے کچھ سامان) کو تقسیم ہونے سے پہلے فروخت کرے۔

اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے اور ترمذی نے زرع وغیرہ تک (یعنی صرف پہلے فقرہ) کی روایت کی ہے۔

(17/160) بَابُ النَّفَقَاتِ وَحَقِّ الْمَمْلُوكِ

(زوجیت، قرابت اور ملکیت کے اعتبار سے خرچ کرنے

اور غلام باندیوں کے حقوق کا بیان)

ف: واضح ہو کہ اس باب میں واجب اور غیر واجب دونوں قسم کے نفقہ کا ذکر ہے جیسے بیویوں، اولاد، والدین اور قرابت داروں پر خرچ کرنا اور اسی طرح غلام باندیوں کو کھانا اور کپڑا دینا کا بھی ذکر ہے اور اس چیز کا بھی بیان ہے کہ غلام باندی کو ان کی طاقت سے زیادہ کام کا بوجھ نہ ڈالیں۔ اشعۃ اللمعات (12)

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ”لِيُنْفِقُ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ، وَمَن قَدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ“۔
اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ طلاق، پ: 28، ع: 1، آیت نمبر: 7، میں) استطاعت والا اپنی گنجائش کے مطابق خرچ کرے اور جس کی روزی تنگ ہو وہ (بھی) اللہ نے اس کو جو دے رکھا ہے اسکے مطابق خرچ کرے۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ“۔
اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ بقرہ، پ: 2، ع: 30، آیت نمبر: 233، میں) اور جس کا وہ بچہ ہے یعنی باپ پر دستور کے مطابق ماؤں کا کھانا اور کپڑا دینا لازم ہے (جبکہ وہ طلاق والی ہوں)۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا“۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ لقمان، پ: 21، ع: 2، آیت نمبر: 15، میں) اور (اگر والدین مشرکین ہوں تو) دنیا میں ان کا اچھی طرح (یعنی حسن اخلاق، حسن سلوک اور احسان و تحمل کے ساتھ) ان دونوں کا ساتھ دے۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ“۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ بقرہ، پ: 2، ع: 30، آیت نمبر: 233، میں) دودھ پلانے کا نان نفقہ جیسا اصل باپ پر ہے (ویسا ہی (اس کے) وارث (یعنی قائم مقام) پر ہے۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ”فَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ“۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ (سورہ روم، پ: 21، ع: 4، آیت نمبر: 38، میں) رشتہ دار کو اس کا حق دیتے رہو۔

ف: تفسیرات احمدیہ میں لکھا ہے کہ ہر ایسا قرابت دار جو غریب اور محتاج ہو اس کا وہ قریبی رشتہ دار جو تو نگر ہو اور اس کی وراثت میں وہ غریب حصہ دار ہو تو وراثت کی ترتیب کے اعتبار سے ایسے مالدار پر اس غریب رشتہ دار کا نفقہ واجب ہے۔ 12

بیوی خاوند کی اجازت کے بغیر اسکے مال سے بقدر ضرورت خرچ کر سکتی ہے

1/4557۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ ہند بنت عتبہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابوسفیان بڑا بخیل آدمی ہے اور مجھے اتنا (خرچ) نہیں دیتا ہے جو مجھے اور میرے بال بچوں کو کافی ہو سکے مگر وہ (مال) جس کو میں اس کے علم کے بغیر (خرچہ کے لیے) لے لوں (کیا میرے لیے یہ جائز ہے؟) آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم دستور کے مطابق (اتنا) لے سکتی ہو جو تم کو اور تمہارے بچوں کے لیے کافی ہو۔ اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔

اگر کسی حقدار کو اس کا حق نہ ملے تو وہ کیا کرے؟

ف: واضح ہو کہ اس حدیث شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے: خُذْ مَائِكَ فِيكَ وَوُلْدِكَ بِالْمَعْرُوفِ۔ یعنی تم دستور کے مطابق (شوہر کی اجازت کے بغیر) اتنا مال لے سکتی ہو جو تم کو اور تمہارے بچوں کیلئے کافی ہو۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ شوہر پر بیوی کا نفقہ واجب ہے اور چھوٹے بچے جو محتاج ہوں ان کا نفقہ بھی باپ پر واجب ہے۔ اور نفقہ واجب بقدر کفایت ہوگا اور اس میں میاں بیوی کی مالی حالت کا بھی اعتبار ہوگا۔ اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ اگر ایک شخص کا کسی دوسرے شخص پر حق ہو اور وہ شخص پہلے شخص کے حق کو ادا نہیں کر سکتا ہے تو پہلا شخص دوسرے شخص کے مال سے اپنے حق کی مقدار کے حد تک اس کی اجازت کے بغیر لے سکتا ہے۔ ماخوذ از عمدۃ الرعاۃ اور رد المحتار اور مرقات میں لکھا ہے کہ چونکہ والد پر بچوں کا نفقہ واجب ہے اس لئے بچے جب بڑے ہو جائیں تو لڑکوں پر بھی والدین کا نفقہ واجب ہے اس لیے کہ باپ تعظیم کے اعتبار سے بچوں سے افضل ہے۔ 12

خرچہ میں ابتداء اپنے اور اپنے گھر والوں سے کرے

2/4558۔ جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ جب تم میں سے کسی کو (زیادہ) مال دے تو (اس کو خرچ کرنے میں) ابتدا اپنے گھر اور اپنی ذات یعنی بیوی بچوں سے کرے۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔

بیٹے کی کمائی کا باپ حقدار ہے

3/4559۔ عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک صاحب نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کئے کہ میرے پاس مال ہے اور میرے والد میرے مال کے ضرورت مند ہیں (کیا میں اپنے مال کو اپنے والد پر خرچ کروں؟) آپ نے ارشاد فرمایا تم اور تمہارا مال دونوں تمہارے باپ کے ہیں کیونکہ تمہاری اولاد تمہاری بہترین کمائی ہے (اس لیے بچہ کا وجود باپ کی وجہ سے ہی ہوا ہے) تو تم اپنی اولاد کی کمائی سے کھاؤ (اولاد کی کمائی سے استفادہ کرنے میں کوئی عار نہیں)۔ اس حدیث کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

واضح ہو کہ نفقہ کے وجوب کی تفصیل یہ ہے

ف: اگر صاحب نفقہ یعنی لڑکا محتاج ہو اور باپ مالدار ہو تو اس بچے پر باپ کا نفقہ واجب نہیں اس لیے کہ یہ خود محتاج ہے البتہ شوہر تنگ دست ہو اور بیوی مالدار ہو تو شوہر پر مالدار بیوی کا نفقہ شوہر کی استطاعت کے لحاظ سے واجب ہے اس لئے کہ اس نے بیوی کو روکے رکھا ہے اسی طرح چھوٹے بچوں کا نفقہ بھی ہر حالت میں باپ پر واجب ہے خواہ باپ مالدار ہو یا تنگ دست (از: عمدۃ الرعاۃ۔ 12)

خرچ کرنے میں قرابتِ قریبہ کا لحاظ رکھے

4/4560۔ طارق محارب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں جب مدینہ منورہ پہنچا ہوں تو دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (مسجد نبوی کے) منبر پر کھڑے لوگوں سے مخاطب ہیں اور آپ یہ ارشاد فرما رہے تھے کہ دینے والے کا ہاتھ اونچا ہے اور تم (خرچہ کی) ابتداء ان سے کرو جو تمہارے زیر کفالت ہیں (یعنی) تمہاری ماں، تمہارے باپ، تمہاری

بہن اور تمہارا بھائی پھر تمہارا قریبی قرابتدار اور (اس کے بعد والا) تمہارا قریبی رشتہ دار۔
اس کی روایت نسائی نے کی ہے اور دارقطنی اور ابن حبان نے بھی اسی طرح روایت کی ہے
اور دونوں نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

ف: نیل الاوطار میں لکھا ہے کہ بیٹا اپنی مالی حالت کے اعتبار سے ماں اور باپ دونوں پر ایک ساتھ خرچ نہیں
کر سکتا تو وہ ایسی صورت میں صرف ماں پر خرچ کرے اس لیے کہ ماں کو باپ پر فضیلت حاصل ہے اور اس پر جمہور کا
اتفاق ہے۔ 12

آقا پر غلام کا نفقہ واجب ہے

5/4561۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ (آقا پر) غلام کا کھانا اور کپڑا واجب ہے اور یہ کہ اس کی طاقت سے
زیادہ اس پر کام کا بوجھ نہ ڈالا جائے۔ (اس کی روایت مسلم نے کی ہے)

غلام کو کھلانے پلانے اور اس سے کام لینے کا بیان

6/4562۔ ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ (تمہارے غلام) تمہارے بھائی ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کو تمہارا محکوم
بنایا ہے۔ تو جس کے بھائی (یعنی غلام کو) اللہ تعالیٰ اس کا ماتحت بنادے تو وہ اس کو وہی کھلائے جو
خود کھاتا ہے اور وہی پہنائے جو خود پہنتا ہے۔ اور اس پر کام کا ایسا بوجھ نہ ڈالے جس کو وہ نہ کر سکے
اور اگر اس کی طاقت سے زیادہ کام کا بوجھ ڈالے تو خود بھی اس کام میں اس کی مدد کرے۔ (اس کی
روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔)

خادم کو کھانے میں سے کچھ دینا مستحب ہے

7/4563۔ اور محدثین کی ایک جماعت نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی

ہے اور وہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کسی کا خادم اس کا کھانا لائے اور وہ اس کو اپنے ساتھ (کھانے پر) نہ بٹھائے تو وہ اس کو ایک لقمہ یاد و لقمہ دیدے اس لئے کہ اس نے (پکانے میں) اس کی گرمی اور پکانے کی مشقت اٹھائی ہے۔

ف: اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ خدمت گار کھانا پکانے والے کو کچھ تھوڑا کھانا دینا ضروری ہے اس لئے کہ یہ بات مروت سے بعید ہے کہ وہ کھانا پکانے میں مشقت اٹھاوے اور اس میں سے وہ کچھ بھی نہ کھاوے۔ 12

جو غلام آقا کی موافقت نہ کرے اُسے بیچ دینا چاہیے

8/4564۔ ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ تمہارے غلاموں میں سے (کاموں میں) جو تمہارے موافقت کرے تم اس کو وہ کھلاؤ جو تم کھاتے ہو اور وہ پہناؤ جو تم پہنتے ہو اور جو تمہاری موافقت نہ کرے اس کو بیچ دو اس کو اپنے پاس رکھ کر (اللہ کی مخلوق کو مت ستاؤ) (اس لئے کہ تم بھی اللہ کی مخلوق ہو)۔ (اس کی روایت امام احمد اور ابو داؤد نے کی ہے)۔

خادموں کے ساتھ احسان کرنے کی تاکید

9/4565۔ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ (غلاموں کے ساتھ) بُرا سلوک کرنے والا جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ نے ہمیں نہیں بتایا کہ اس امت کے اکثر آدمی لونڈی، غلام اور یتیم ہوں گے آپ نے ارشاد فرمایا: ہاں! (میں نے کہا ہے تو صحابہ نے عرض کیا کہ سب کے ساتھ کس طرح احسان ہو سکے گا آپ نے فرمایا) تم جس طرح اپنی اولاد پر شفقت کرتے ہو اسی

طرح ان پر بھی شفقت کرو اور ان کو وہ کھلاؤ جو تم خود کھاتے ہو، صحابہ نے پھر عرض کیا (ایسا عمل) بتائیے جو ہم کو دنیا میں فائدہ پہنچائے آپ ﷺ نے فرمایا (ایک تو) وہ گھوڑا جس کو تم باندھ کر رکھتے ہو اور جس پر تم اللہ کی راہ میں جہاد کرتے ہو اور (دوسرے) تیرا غلام بھی تیرے لئے کافی ہے اور اگر وہ نماز پڑھے تو وہ تیرا بھائی ہے۔ (اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے)۔

غلاموں کے ساتھ برا سلوک کرنے والے پر وعید

10/4566۔ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ (غلاموں کے ساتھ) برا سلوک کرنے والا جنت میں داخل نہیں ہوگا۔

(اس کی روایت ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے)۔

ف: واضح ہو کہ اس حدیث شریف میں ارشاد ہے کہ غلاموں سے برا سلوک کرنا جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ اس کی توجیہ یہ کہ ایسا شخص ابتداء میں داخل جنت نہیں ہوگا البتہ سزاؤں کو بھگتنے کے بعد اللہ تعالیٰ چاہیں تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ 12

غلاموں کے ساتھ حسن سلوک (نیکی) کرنے اور صدقہ دینے کی فضیلت

11/4567۔ رافع بن مکیث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ غلاموں کے ساتھ حسن سلوک کرنا برکت ہے اور ان کے ساتھ بد اخلاقی سے پیش آنا نحوست اور بے برکتی ہے۔ اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے۔

12/4568۔ اور امام احمد اور طبرانی نے اس حدیث کی روایت میں اتنا اور اضافہ کیا ہے کہ

نیکی کرنا عمر میں زیادتی کا سبب ہے اور صدقہ دینا (انسان کو) بُری موت سے بچاتا ہے۔

ف: واضح ہو کہ انسان کو موت دو طرح سے آتی ہے۔ ایک بھلی موت، دوسرے بُری۔ بھلی موت یہ ہے کہ انسان ہشاش بشاش ذکر الہی میں دنیا سے رخصت ہوتا ہے۔ اور بُری موت یہ ہے کہ انسان بے صبری اور غفلت سے مرتا ہے دفعتاً موت بھی اس لئے بری ہے کہ توبہ یا وصیت بھی نہیں کر سکتا۔ اللہ تعالیٰ اہم کو بری موت سے بچائے آمین۔ (ماخوذ از اشعۃ اللمعات 12)۔

وہ خوبیاں جن سے موت آسان ہو جاتی ہے

13/4569۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص میں یہ تین (خوبیاں) ہوں گی اللہ تعالیٰ اس پر اس کی موت (سکرات) اور موت کو آسان فرمادیں گے اور اس کو (اپنی خاص) جنت میں داخل کریں گے۔ (1) کمزوروں کے ساتھ نرمی برتنا (2) والدین پر شفقت کرنا (یعنی ان سے حسن سلوک کرنا اور ان کی ایذا رسانی سے ڈرنا) (3) اور غلام کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنا۔ (اس کی روایت ترمذی نے کی ہے)۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آخری وصیت

14/4570۔ ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرماتی ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ آپ اپنی بیماری میں یوں ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ نماز (کو پابندی سے ادا کرتے رہو) اور اپنے غلاموں (کے ساتھ حسن سلوک کرتے رہو)۔

اس کی روایت بیہقی نے شعب الایمان میں کی ہے۔

15/4571۔ اور امام احمد اور ابو داؤد نے بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اسی طرح روایت

کی ہے۔ 12

ف: واضح ہو کہ اس حدیث شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی آخری وصیت میں دو باتوں کی بطور خاص تاکید فرمائی ایک نمازوں کی پابندی اور دوسرے غلاموں کے ساتھ حسن سلوک اس سے آپ کی غرض یہ تھی کہ لونڈی غلام پر ظلم نہ کریں طاقت سے زیادہ ان سے کام نہ لیں۔ کھانے، پینے اور پہننے میں ان کو تکلیف نہ دیں۔ مختصر یہ کہ اسلام میں لونڈی غلاموں کے ساتھ جس برتاؤ کی تاکید کی گئی ہے اس زمانہ میں لوگ اپنے نوکروں اور دوستوں سے بھی نہیں کرتے۔ جو لوگ غلامی کی وجہ سے اسلام پر طعن کرتے ہیں وہ غلامی کی حقیقت سے بے خبر ہیں، حقیقت میں لونڈی غلاموں کو اپنی فرزندگی میں لینا ہے اور اپنی اولاد کی طرح ایک لاوارث شخص کی پرورش کرنا ہے اس میں عقل کے اعتبار سے بھی کیا قباحت ہے۔ قیدیوں کے گزارے کے لئے اس سے بہتر کوئی اور صورت سمجھ میں نہیں آسکتی ہاں جو ان لوگوں سے وحشیانہ برتاؤ کریں ان پر طعن کرنا بجا ہے مگر اسلام پر طعن کرنا درست نہیں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اپنی زندگی کے آخری لمحات میں لونڈی غلاموں سے نیک سلوک کرنے کی تاکید فرماتے رہنا یہاں تک کہ زبان مبارک بے قابو ہو گئی، یہ حضور کی کمزوروں پر کتنی بڑی شفقت تھی۔ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ 12

اہل و عیال اور غلاموں کی خوراک روکنا گناہ ہے

16/4572۔ عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ کا ایک مختار آپ کے پاس آیا تو آپ نے اس سے دریافت کیا کہ کیا تم نے غلاموں کو ان کے کھانے پینے کا سامان دیدیا ہے؟ اس نے جواب دیا نہیں، تو آپ نے فرمایا تم جا کر ان کے کھانے پینے کا سامان دے آؤ اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ آدمی کے لئے اتنا گناہ کافی ہے کہ وہ اپنے غلاموں کی خوراک کو روکے رکھے۔

17/4573۔ ایک اور روایت میں اس طرح مروی ہے کہ (آپ نے ارشاد فرمایا کہ) آدمی کے لئے اتنا گناہ کافی ہے کہ جن کی روزی (یعنی اہل و عیال لونڈی غلام) اس کے ذمہ ہوں وہ ان کی خوراک کو ضائع کر دے (یعنی نہ دے)۔

(اس کی روایت مسلم نے کی ہے۔)

غلام پر زنا کی تہمت لگانے والے پر تعزیر ہے حد نہیں

18/4574۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنا ہے کہ جو شخص اپنے غلام پر زنا کی تہمت لگائے اور وہ غلام اس سے بری ہو تو قیامت کے دن اس (کے آقا) کو کوڑے لگائے جائیں گے۔ مگر یہ کہ غلام ویسا ہی ہو جیسے کہ آقا نے کہا ہے (یعنی غلام واقعی زانی ہو تو آقا کو قیامت میں یہ سزا نہیں ملے گی۔)

اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے۔
ف: لمعات میں الاشباہ والنظائر کے حوالہ سے لکھا ہے کہ غلام کو مالک یا مالک کے سوا کوئی اور زنا کی تہمت لگائے تو تہمت لگانے والے پر حد جاری نہیں ہوگی بلکہ صرف تعزیر ہوگی یعنی حاکم حالات کے لحاظ سے چند کوڑے یا سزا تجویز کرے گا۔ 12

بغیر قصور کے غلام کو مارنے کا کفارہ اس کو آزاد کرنا ہے

19/4575۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنا کہ جو شخص اپنے غلام کو (کسی جرم کی سزا میں) حد لگائے حالانکہ وہ غلام اُس (جرم) سے بری تھا یا اس کو طمانچہ مارے تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ وہ (مالک) اس کو آزاد کر دے۔

(اس کی روایت مسلم نے کی ہے)۔

غلام کو مار پیٹ کے بعد آزاد نہ کرنے کی سزا دوزخ ہے

20/4576۔ ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں اپنے ایک غلام کو مار رہا تھا کہ اپنے پیچھے سے میں نے ایک آواز سنی ابو مسعود! خبردار! اللہ تجھ پر

تیرے غلام سے بڑھ کر قادر ہے۔ میں پیچھے پلٹا تو دیکھا وہ (اچانک) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (فرما رہے) ہیں میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! وہ (اب تو) اللہ تعالیٰ کی (خوشنودی میں) ہے! (یہ سن کر) آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: سن لے! اگر تو ایسا نہ کرتا تو دوزخ کی آگ تجھے جلادیتی یا (آپ نے یوں فرمایا) دوزخ کی آگ تجھے لگ جاتی۔
(اس کی روایت مسلم نے کی ہے)۔

وہ بُرے لوگ جن کے بارے میں حضور نے آگاہ فرمایا ہے

21/4577۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ کیا میں تم کو ان لوگوں سے آگاہ نہ کر دوں جو تم میں سب سے بُرے ہیں؟ (ایک) (وہ) جو بخل اور تکبر کی وجہ سے (تنہا کھاتا ہو اور) (دوسرے) وہ جو اپنے غلام کو کوڑے مارتا ہو اور (تیسرے) وہ جو اپنے عطیہ کو (لوگوں سے) روکتا ہو۔ (اس کی روایت رزین نے کی ہے)۔

خادم پٹائی کے وقت اللہ کا واسطہ دے تو اس کو معافی دیدی جائے

22/4578۔ ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جب تم میں سے کوئی اپنے خادم کو مارے اور وہ اللہ کا نام لے (اور کہے کہ اللہ کے واسطے مجھے معاف کر دو) تو تم اس سے اپنا ہاتھ اٹھا لو (یعنی مارنا چھوڑ دو اور اس کو معاف کر دو البتہ اگر حد جاری کی جا رہی ہے تو معافی نہیں ہوگی)۔ اس حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور بیہقی نے بھی شعب الایمان میں اس کے قریب روایت کی ہے۔

نمازی کو نہ ماریں اگرچہ کہ وہ غلام ہی ہو

23/4579۔ ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (خیبر، جیسا کہ مرقات میں مذکور ہے) سے واپسی کے موقع پر (حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ایک

غلام دے کر فرمایا اس کو نہ مارو اس لیے کہ مجھے نمازیوں کو مارنے سے منع کیا گیا ہے اور میں نے اس کو نماز پڑھتے دیکھا ہے یہ مصابیح کے الفاظ ہیں۔

24/4580۔ اور دارقطنی کی مجتبیٰ میں اس طرح مروی ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہم کو نمازیوں کو مارنے سے منع فرمایا ہے۔

غلاموں کے قصوروں کو بکثرت معاف کرنے کی ہدایت

25/4581۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم (اپنے) لونڈی غلام کا قصور کتنی بار معاف کریں (یہ سن کر) آپ نے سکوت اختیار فرمایا، اس شخص نے (دوبارہ) پھر وہی (سوال) لوٹایا (اس پر بھی) آپ نے سکوت اختیار فرمایا جب اس نے تیسری بار پھر یہی سوال کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ اس کے (یعنی لونڈی غلاموں کے قصوروں کو) ہر دن ستر بار معاف کیا کرو۔ اس کی روایت ابو داؤد اور ترمذی نے کی ہے۔

باندی غلام جب رشتہ دار ہوں تو بیچنے یا ہبہ کرنے کے وقت

ان میں جدائی نہ ڈالی جائے

26/4582۔ ابویوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص ماں اور بیٹے کے درمیان (جبکہ وہ غلام بن کر اس کے حصہ میں آئیں، بیچنے میں یا ہبہ کرنے میں) جدائی کر دے تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے چاہنے والوں کے درمیان جدائی ڈال دے گا۔ (اس کی روایت ترمذی اور دارمی نے کی ہے۔)

27/4583۔ اور ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے دو غلام جو (آپس میں) بھائی تھے عطا فرمائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ سے دریافت فرمایا علی! تمہارا (دوسرا) غلام کیا ہوا؟ میں نے اس کو (فروخت کرنے کی) آپ کو خبر دی تو آپ نے فرمایا (نہیں بیع فسخ کرو) اس کو واپس لے لو! اس کو واپس لے لو (تاکہ بھائی بھائی کے درمیان جدائی نہ ہو)۔

28/4584۔ اور ابوداؤد کی روایت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے ایک باندی اور اس کے لڑکے کو (فروخت کر کے) جدا کر دیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آپ کو اس سے منع فرمایا تو آپ نے بیع کو فسخ کر دیا۔

29/4585۔ اور ابن ماجہ اور دارقطنی نے ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس شخص پر لعنت کی ہے جو باپ اور بیٹے اور بھائی کے درمیان (جبکہ یہ سب غلام ہوں) جدائی کر دے۔

30/4586۔ اور ابن ماجہ کی روایت میں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس (ایک ہی گھر کے) جب قیدی لائے جاتے تو آپ ان سب کو ایک ہی شخص کو دیدیتے اور آپ کو ناپسند تھا کہ ان میں جدائی ڈال دیں۔

31/4587۔ اور بزار نے اپنی مسند میں اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں عبداللہ بن بریدہ سے روایت کی ہے اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ بیان کرتے ہیں کہ مقوقس قطبی (شاہ مصر) نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں دو باندیاں اور ایک نچر (جس کا نام دُلْدُل تھا) بطور ہدیہ بھیجا جس پر آپ سوار ہوا کرتے تھے، ان دو باندیوں میں سے ایک باندی (آپ کے پاس رہیں) ان کو حمل ہوا اور ان کے لطن سے حضرت ابراہیمؑ پیدا ہوئے یہ ماریہ ام

ابراہیمؑ تھیں اور دوسری (باندی) کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کو بہہ کر دیا اور یہ حضرت کے فرزند عبدالرحمنؓ کی والدہ تھیں۔

غلام کو دو ہر اُثواب کب ملے گا

32/4588۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ غلام جب اپنے آقا کی خیر خواہی کرے اور اللہ تعالیٰ کی اچھی طرح عبادت کرے تو اس کو دو ہر اُثواب ملے گا۔

(اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے)۔

غلام کے لئے بہترین موت کونسی ہے

33/4589۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ غلام کے لئے یہ بات بہت اچھی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو ایسی حالت میں موت دے کہ وہ اپنے رب کی عبادت اچھی کر رہا ہو اور اپنے مالک کی اطاعت بھی اچھی کر رہا ہو (حضور ﷺ نے فرمایا کہ) ایسے غلام کیلئے بڑی بھلائی ہے۔ (کیونکہ اس کی عبادت اور اطاعت سے دونوں بھی خوش رہے)۔ (اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے)۔

دارالحرب کو بھاگے ہوئے غلام کی وعید

34/4590۔ جریر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جب غلام (اپنے آقا کے پاس سے) بھاگ جاتا ہے تو اس کی نماز قبول نہیں ہوتی۔

35/4591۔ اور ایک (دوسری) روایت میں حضرت جریر ہی سے اس طرح مروی ہے کہ

جو غلام (آقا کے پاس سے دارالحرب میں) بھاگ جائے تو (اسلام کی) ذمہ داری اس پر سے ہٹ جائے گی (یعنی وہ کفر سے قریب ہو جائے گا اور اس کا مال اور خون مباح ہو جائے گا)۔

36/4592۔ اور ایک (تیسری) روایت میں حضرت جریر ہی سے اس طرح مروی ہے کہ جو غلام اپنے آقاؤں سے (دارالحرب میں) بھاگ جائے تو وہ ان کے پاس واپس آنے تک کافر رہے گا۔

جانوروں پر رحم کرنے کی تاکید

37/4593۔ سہل بن حنظلہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گذرا ایسے اونٹ پر ہوا (شدت بھوک اور پیاس کی وجہ سے) اس کا پیٹ پیٹھ سے لگ گیا تھا (یہ دیکھ کر) آپ نے ارشاد فرمایا کہ ان بے زبان جانوروں (کے حقوق ضائع کرنے میں) اللہ سے ڈرو! ان پر ایسی حالت میں سواری کرو جبکہ وہ سواری کے قابل ہوں اور ان کو (چارہ پانی کے لئے) ایسی حالت میں چھوڑو کہ وہ اچھی حالت میں ہوں (اور تھکے ماندہ نہ ہوں)۔ (اس کی روایت ابوداؤد نے کی ہے)۔

یتیم کا نادر متولی حق خدمت لے سکتا ہے

38/4594۔ عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہما اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں غریب اور محتاج ہوں اور میرے پاس کچھ مال نہیں ہے اور میں ایک یتیم کا متولی اور نگران ہوں (کیا میں اپنی تنگدستی کی وجہ سے حق نگرانی لے سکتا ہوں یا نہیں؟) تو آپ نے فرمایا تم اپنے یتیم کے مال سے (اپنی خدمت کے معاوضہ کی مقدار کے مطابق) کھا سکتے ہو لیکن تم فضول خرچی نہ کرو اور نہ تم خرچ کرنے میں

عجلت سے کام لو اور نہ اپنے لیے (یتیم کے مال سے) مال جمع کرنے والے بنو۔

(اس کی روایت ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے کی ہے)۔

39/4595۔ اور بیہقی نے ابن جبیر رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی ہے انہوں نے فرمایا ہے

کہ یتیم کا ولی اگر تو نگر ہے تو (یتیم کے مال کے استعمال سے) رکے اور کچھ نہ کھائے اور اگر وہ تنگ دست ہے (یتیم کا) بچا ہوا دودھ لے لے اور اتنی غذا بھی لے سکتا ہے جو اس کی ضرورت سے زیادہ نہ ہو اور (اتنا کپڑا بھی لے سکتا ہے) جو اس کی شرمگاہ کو چھپائے۔ پھر جب وہ خوشحال ہو جائے تو (یتیم کے مال سے جو استفادہ کیا تھا) اس کو ادا کر دے اور اگر تنگ حال ہی رہا تو (یتیم کے مال سے جو لیا تھا) وہ اس کے لئے معاف ہے۔

اور امام محمد رحمہ اللہ نے موطاء میں کہا ہے کہ یتیم کے مال سے رکنا ہمارے پاس افضل ہے

اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ اور اکثر فقہاء حنفیہ کا یہی قول ہے۔

یتیموں کے مال کو اپنے مال میں ملا کر نیک نیتی کے ساتھ

خرچ کیا جاسکتا ہے

40/4596۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب یہ آیتیں

نازل ہوئیں: ”وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ“ (سورہ بنی اسرائیل، پ: 15، ع: 4، آیت نمبر: 34) (یتیم کے مال کے پاس نہ جانا مگر ایسے طریقہ سے جو اس کے حق میں بہتر ہو)۔

”إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا،

وَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا“۔ (سورہ نساء، پ: 4، ع: 1، آیت نمبر: 10) (وہ لوگ جو ناحق یتیموں

کا مال کھاتے ہیں وہ اپنے پیٹ میں انگارے بھرتے ہیں اور وہ عنقریب دودرخ میں داخل ہوں گے) تو وہ لوگ جن کی نگرانی میں یتیم بچے تھے (انہوں نے بڑی احتیاط برتنی شروع کی) انہوں نے ان بچوں کا کھانا اپنے کھانے سے اور انکا پینا اپنے پینے سے الگ کر دیا، جب یتیم کا کھانا پینا بچ رہتا تو اس کے لئے رکھ چھوڑتے یہاں تک کہ اس کو یتیم ہی کھاتا یا پھر خراب ہو جاتا، یہ بات یتیموں کے سرپرستوں پر دشوار گزری تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے اس کا ذکر کیا پس اللہ تعالیٰ نے (اس بارے میں) یہ آیت نازل فرمائی: ”وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ، قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ، وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ“۔ (سورہ بقرہ، پ: 2، ع: 27، آیت نمبر: 220) (آپ سے لوگ یتیموں کے بارے میں پوچھتے ہیں تو آپ ان سے یہ فرما دیجئے کہ ان کی خیر خواہی بہتر ہے۔ اور اگر تم (ان کا خرچ) اپنے ساتھ ملا لو تو وہ تمہارے بھائی ہیں) اس کے بعد (ان کے سرپرستوں نے) (نیک نیتی کے ساتھ) ان کے کھانے پینے کے سامان کو اپنے کھانے پینے کے ساتھ ملا لیا۔ (اس کی روایت ابو داؤد اور نسائی نے کی ہے)۔

(18/161) بَابُ بُلُوغِ الصَّغِيرِ وَحِضَانَتِهِ فِي الصَّغَرِ

(چھوٹے بچوں کے بالغ ہونے اور ان کی تربیت اور پرورش کا بیان)

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: "وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ

قَبْلِهِمْ".

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (سورہ نور، پ: 18، ع: 8، آیت نمبر: 59) اور جب تم میں بچے بالغ ہو جائیں تو (وہ بھی گھروں میں داخل ہوں) تو اجازت لے لیا کریں جیسے ان سے پہلے (بڑی عمر کے لوگ گھروں میں آنے کیلئے) اجازت لیا کرتے ہیں۔

بلوغ کی علامتیں کیا ہیں؟

1/4597۔ حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہ بات یاد رکھی ہے کہ (صرف) احتلام کے بعد (ہی) بلوغ کی (عمر) پوری نہیں ہوتی اور احتلام کیلئے رات یا دن کی کوئی خصوصیت نہیں ہے۔ (اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے اور بیہقی نے اس کی روایت اپنی سنن میں کی ہے)۔

وہ لوگ جن پر مواخذہ نہیں

2/4598۔ اور بیہقی کی ایک روایت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہی مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ قلم تین آدمیوں سے اٹھا لیا گیا ہے (یعنی ان کے اعمال لکھے نہیں جاتے اور ان پر مواخذہ نہیں) (1) سونے والا یہاں تک کہ وہ جاگ اٹھے (2) لڑکا یہاں تک کہ وہ جوان ہو جائے (3) اور مجنون یہاں تک کہ اس کا جنون جاتا رہے۔

جہاد میں شرکت کے لئے 15 برس کی عمر ضروری ہے

3/4599۔ اور بخاری اور مسلم کی متفقہ روایت میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی

ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھے غزوہ احد کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا گیا اور اس وقت میری عمر (14) برس کی تھی حضور نے مجھے رد کر دیا (یعنی غزوہ میں شریک ہونے سے روک دیا) اور غزوہ و خندق کے موقع پر مجھے پھر آپ کی خدمت میں پیش کیا گیا اور اس وقت میری عمر پندرہ 15 برس کی تھی تو حضور نے مجھے (غزوہ میں شرکت کی) اجازت دے دی۔ عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ یہ (یعنی پندرہ برس کی عمر) (نابالغ) لڑکوں اور لڑنے والوں کے درمیان فرق کرنے والی ہے۔ (یعنی حد فاصل ہے)۔

ف: واضح ہو کہ لڑکے کے بالغ ہونے کی تین علامتیں ہیں۔ ایک احتلام، دوسرے اِحبال (یعنی کم سنی میں شادی کے بعد بیوی سے جماع کرنے سے اس کو حمل ٹھہر جائے) اور تیسرے انزال، اگر ان نشانیوں میں سے ایک بھی نہ پائی جائے تو لڑکا (18) برس پورے ہونے پر بالغ سمجھائے گا۔ اور لڑکی کے بلوغ کی بھی تین نشانیاں ہیں ایک حیض دوسرے احتلام اور تیسرے حمل کا قرار پانا اور اگر ان تین نشانیوں میں سے کوئی ایک بھی نہ پائی جائے تو لڑکی (17) سال پورے ہونے پر بالغ ہوگی۔ بلوغ کی یہ نشانیاں لڑکے میں کم سے کم (14) برس سے اور لڑکی میں (9) سال سے شروع ہوتی ہیں اور اس عمر سے پہلے اگر بلوغ کی نشانیاں ظاہر ہوں تو اس کا اعتبار نہیں۔ (رد المحتار، کوکب دری اور شرح الکفر) 12۔

مطلقہ بیوی کی نابالغ اولاد کی نگہداشت کون کرے؟

4/4600۔ عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہم اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت نے (حاضر ہو کر) عرض کیا یا رسول اللہ یہ میرا بیٹا ہے (حمل کے دوران) میرا پیٹ اس کیلئے برتن تھا اور (پیدائش کے بعد) میری چھاتیاں اس کیلئے مشکیزہ تھیں اور میری گود اس کے لئے گہوارہ اور (اب) اس کے باپ نے مجھے طلاق دیدی ہے اور چاہتا ہے کہ مجھ سے اس کو چھین لے (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تو اس

کی (پرورش) کی زیادہ حق دار ہے جب تک کہ تو دوسرے سے نکاح نہ کرے۔

(اس کی روایت امام احمد اور ابو داؤد نے کی ہے)۔

ف: واضح ہو کہ پرورش اور تربیت چھوٹے بچہ کا حق ہے اس لئے کہ وہ سرپرستی کا محتاج ہے کبھی تو وہ جسمانی حفاظت کا ضرورت مند ہوتا ہے تو کبھی اپنے مال کی حفاظت کا محتاج ہوتا ہے۔ شریعت نے چھوٹے بچوں کی ان دونوں چیزوں کیلئے اس کو سرپرست بنایا ہے جو ان کے لئے زیادہ مفید ہے چنانچہ مال کی ولایت باپ اور دادا کے سپرد کی گئی اس لیے کہ عورتوں کے مقابلہ میں یہ زیادہ سمجھ اور تجربہ رکھتے ہیں اور پرورش کے لئے ولایت عورتوں کو دی گئی کہ وہ بچوں کی حفاظت میں مردوں سے بڑھ کر شفیق ہوتی ہیں اور اس کے لئے بھی کہ وہ گھروں میں رہتی ہیں چنانچہ باپ کی عدم موجودگی میں بچہ کی پرورش ماں کرے گی جب تک کہ وہ دوسرا عقد کسی اجنبی سے نہ کرے اور اگر ماں پرورش نہیں کر سکتی تو پھر نانی یا ننھیال سے کوئی خاتون ہو اور اگر ننھیال میں کوئی نہ ہو تو پھر دادی اور اگر دادی نہ ہو تو پھر بہنیں اور اگر بہنیں نہ ہوں تو خالہ پھر پھوپھی، پھر بھتیجی یا بھانجی پھر ماں کی خالہ، یا باپ کی خالہ اسی طرح عصبات اور وراثت کی ترتیب میں جو اقرب ہیں وہ بچہ کی پرورش کریں گے۔ 12 (کنز، ہدایہ، عنایہ، فتح القدیر اور عمدۃ الرعایہ)۔

یتیم بچوں کی پرورش کی خالہ بھی مستحق ہے

5/4601- براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حدیبیہ کے دن (مشرکوں سے) تین شرطوں پر صلح کی (1) جو مشرک (مسلمان ہو کر مدینہ منورہ) آجائے اس کو مشرکین کے پاس واپس کر دیا جائے گا (2) اور جو مسلمان مشرکوں کے پاس چلا جائے تو مشرکین اس کو واپس نہیں کریں گے اور (3) یہ کہ آئندہ سال (عمرہ کی قضاء کرنے کے لئے مکہ معظمہ میں) داخل ہو سکتے ہیں اور صرف تین دن ٹھہر سکتے ہیں۔ (اس صلح کے مطابق) جب آپ (مکہ معظمہ) تشریف لائے اور مدت گزر گئی تو (مدینہ منورہ کی طرف) واپس ہونے لگے تو حضرت حمزہؓ کی صاحبزادی آپ کے پیچھے آنے لگیں اور میرے چچا میرے چچا پکارنے لگیں (یعنی مجھے بھی لیتے چلو) تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے (اپنی سرپرستی میں) لینے کے ارادہ سے اُن کا ہاتھ پکڑ لیا۔ تو حضرت علی، حضرت زید، اور حضرت جعفر رضی اللہ عنہم تینوں (ان کی

پرورش کے بارے) میں جھگڑنے لگے۔ حضرت علیؑ نے فرمایا میں نے ان کو (پہلے) لے لیا ہے اور وہ میری چچا زاد بہن ہیں (اس لئے میں ان کی پرورش کا زیادہ حق دار ہوں) اور حضرت جعفرؑ نے فرمایا: وہ (بھی) میری چچا زاد بہن ہیں اور ان کی خالہ میری بیوی تھیں اور حضرت زیدؑ نے فرمایا وہ تو میری بھتیجی ہیں (یہ سب سن کر) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فیصلہ فرمایا ان کی کفیل ان کی خالہ رہیں گی اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ خالہ ماں کی طرح ہے اور (ان سب کے دلجوئی کے لئے) حضرت علیؑ سے فرمایا تم میرے ہو اور میں تمہارا ہوں اور حضرت جعفرؑ سے فرمایا تم صورت اور سیرت میں میرے مشابہ ہو اور حضرت زیدؑ سے فرمایا تم ہمارے بھائی اور ہمارے محب ہو۔ (اس کی روایت بخاری اور مسلم نے متفقہ طور پر کی ہے)۔

حضانت کے بارے میں حضرت ابوبکر کا ایک فیصلہ

6/4602- قاسم بن محمد رحمۃ اللہ علیہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ایک بیوی قبیلہ انصار کی تھیں ان سے عاصم پیدا ہوئے اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو چھوڑ دیا (یعنی طلاق دیدی)۔ ایک دن حضرت عمرؓ سواری پر قباء جا رہے تھے تو اپنے بچے (عاصم) کو صحن مسجد میں کھیلتا ہوا پایا تو اس کا بازو پکڑا اور سواری پر اپنے سامنے بیٹھا لیا تو بچہ کی نانی آپ کے پاس پہنچیں اور بچہ کو (واپس لینے کے لئے) آپ سے جھگڑنے لگیں، دونوں (اس بارے میں فیصلہ کے لئے) حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے، حضرت عمرؓ نے کہا یہ میرا بچہ ہے، اور عورت نے کہا میرا بچہ ہے! تو حضرت ابوبکرؓ نے (حضرت عمرؓ سے) فرمایا بچہ کو (اس کی ماں کے پاس چھوڑ دو اس کے بعد حضرت عمرؓ نے اس بارے میں کچھ نہیں کیا) (اور بچہ کو چھوڑ دیا)۔

7/4603- اس کی روایت بیہقی اور عبدالرزاق نے کی ہے اور امام مالک نے اس کی

روایت موطاء میں کی ہے۔

اور بیہقی نے اتنا اضافہ اور کیا ہے کہ پھر حضرت ابو بکر نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ (کم سن) بچہ کے بارے میں ماں کو پریشان نہ کیا جائے۔

ف: واضح ہو کہ بچہ کی حضانت کی مدت سات برس ہے یہاں تک کہ وہ بذات خود کھانے پینے اور استنجا کرنے کے قابل ہو جائے اور امام ابو بکر رازی نے حضانت کی مدت کو نو برس قرار دیا ہے لیکن فتویٰ پہلے قول پر ہے اور بچی کی حضانت کی مدت حیض کا آنا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ وہ شہوۃ کی حد کو پہنچ جائے۔

اور سراجیہ میں لکھا ہے کہ ماں بچہ کی پرورش کر رہی ہو اور نکاح میں نہ ہو یا عدت میں نہ ہو اور دودھ بھی پلاتی ہو تو اس کو رضاعت کی اجرت کے علاوہ حضانت کی اجرت بھی علیحدہ ملے گی۔

(یہ فتاویٰ عالمگیریہ سے ماخوذ ہے۔ 12)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نور المصابيح

حصہ ششم (6)

ترجمہ زجاجة المصابيح، جلد دوم (2)

مؤلفہ

حقائق آگاہ، معارف دستگاہ، فخر العلماء والمحدثین، واقف رموز شریعت و دین
 ابوالحسنات سید عبداللہ شاہ نقشبندی مجددی قادری محدث دکن رحمۃ اللہ علیہ
 ۱۲۹۲ھ..... ۱۳۸۲ھ.....

مترجم

عمدۃ المحدثین حضرت علامہ مولانا محمد خواجہ شریف صاحب دامت برکاتہم العالیہ
 شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ و ناظم مرکز تحقیقات اسلامیہ جامعہ نظامیہ، حیدرآباد

ناشر

دکٹر یڈرس بکسیلرن

اینڈ پبلیشرز، مغلیہ پورہ حیدرآباد
 Phone : 040-24521777
 66710230, 66490230

زیر اہتمام

ابوالحسنات اسلامک ریسرچ سنٹر

تاڑ بن، X، روڈ، حیدرآباد، انڈیا، 500064
 040-24469996.

Zia.islamic@yahoo.co.in
 www.ziaislamic.com

نوید مسرت

خدا را در الوہیت احد خواں
نبی را در عبودیت یکے داں
(اللہ تعالیٰ کو اُلُوہیت (معبود ہونے) میں یکتا مان
مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو شانِ عبدیت میں یکتا جان)

نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلَی النَّبِیِّ الْکَرِیْمِ وَآلِہٖ وَاصْحَابِہٖ اَجْمَعِیْنَ

امت مرحومہ کو یہ افتخار حاصل ہے کہ دینِ مبین کی خدمت میں وہ اپنی بہترین صلاحیت صرف کرتی آرہی ہے۔ اور یہ حقیقت ہے کہ جتنی فکری، علمی و عملی دین کی خدمت مسلمانوں نے سر انجام دی اس کی نظیر دیگر مذاہب پیش کرنے سے قاصر ہیں۔

فنِ تفسیر، حدیث، فقہ و دیگر علوم کی اشاعت میں یہ امت ہمہ تن مصروف رہی

خدا رحمت کند ایں عاشقانِ پاک طینت را

(خدائے تعالیٰ ان پاک فطرت والے عاشقوں پر رحمت نازل فرمائے)

ہمارے علماء و مفکرین نے دین کی اشاعت و حفاظت کی ذمہ داری جس خوش اسلوبی سے سر انجام دی اسی کا ثمرہ ہے کہ دین محمدی ﷺ اپنی اصلی کیفیت و حالت پر قائم ہے۔

علم فقہ کی تدوین، مسلمانوں کا دین میں تفقہ، حزم و اہتمام کا ثبوت ہے۔ فقہ کے چاروں مسالک کے علماء کرام نے اصول و جزئیات کی تحقیق و تکمیل پر اپنی عمر عزیز لگا دی۔ اور اپنی بہترین صلاحیتوں سے فن کی کما حقہ خدمت سر انجام دی۔ فقہ حنفی جو چاروں مسالک میں اولیت و اساس کا درجہ رکھتی ہے، اس کے مسائل کی مدافعت، تائید و تشریح میں بے شمار علماء کرام نے بیش بہا خدمات انجام دیں۔ مگر مشیت یزدی یوں رہی کہ کوئی ہزار، بارہ سو سال تک فقہ حنفی جامع و مبسوط انداز میں

یکجا جمع نہ ہو سکی۔ تیرہویں صدی ہجری میں ہند کے قطعہ دکن کے ایک عالم و صوفی کے نصیب میں یہ سعادت رکھی گئی کہ وہ فقہ حنفی کو ابوابی لحاظ سے یکجا کریں، ضروری توجیہ، نوٹ و تشریح کے ذریعہ مسائل کے تائیدی دلائل، فقہ حنفی پر اعتراضات کا مکمل و مُسکِت جواب، فٹ نوٹ اور حاشیہ میں درج کریں۔ علامہ ممدوح رَحِمَہُ اللہ نے اپنی تالیف مفید کا نام ”زجاجة المصباح“ رکھا اور اس میں یہ اہتمام فرمایا کہ احادیث کی درجہ بندی ”مشکوۃ المصباح“ کے طرز پر ہو، مگر ذیل میں وہ احادیث جمع کی جائیں جو فقہ حنفی کی مؤید ہوں۔ نہ صرف یہ بلکہ فاضل مولف رَحِمَہُ اللہ نے احادیث کی تشریح اور فقہ حنفی کے تمام اشکال و اعتراض کا مدلل جواب، بیسیوں مستند و متداول مآخذ سے حاشیہ میں تحریر فرمایا ہے۔ اس طرح آپ کی یہ تالیف، فقہ حنفی کی ایک مستند دستاویز کی حیثیت رکھتی ہے۔ اصل تالیف زبان عربی میں ہے تاکہ اقطاع عالم کے مسلمان اس سے مستفید ہو سکیں۔ بلادِ ہند میں مسلمانوں میں مقبول و علمی، دینی زبان ”اردو“ رائج ہے۔ اس لئے ضرورت محسوس کی گئی کہ اس علمی خزانے کو اردو داں طبقے تک جو کافی بڑی تعداد میں موجود ہے پہنچایا جائے۔

حضرت علامہ رَحِمَہُ اللہ کی حین حیات میں ہی اردو ترجمہ کا کام شروع کر دیا گیا۔ اور مکمل پہلی جلد کا کام سرانجام پایا، ابتداءً مولانا الحاج منیر الدین صاحب شیخ الادب جامعہ نظامیہ و خطیب مکہ مسجد نے اس کی ابتداء فرمائی۔ مولانا کی عمر کا ابتدائی حصہ مکہ مکرمہ میں گزرا، اس لئے آپ عربی ادب کے محاورات پر کافی عبور رکھتے تھے۔ جامعہ متذکرہ میں آپ نے شعبہ حدیث میں بھی خدمت انجام دی تھی۔ آپ نے عربی کی پہلی جلد کا اردو ترجمہ مکمل فرمالیا تھا جو حضرت صاحب تالیف رَحِمَہُ اللہ کے ملاحظے میں گزر چکا تھا، اللہ تعالیٰ ان کی سعی کو قبول فرمائے۔

عرصہ دراز تک ترجمہ کا کام موقوف رہا، توفیق الہی سے حضرت ممدوح رحمۃ اللہ علیہ کے ارادت مند محمد تاج الدین شوکت صدیقی صاحب کو اللہ تعالیٰ ہر حرف کے بدلے جزائے خیر دے کہ

انہوں نے اس کام کو شروع کرنے میں پر خلوص کاوشیں کی ہیں۔ جامعہ نظامیہ کے شیخ الحدیث مولانا محمد خواجہ شریف صاحب مدظلہ اور دیگر علماء کرام نے ترجمہ کی ذمہ داری سنبھالی۔ ایک ترجمہ کمیٹی تشکیل دی گئی:

(1) مولانا حافظ محمد عبداللہ قریشی صاحب نائب شیخ الجامعہ، جامعہ نظامیہ

(2) مولانا محمد خواجہ شریف صاحب شیخ الحدیث، جامعہ نظامیہ

(3) ڈاکٹر حافظ سید جہانگیر صاحب نائب شیخ الادب، جامعہ نظامیہ

(4) حافظ سید ضیاء الدین صاحب استاذ جامعہ نظامیہ

اور اس کمیٹی کی معاونت محمد فاروق حسین کامل الحدیث، محمد قاسم صدیقی تسخیر، محمد لطیف احمد،

غلام محمد اشرفی طلباء جامعہ نظامیہ نے نہایت حسن و خوبی سے انجام دی۔

اللہ ان کی کاوشوں کو شرف قبولیت بخشے اور دارین میں جزائے خیر و اجر عظیم عطا فرمائے۔

آمین

حضرت علامہ رَحْمَةُ اللهِ نے خود بنفس نفیس ابتداء میں ترجمہ کے کام کی نگرانی فرمائی تھی اور

اردو ترجمہ کا نام ”نور المصباح“ بھی حضرت کا ہی مجوزہ ہے۔

الحمد للہ! اس کے ترجمہ میں مولانا محترم نے اس بات کا بطور خاص اہتمام کیا ہے کہ متن کا

سلیس و بامحاورہ ترجمہ کیا جائے، اصل کتاب کے حاشیہ کا ترجمہ حاشیہ میں کیا جائے۔ حدیثی، فقہی

وفنی اصطلاحات کی تشریح صاحب ترجمہ نے اپنے طور پر جو کی ہے وہ متن اور حاشیہ میں قوسین کے

درمیان دیکھی جاسکتی ہے۔ ترجمہ میں اس بات کا بطور خاص خیال رکھا گیا ہے: عربی متن کا ترجمہ با

محاورہ ہو اور عربی عبارت کے مکمل و صحیح مفہوم کو اردو میں احاطہ کیا جائے۔ دراصل مترجم کا کام اور

عین فرض صرف اصل مواد کو دوسری زبان میں اس کی مکمل لطافت و عظمت اور مفہوم کے ساتھ منتقل

کرنا ہوتا ہے جو بڑی دینی و علمی ذمہ داری ہے۔

متذکرہ بالا علماء کرام نے ترجمہ اور اس کی اشاعت میں جو غیر معمولی انہماک سے کام لیا ہے اور ان تمام مخلصین نے جو اس مبارک و مسعود کام میں اپنا اپنا حصہ ادا کیا وہ سب کا سب اللہ اور اس کے رسول پاک ﷺ کی خوشنودی کی طلب اور مؤلف علامہ رحمۃ اللہ کی عقیدت و محبت کے سبب ہے۔

جوئے از محبان آل حضرت است

زما ہر نمط لائق مدحت است

(ہمارے چاہنے والوں کی طرف سے جو چھوٹی سے چھوٹی بھی کوشش پیش کی جاتی ہے۔ ہماری طرف سے ہر وقت، ہر طرح قبول ہے اور قابل تعریف و تحسین ہے)

رب العالمین کی بارگاہ میں شکر ادا کرتے ہوئے دعاء ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کام کو قبول فرمائے اور اس کو ہم سبھی کے لئے زادِ آخرت بنائے۔ آمین۔

المرقوم:- 9/ربیع الثانی/1421ھ، م 20/7/2000

حسینی علم، حیدرآباد، دکن (ہند)

شرح دستخط

ابوالخیرات

(حضرت تقدس مآب ابوالخیرات سید انوار اللہ شاہ نقشبندی، مجددی و قادری مدظلہ العالی)

جانشین حضرت محدث دکن علیہ الرحمہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عرض مترجم

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ،
وَعَلَى آلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ، وَأَصْحَابِهِ الْأَكْرَمِينَ الْأَفْضَلِينَ، وَمَنْ تَبِعَهُمْ
بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ أَجْمَعِينَ. آمَّا بَعْدُ!

الحمد للہ! فخر العلماء والمحدثین، ابوالحسنات محدث دکن حضرت مولانا سید عبداللہ شاہ نقشبندی
مجددی قادری رحمۃ اللہ علیہ کی تالیف منیف ”زجاجة المصباح“ کی جلد دوم ”کِتَابُ الْعِتْقِ“
سے متن اور حاشیہ کا ترجمہ شروع کیا گیا اور بفضلہ تعالیٰ جلد سوم ”بَابُ مَا لَا يُدْعَى عَلَى
الْمَحْدُودِ“ تک تمام ترجمہ مکمل ہوا اور ان شاء اللہ آئندہ باقی جلدوں کا ترجمہ بھی کیا جائے گا۔
اس ترجمہ کے لئے ابوالخیرات حضرت مولانا سید انوار اللہ شاہ صاحب نقشبندی مدظلہ
ودامت فیوضہ نے حکم فرمایا تھا اور اس کے لئے حسب ذیل علماء پر مشتمل کمیٹی قائم فرمائی۔ 1

- 1- حضرت مولانا محمد عبداللہ قریشی ازہری صاحب
خطیب مکہ مسجد و شیخ الادب و نائب شیخ الجامعہ جامعہ نظامیہ
- 2- محمد خواجہ شریف الحدیث و ناظم مرکز تحقیقات اسلامیہ جامعہ نظامیہ
- 3- ڈاکٹر مولانا سید جہانگیر صاحب نائب شیخ الادب جامعہ نظامیہ
- 4- مولانا سید ضیاء الدین صاحب استاذ جامعہ نظامیہ

کتاب ”زجاجة المصباح“ دراصل ”مشکوۃ المصابیح“ کے نہج پر مذہب حنفی کے
مستدل تمام احادیث اور اس سے متعلقہ حدیثی و فقہی مباحث پر مشتمل جامع کتاب ہے۔ معانی و
مفہیم کا بحر ذخار ہے۔ حضرت محدث دکن علیہ الرحمہ نے کتاب کے حواشی میں سند و متن کے

1 طبع اول کے لحاظ سے یہ نور المصباح کی نویں جلد تھی لیکن اس مرتبہ کی طباعت کے لحاظ سے یہ چھٹی
جلد قرار پائی ہے جس میں زجاجة المصباح، جلد دوم کے ”کِتَابُ الْعِتْقِ“ سے ”بَابُ فِي النُّذُورِ“ تک متن
اور حاشیہ کا ترجمہ ہے۔ زجاجة المصباح جلد سوم کا ترجمہ نور المصباح کی ساتویں اور آٹھویں جلد میں آئے گا۔

مباحث، متابعات، شواہد اور بیان مذاہب کے ساتھ مذہبِ حنفی کے وجوہ ترجیح، اس کی اصولی بحثیں اور دلائل عقلیہ و نقلیہ، حدیث و فقہ کے ساٹھ (60) سے زائد مصادر و مراجع ذکر کئے ہیں۔ اور ایک ایک حاشیہ میں متعدد کتب سے منتخب عبارتیں مسلسل لائی ہیں، ان کی تراکیب اور اس میں ضمائر کے مراجع کا تعین، پھر ان تمام کتب کی طرف مراجعت، دقت طلب اور وقت طلب کام تھا، جو کسی بھی مترجم کے لئے متعدد وجوہ سے نہایت پیچیدہ اور دشوار ہے۔

الحمد للہ! اللہ بزرگ و برتر کی توفیق ہر وقت شامل حال رہی۔ پیچیدہ اور معقد مقامات حل ہوتے گئے۔ ترجمہ میں جن امور کو پیش نظر رکھا گیا ہے ان میں سے یہ ہیں:

1۔ ترجمہ سلیس اور سب کے لئے قابل فہم ہو۔

2۔ اس بات کا بھی خیال رکھا گیا ہے کہ عربی کا کوئی لفظ ترجمہ میں چھوٹنے نہ پائے اور علمی اصطلاحات کا ترجمہ قریب الفہم اور بامحاورہ ہو۔ البتہ جن مقامات میں مصادر کا ذکر شروع میں تھا مثلاً ”رَوَى النَّسَائِيُّ“ تو ترجمہ میں اس کو بطور مصدر آخر میں ذکر کیا گیا ہے۔

3۔ ایک مقام پر متعدد ضمائر جمع ہو جائیں تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف ضمیر کا ترجمہ ”آپ ﷺ“ اور صحابی، تابعی یا کسی دوسروں کی طرف راجع ضمائر کا ترجمہ ”انہوں نے، اس نے“ سے کیا گیا ہے۔

4۔ بعض ایسے عربی الفاظ و اصطلاحات جن کا لفظی ترجمہ صحیح مفہوم ظاہر نہ کر سکتا ہو بلکہ غلط فہمی پیدا ہو سکتی ہے، مثلاً: ”لَيْسَ بِصَحِيحٍ“ (یہ حدیث صحیح نہیں ہے) کوئی عام قاری ”صحیح“ کو غلط کے مقابل میں نہ سمجھے۔ اسی طرح حدیث ضعیف سے کوئی فی نفسہ حدیث کو ضعیف نہ سمجھ بیٹھے۔ شروطِ صحتِ ارتداد سے یہ نہ سمجھے کہ ارتداد بھی صحیح ہو سکتا ہے۔ اس لئے ایسے تمام مقامات میں اس کی تعبیر اس طرح کی گئی ہے کہ ”یہ حدیث مرتبہ صحت میں نہیں ہے“۔ ”یہ حدیث سند کے اعتبار سے

ضعیف ہے“ ”ثبوت ارتداد کے یہ شروط ہیں“۔

ایسے تمام مقامات میں اس کا لحاظ رکھا گیا ہے کہ یہ اپنے پورے صحیح مفہوم کو ظاہر کرنے کے ساتھ کسی ہونے والی غلط فہمی کو بھی دور کرے۔

اس کے باوجود اگر ترجمہ میں کوئی نقص یا مفہوم میں کہیں کوئی تعقید آگئی ہے تو مخلصین سے درخواست ہے کہ اس کو مترجم کے قصور پر محمول کریں اور اگر اس کی اطلاع دی جائے تو آئندہ کے لئے تصحیح کر لی جائے گی۔

اس کام میں مولانا سید ضیاء الدین نقشبندی استاذ جامعہ، مولوی محمد فاروق حسین کامل الحدیث، مولوی محمد قاسم صدیقی، مولوی محمد لطیف احمد، مولوی غلام محمد اشرفی طلبہ کامل حدیث نے شبانہ روز تعاون کیا۔

اللہ تعالیٰ ان طلبہ کو اور ان اصحاب کو جو اس میں کسی بھی قسم سے حصہ لئے ہیں جزائے خیر عطا فرمائے اور اس کام کو ہم سب کے میزانِ حسنات میں شامل کرے اور ذخیرہ آخرت بنائے۔ آمین۔

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى وَسَلَّم عَلٰى خَيْرِ خَلْقِهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ

أَجْمَعِينَ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

محمد خواجہ شریف

شیخ الحدیث و ناظم مرکز تحقیقات اسلامیہ

جامعہ نظامیہ

(14) کِتَابُ الْعِتْقِ

آزاد کرنے کا بیان

اللہ بزرگ و برتر کا ارشاد ہے:

”فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ. وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ. فَكُّ رَقَبَةٍ. أَوْ إِطْعَمٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ. يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ. أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ.“

(سورة البلد، آیت نمبر: 16-11)

تم اس گھاٹی سے ہو کر نہیں گزرے اور تم کو کیا معلوم گھاٹی کیا ہے؟¹
کسی گردن کو چھڑانا یا بھوک کے دن رشتہ دار یتیم کو یا خاک نشین مسکین کو کھانا کھلانا۔

جو آدمی کسی مسلمان غلام کو آزاد کرے

1/4604 - سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو آدمی کسی مسلمان غلام کو آزاد کرے گا² تو اللہ تعالیٰ اس کے ہر عضو کے بدلہ اس کے اس عضو کو دوزخ کی آگ سے آزاد کرے گا۔

- 1(قوله: ”وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ. فَكُّ رَقَبَةٍ“) (تم کو کیا معلوم گھاٹی کیا ہے۔ گردن چھڑانا (غلامی، قید و بند سے آزاد کرنا)۔ شریعت نے اس آیت کریمہ کے ذریعہ غلام کو آزاد کرنے کی ترغیب دی ہے۔ مبسوط)
- 2(قوله: ”مَنْ اعْتَقَ رَقَبَةً مُسْلِمَةً“) (جو آدمی کسی مسلمان غلام کو آزاد کرے گا) الخ۔ اس حدیث شریف سے یہ ظاہر ہے کہ مسلمان کو آزاد کرنا کافر کو آزاد کرنے سے افضل ہے اور سارے علماء کا یہی قول ہے یعنی اس میں اختلاف نہیں ہے کہ کافر غلام کو آزاد کرنے والے کو بھی غلام آزاد کرنے کا ثواب ملے گا۔ لیکن اس کا ثواب مسلمان غلام کو آزاد کرنے کی طرح نہیں ہے۔ مسلمان ہونے کی قید اس لئے لگائی گئی تاکہ اس کو زیادہ سے زیادہ ثواب ملے۔ (عمدة القاری، نیل الاوطار، مرقات)

تو اللہ تعالیٰ اس کے ہر عضو کے بدلہ اس کے اس عضو کو دوزخ کی آگ سے آزاد کرے گا 1 یہاں تک کہ اس کی شرمگاہ کو اس کی شرمگاہ کے بدلے۔ (بخاری، مسلم)۔

فدیہ جہنم سے چھٹکارے کا ذریعہ ہے

2/4605۔ سیدنا عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو کوئی آدمی مسجد بنائے تاکہ اس میں اللہ کا ذکر ہو تو اس کے لئے جنت میں ایک گھر بنایا جائے گا اور جو شخص کسی مسلمان (غلام) کو آزاد کرے گا تو اس کے لئے وہ جہنم سے فدیہ یعنی چھٹکارے کا ذریعہ ہے اور کوئی آدمی اللہ کے راستے میں (جدوجہد کرتے ہوئے) بوڑھا ہو جائے گا تو یہ (اس راہ میں بوڑھا ہو جانا) اس کے لئے قیامت کے دن نور ہے۔

(کتاب المصائب کے مؤلف نے اپنی دوسری تالیف شرح السنۃ میں اس حدیث کی روایت کی ہے)۔

تم اس کی طرف سے غلام آزاد کرو

3/4606۔ سیدنا غریف بن ولیمیٰ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ ہم واثلہ بن اسقع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس پہنچے اور ان سے عرض کیا کہ آپ ہم کو کوئی حدیث شریف اس طرح بیان فرمائیں کہ اس میں نہ تو کوئی زیادتی ہو نہ کسی قسم کی کمی۔ یہ سن کر وہ غصہ میں آ گئے اور فرمایا کہ تم میں سے کوئی تلاوت کرتا ہے اور مصحف شریف اس کے گھر میں لٹکا ہوا ہوتا ہے اس کے باوجود اس میں

1(قولہ: ”اعتق الله بكل عضو منه عضواً منه من النار حتى فرجه بفرجه“ (اللہ تعالیٰ اس کے ہر عضو کے بدلے اس کے اس عضو کو دوزخ کی آگ سے آزاد کرے گا یہاں تک کہ اس کی شرمگاہ کو اس کی شرمگاہ کے بدلے) ہدایہ میں ہے کہ غلام کو آزاد کرنا مستحب ہے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو کوئی مسلمان کسی مسلمان غلام کو آزاد کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے ہر حصہ کے بدلے اس کا وہ حصہ دوزخ سے آزاد کرے گا۔ اسی لئے فقہاء نے مستحب قرار دیا ہے کہ مرد، غلام کو آزاد کرے اور عورت، باندی کو، تاکہ اس کے اعضاء کا اس کے اعضاء سے تقابل ہو سکے۔

کمی وزیادتی کر جاتا ہے۔ ہم نے عرض کیا: ہمارا ارادہ تو صرف ایسی حدیث سننا ہے جس کو آپ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہو تو انہوں نے فرمایا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنے اس ساتھی کے تعلق سے عرض کرنے حاضر ہوئے جس نے قتل عمد کر کے دوزخ کو (اپنے آپ پر) واجب کر لیا تھا۔ 1 (یہ سن کر) آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم اس کی طرف سے (غلام) آزاد کرو اللہ تعالیٰ اس (غلام) کے ہر عضو کے بدلے اس (قاتل) کا ویسا ہی عضو (دوزخ کی) آگ سے آزاد کر دے گا۔ (ابوداؤد، نسائی)

ایسا عمل سکھائیے جو مجھ کو جنت میں داخل کرے

4/4607- سیدنا براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک اعرابی (دیہاتی) حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ مجھے ایک ایسا عمل سکھائیے جو مجھ کو جنت میں داخل کرے! آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم نے مختصر کلام میں بہت وسیع سوال کیا ہے (یعنی بڑی بات پوچھی ہے) ایک جان کو یعنی غلام کو آزاد کرو اور گردن کو چھڑاؤ۔ سائل نے

1 (قولہ ”أَوْجَبَ“ الخ یعنی اس نے قتل عمد کر کے ایسا جرم کیا تھا جس کی وجہ سے دوزخ میں جانے کا مستحق ہو گیا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَبِجْزِ آوُهُ جَهَنَّمَ“۔ جو کوئی شخص کسی مسلمان کو عمداً قتل کرے گا تو اس کی جزا جہنم ہے (سورۃ النساء، آیت نمبر: 93) اور یہاں یہ جو حکم لگا دیا گیا ہے (غلام آزاد کرنے کا)، وہ قتل کی جو شرعی حد (قصاص یا دیت) ہے اس کو نافذ کئے جانے کے بعد ہے ورنہ غلام کا آزاد کرنا مقتول کے ولی کے حق کے لئے کیسے کافی ہو سکتا ہے؟ یا پھر اس واقعہ کو اس بات پر محمول کیا جائے گا کہ قاتل نے اپنے آپ کو قتل کیا تھا (یعنی خودکشی کر لی تھی)۔ اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ حدود ہمارے پاس جنایت کے کفارہ کے لئے کافی نہیں ہیں۔ اگر ایسا ہوتا تو اس کے بعد غلام کو آزاد کرنے کی حاجت نہ رہتی۔ (بذل المجھو و شرح سنن ابی داؤد)۔

در مختار اور رد المحتار میں اس کا خلاصہ اس طرح ذکر کیا ہے کہ حدود کا نفاذ ہمارے پاس گناہ سے پاک کرنے والا (یعنی کفارہ) نہیں ہے بلکہ اس کو پاک کرنے والی چیز توبہ ہے لیکن جب اس پر شرعی حد لگائی جائے اور وہ توبہ نہ کرے تو اس پر معصیت کا گناہ باقی رہتا ہے۔ اور جمہور علماء کی رائے میں حدود گناہوں کے لئے کفارہ اور پاک کرنے والے ہیں، اور ہمارے موقف کی واضح دلیل کتاب ”النہر“ میں ہے۔

عرض کیا ”کیا یہ دونوں باتیں ایک نہیں ہیں؟“ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہ دونوں ایک نہیں ہیں۔ جان کو آزاد کرنا یہ ہے کہ تم ہی اکیلے اس کو آزاد کرو، اور گردن چھڑانا یہ ہے کہ تم اس کی آزادی کی قیمت ادا کرنے میں مدد کرو۔ اور دودھ سے بھری ہوئی بکری یا اونٹنی (دودھ استعمال کرنے کی غرض سے دو) اور ظالم رشتے دار کا بھی پاس و لحاظ کرو (یعنی تعلقات توڑے بغیر اس کو ظلم سے روکو) اور اگر تم کو اس کی طاقت نہیں ہے تو کسی بھوکے کو کھلاؤ، اور پیاسے کو پلاؤ اور نیکی کا حکم دو، برائی سے روکو۔ اگر تم کو اس کی بھی طاقت نہ ہو تو اپنی زبان کو بھلائی کے سوا کسی بھی دوسری بات سے (بدکلامی، غیبت وغیرہ سے) روکو۔ امام بیہقی (شعب الایمان)

کونسا عمل افضل ہے اور کونسا غلام آزاد کرنا افضل ہے

5/4608- سیدنا ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، انہوں نے کہا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ کونسا عمل افضل ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ پر ایمان لانا اور اس کے راستے میں جہاد کرنا۔ پھر میں نے عرض کیا: کونسا غلام (آزاد کرنا) افضل ہے؟ 1 آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو سب سے زیادہ قیمتی ہو اور اپنے مالک کے پاس سب سے زیادہ عزیز ہو۔ پھر میں نے عرض کیا اگر میں یہ بھی نہ کر سکوں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کسی صنعت کار کی مدد کرو یا

1 (قولہ: ”فسای الرقاب افضل“ الخ) (کون سا غلام آزاد کرنا افضل ہے؟) کتاب مبسوط میں ہے کہ ان احادیث شریفہ سے یہ بات ظاہر ہے کہ غلام کو آزاد کرنا نیکی اور مہربانی کرنے کے قبیل سے ہے اور جو غلام اپنے مالک کے پاس زیادہ عزیز ہو اس کو آزاد کرنا افضل ہے۔ حضور علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشاد ”افضلہا اغلاھا“ کی بنا پر امام مالک رحمہ اللہ کا یہ قول ہے کہ جب کافر غلام، مسلمان غلام سے زیادہ قیمتی ہو تو اس کو آزاد کرنا مسلمان غلام کو آزاد کرنے سے زیادہ افضل ہے مگر یہ بات قابل ترجیح نہیں ہے بلکہ اس میں یہ قید ملحوظ ہے کہ وہ قیمتی غلام مسلمانوں میں سے ہو کیونکہ اس سے ایک مسلمان کو آزادی کا موقع فراہم کرنا اور اس کو اپنے مقاصد کے حصول کے لئے فارغ کرنا ہے۔ کافر غلام کو آزاد کرنے کو مستحب قرار دینے کی بظاہر وجہ یہ ہے کہ اس سے مسلمانوں کے لئے جزیہ حاصل کرنا ہے۔ اب رہا یہ کہنا کہ کافر غلام کو آزاد کرنے میں اس کو غور و فکر کا موقع فراہم کرنا ہے تاکہ وہ مسلمان ہو جائے تو یہ ایک دور کا احتمال ہے۔ (مرقات)۔

کسی بے ہنر کے کام آؤ۔ میں نے پھر عرض کیا اگر میں یہ بھی نہ کر سکوں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا لوگوں کو شتر سے دور رکھو اور بلاشبہ یہ ایک ایسا صدقہ ہے جس کو تم اپنے لئے کر رہے ہو۔ (بخاری، مسلم)۔

افضل صدقہ

6/4609۔ سیدنا سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ افضل صدقہ غلام کو آزاد کرنے کی سفارش کرنا ہے۔ (امام بیہقی۔ شعب الایمان)

(1/162) بَابُ اِعْتَاَقِ الْعَبْدِ الْمُشْتَرَكِ

و شِرَاءِ الْقَرِيبِ وَالْعِتْقِ فِي الْمَرَضِ

مشترک غلام کو آزاد کرنے، رشتے دار غلام کو خریدنے

اور بیماری میں آزاد کرنے کا بیان

اللہ بزرگ و برتر کا ارشاد ہے: ”فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا“۔ (سورۃ النور،

آیت: 33)

پس تم انہیں (اپنے غلاموں کو) مکاتب¹ بناؤ اگر ان میں بھلائی کو جانو۔ کسی معاہدہ یا معاوضہ کے تحت غلام یا باندی کو آزاد دینا (مکاتب کہلاتا ہے۔

عبدالرحمنؓ جب بالغ ہو جائیں

1/4610۔ سیدنا عبدالرحمن بن یزید رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں: ہمارا ایک

غلام تھا جو قادیسیہ کی جنگ میں شریک ہوا اور خوب داد و شجاعت پایا۔ وہ غلام میرے اور میری والدہ اور میرے بھائی اسود کے درمیان مشترک تھا۔ ان دونوں نے اس کو آزاد کرنے کا ارادہ کر لیا میں ان دونوں میں چھوٹا تھا، اسود نے سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کا تذکرہ کیا۔ آپؐ نے

1 (قولہ: ”فَكَاتِبُوهُمْ“ (پس تم ان کو مکاتب بناؤ) ہدایہ میں ہے کہ یہ حکم باتفاق فقہاء واجب نہیں ہے بلکہ مستحب

ہے اور یہی قول صحیح ہے اگر اس کو اباحت پر محمول کیا جائے گا تو اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا“ کی شرط کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا کیونکہ مکاتب بنانا اس شرط کے بغیر بھی مباح ہے۔ البتہ اس کو مستحب قرار دینے میں شرط کا تعلق قائم رہے گا۔ ”إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا“ ن خیر سے مراد کیا ہے؟ اس کے بارے میں جیسا کہ کہا گیا ہے کہ مسلمانوں کو اس غلام کے آزاد ہونے کے بعد اس سے ضرر نہ پہنچے۔ اور اگر اس سے ضرر پہنچتا ہو، تو بہتر یہ ہے کہ اس کو مکاتب نہ بنائے۔ اس کے باوجود اگر مالک اس کو مکاتب بنائے گا تو مکاتب تبت درست ہو جائے گی۔

فرمایا تم اس کو آزاد کردو اور عبدالرحمن جب بالغ ہو جائیں 1 اور اس وقت اگر وہ بھی یہی چاہیں جو تم چاہتے ہو تو اس کو آزاد کر دیں ورنہ تم دونوں اس کی قیمت کے ضامن رہو گے (یعنی تم سے وہ اپنا حصہ وصول کریں گے)۔

(امام طحاوی نے قوی سند کے ساتھ اس کی روایت کی ہے)۔

1 قولہ: فاذا بلغ عبدالرحمن (جب عبدالرحمن بالغ ہو جائیں) یعنی جب غلام دو افراد کے درمیان مشترک ہو اور ان میں سے ایک اپنا حصہ آزاد کر دے تو حضرت امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کامل غلام آزاد ہو جائے گا، اور آزاد کرنے والا اگر مالدار ہے تو اپنے شریک کے حصہ کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر وہ تنگدست ہے تو غلام سے محنت کروائیگا، یعنی صاحبین کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے لئے صرف دو صورتیں ہیں: اگر وہ مالدار ہے تو شریک کے حصہ کا ضمان دیگا، اور اگر تنگدست ہے تو شریک کے حصہ کی قیمت کے لئے غلام سے محنت کروائیگا۔ غلام کو آزاد کرنے والا پھر اس غلام کو غلامی میں نہیں لاسکے گا۔ اور ولاء آزاد کرنے والے کو ملے گا (ولاء یعنی آزاد شدہ غلام کا متروکہ حسب قاعدہ آزاد کرنے والے کو ملے گا)۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ آزاد کرنے والا اگر مالدار ہے تو اپنے شریک کا ضامن ہوگا، اور آزادی تقسیم نہیں ہوگی، اور اگر وہ تنگدست ہے تو آزادی تقسیم ہو جائے گی۔

امام شافعیؒ غلام سے محنت کرانے کے قائل نہیں بلکہ ان کے پاس آزادی تقسیم ہو جائے گی۔ وہ فرماتے ہیں کہ دوسرا شریک اس غلام سے ایک دن خدمت لے گا اور دوسرے دن اس کو سارے دن کے لئے چھوڑ دے گا۔ یعنی آزاد کرنے والا اگر مالدار ہے تو اس کے بارے میں امام شافعیؒ کا قول صاحبین کے قول کی طرح ہے۔ اگر آزاد کرنے والا تنگدست ہے تو اس صورت میں امام شافعیؒ کے نزدیک آزاد نہ کرنے والے شریک کا حصہ اس کی ملکیت میں باقی رہیگا، جس کو بیچا اور ہبہ کیا جاسکتا ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جب مالک اپنے غلام کے بعض حصہ کو آزاد کر دے تو اسی قدر آزاد ہوگا اور اپنے آقا کی بقیہ قیمت کی آدائی کے لئے کوشش کرے گا۔ یعنی جب غلام دو شریکوں کے درمیان ہو اور ان میں سے ایک اپنے حصہ کو آزاد کر دے تو وہ اسی قدر آزاد ہوگا۔ اگر وہ مالدار ہے تو اس کے شریک کو اختیار ہے، چاہے تو آزاد کر دے یا اپنے حصہ کی قیمت اپنے شریک سے حاصل کرے یا چاہے تو غلام سے محنت کروائے۔ اگر وہ ضامن بنائے تو آزاد کرنے والا غلام سے پیسے لے سکتا ہے۔ اور ولاء آزاد کرنے والے کو ملے گا۔ اور اگر یہ دوسرا شریک آزاد کر دے یا غلام سے محنت کرائے تو ولاء دونوں کے درمیان رہے گا۔۔۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔

--- ماقبی حاشیہ --- اور اگر آزاد کرنے والا تنگدست ہے تو دوسرے شریک کو اختیار ہے چاہے تو آزاد کر دے یا پھر غلام سے محنت کروائے۔ ولاء ان دونوں صورتوں میں (یعنی شریک کے آزاد کرنے کی صورت میں اور محنت کروانے کی صورت میں) دونوں کے درمیان رہے گا۔

یہ مسئلہ دو اصولوں پر مبنی ہے۔

(1) آزاد کرنا قابل تقسیم ہے یا نہیں۔

(2) آزاد کرنے والے کا مالدار ہونا، امام اعظمؒ کے پاس کرانے کے لئے مانع نہیں مگر صاحبینؒ کے پاس مانع ہے۔

خلاصہ یہ کہ آزاد کیا جانا سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ہر حالت میں قابل تقسیم ہے اور صاحبینؒ کے پاس کسی حالت میں بھی قابل تقسیم نہیں ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا بعض احوال میں قابل تقسیم ہے اور بعض حالات میں قابل تقسیم نہیں۔ اور امام قسطلانی کا قول فیصلہ کن ہے جو کتاب مضمرات سے نقل کیا گیا ہے اور علامہ قاسمؒ نے ائمہ تصحیح سے اس قول کے صحیح ہونے کو نقل فرمایا ہے۔

فتح القدیر میں اس قول کے معنی ونقلاً تائید موجود ہے، اور اسی مفہوم میں شیخین کی حدیث ہے: (ترجمہ) جو کوئی شخص کسی غلام میں اپنے حصہ کو آزاد کر دے اور اس کے پاس غلام کی قیمت کے بقدر مال موجود ہے تو اس کی ایک متوازن قیمت قائم کی جائے گی، وہ اپنے شرکاء کو انکا حصہ دے گا اور سارا غلام اس کے حق میں آزاد ہو جائے گا ورنہ جس قدر حصہ وہ آزاد کیا ہے اسی قدر آزاد ہوگا۔ اس سے صرف بعض حصہ کا آزاد ہونا معلوم ہوا اور یہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل ہے۔ امام نوویؒ کا کہنا ہے کہ احادیث شریفہ سے امام شافعیؒ کے مذہب کی تائید معلوم ہوتی ہے۔ میرا عرض کرنا یہ ہے کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے جب کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ضمان کی حدیث کو اختیار کیا ہے اور استسعاء (غلام سے محنت کرانے) کی حدیث باوجود صحیح ہونے کے چھوڑ دی ہے اور حدیث شریف کی رو سے انصاف کی بات تو وہ ہے جو امام طحاویؒ نے اختیار فرمائی کہ انہوں نے صاحبینؒ کے مذہب کو اختیار کیا ہے اور میں کہتا ہوں کہ امام اعظم ابوحنیفہؒ کا قول باعتبار فقہ قوی ہے کیونکہ شریک کا اپنا حصہ آزاد کرنا ضمان اور استسعاء دونوں کو لازم کرتا ہے اور ان دونوں صورتوں کا احادیث میں ذکر ہے اور امام بخاریؒ نے (اس مسئلہ میں) شروع سے آخر تک امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی موافقت کی ہے۔

جو شخص اپنے غلام کے ایک حصہ کو آزاد کرے پھر اس سے محنت کروائی جائے گی

2/4611- سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص اپنے غلام کے ایک حصہ کو آزاد کرے تو اپنے مال سے پورا آزاد کر دینا اس کے ذمہ ہے۔ پس اگر اس کے پاس مال نہ ہو تو غلام کی مناسب قیمت شخص کی جائے گی، پھر اس پر سختی کئے بغیر اس سے محنت کرائی جائے گی 1۔ (تاکہ وہ اپنی باقی قیمت ادا کر دے) (بخاری مسلم)

امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل میں سے سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے جس کو امام طحاوی نے روایت کیا ہے۔ اس حدیث میں حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ کو ان کے بالغ ہو جانے کی بعد اختیار دیا کہ وہ اس غلام میں جس کو ان کی والدہ اور ان کے بھائی کے حصے کی آزادی مل چکی ہے اپنا حصہ آزاد کر دیں یا ضمان وصول کریں۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ جب حضرت عبدالرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس بات کا اختیار مل گیا کہ وہ مکاتبت کا عوض لئے بغیر آزاد کر دیں تو ان کو یہ بھی اختیار ہے کہ غلام کی مابقی قیمت ادا کر کے مکمل طور پر سارا غلام ان کی طرف سے آزاد کر دیں۔ جب آزاد نہ کرنے والے کو یہ حق ہے کہ وہ اپنے حصہ کو آزاد کر دے، اسی طرح پہلے اپنا حصہ آزاد کرنے والا اپنے شریک کے لئے ضامن ہو سکتا ہے تو اس کو ضمان کی ادائیگی اور پھر پورے غلام کی قیمت ہو جانے کے بعد اپنے ضمان کی رقم کو واپس حاصل کرنے کا بھی حق حاصل ہوگا اور غلام سے اس بارے میں خدمت لے کر یا اجرات پر کام کروا کر اپنا اپنا حصہ وصول کر سکتے ہیں۔ منجملہ اور دلائل کے استسعاء (غلام سے محنت کروانے) کی حدیث بھی ہے جس کی تحقیق اسی باب میں اس کے بعد آ رہی ہے اور العرف الشذی شرح الترمذی میں ہے کہ ہمارے امام اعظم سیدنا ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب پر استدلال کے لئے مزید دو حدیثیں ہیں۔ ان میں سے ایک مصنف عبدالرزاق اور دوسری مسند احمد میں ہے اور ان کے رجال ثقات ہیں اور بعض حفاظ حدیث نے ان میں سے ایک کو صحیح قرار دیا ہے۔

(عرف الشذی شرح جامع ترمذی، ہدایۃ، درمختار، ردالمحتار، شرح معانی الآثار)

1۔ ثم استسعی (پھر اس سے محنت کروائی جائے گی) الخ استسعاء کا مفہوم ہمارے پاس۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

غلام کو اپنے انتقال کے قریب آزاد کرنا اور غلام کا اپنے ماہی حصے کے لئے محنت کرنا

3/4612۔ اور محدث عبدالرزاقؒ نے ایسی سند سے جس کے راوی ثقہ ہیں روایت کی ہے

۔۔۔ ماہی حاشیہ۔۔۔ اس کو مزدوری پر لگانا اور ماہی نصف اس کی اجرت میں سے لینا ہے اور بعض شافعی حضرات نے فرمایا کہ استعلاء سے مراد یہ ہے کہ اس کا آقا ایک دن اس سے خدمت لے اور ایک دن اس کو چھوڑ دے اور وہ اسی حالت پر ہمیشہ رہے گا۔

اس بارے میں میرا کہنا یہ ہے کہ یہ بات حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد ”قوم قیمۃ عدل“ الخ (اس کی متوازن قیمت شخص کی جائے گی) کے خلاف ہے۔

اور ہمارے لئے یہ حدیث حجت ہے اور اس حدیث سے محنت کروانا ثابت ہوتا ہے اور استعلاء کا ثبوت علامہ ابن حزم کے قول کے مطابق تیس صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت ہے اور انہوں نے جو کچھ روایت کی ہے اس میں ہمارے مذہب کے خلاف کوئی بات نہیں ہے بلکہ اس میں ہمارے اقوال کی دلیل اور تائید ہے کیونکہ ایک حدیث میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے ارشاد فرمایا ”فان کان موسراً قوم علی ثم یعتق“ اگر وہ (اپنا حصہ آزاد کرنے والا) مالدار ہے تو غلام کی قیمت اس کے ذمہ شخص کی جائے گی پھر وہ آزاد ہو جائے گا۔ اور لفظ ”ثم“ تراخی کے لئے ہے۔ اس میں اس بات پر دلالت ہے کہ وہ اس کے بعد اس کی آزاد کرنے سے یا اس سے محنت کروانے سے آزاد ہو جائے گا۔ اور ایک دوسری حدیث میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ وہ اپنے شرکاء کو ان کا حصہ دے دیگا اور اس پر آزادی واقع ہو جائے گی۔ اور ”عتق علیہ“ واؤ کے ساتھ ہے جو نہ ترتیب کے منافی ہے اور نہ تراخی کے۔ ہم نے اس کو تمام احادیث میں تطبیق کے لئے تراخی پر محمول کیا ہے لیکن استعلاء کی حدیث کا ظاہری مفہوم سے صاحبینؒ کی تائید ہوتی ہے کیونکہ آزاد کرنے والا مالدار ہو تو غلام سے ماہاتی حصہ میں محنت نہیں کرائی جائیگی یہاں موسر (مالدار) کے معنی یہ ہیں کہ اس کو دوسرے شریک کے حصہ کی قیمت ادا کرنے پر قدرت ہو۔ حدیث شریف کے الفاظ سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ ”فکان له من المال ما یبلغ ثمنه“ اس کے پاس اس کی قیمت کے بقدر مال ہو۔ لیکن اس حدیث شریف کی تائید صاحبین کے لئے مفہوم مخالف کا اعتبار کرنے پر موقوف ہے کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”وان لم یکن له مال قوم قیمۃ عدل ثم یتسعی“ اور اگر اس کے پاس مال نہ ہو تو ایک متوازن قیمت شخص کی جائے گی پھر اس سے محنت کروائی جائے گی۔ مفہوم مخالف کا اعتبار کرنے سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ اس کے پاس مال ہونے کی صورت میں اس سے محنت نہیں کروائی جائے گی۔ اور قارئین جانتے ہیں کہ ہمارے اصحاب ثلاثہ مفہوم مخالف کو تسلیم نہیں کرتے پھر وہ اپنے مقصد کو اس سے کیسے ثابت کر سکتے ہیں۔ (مرقات، عرف الشذی، شروح کنز، کوب الددی)

کہ قبیلہ بنی عذرہ کے ایک صاحب نے اپنے غلام کو اپنے انتقال کے قریب آزاد کیا حالانکہ ان کے پاس اس کے سوا کوئی مال نہیں تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ایک تہائی حصہ کو آزاد قرار دے کر غلام کو حکم فرمایا 1 کہ وہ اپنی دو تہائی (کی آزادی) کے لئے محنت کرے

جو شخص کسی نسبی محرم کا مالک ہوگا

4/4613- حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ حضرت سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضور علیہ الصلاۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کہ جو کوئی شخص کسی نسبی محرم 2 (نسبی حرمت والا) کا مالک ہوگا تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

1 قولہ ”وامرہ ان یسعی فی الثلثین“ (غلام کو حکم فرمایا کہ وہ اپنی دو تہائی (حصہ کی آزادی) کے لئے محنت کرے) اس سے بھی (غلام کا اپنی باقی آزادی کے لئے) محنت کرنا ثابت ہے۔ اور قرعہ اندازی کی حدیث ہمارے پاس قرعہ کے منسوخ ہونے سے پہلے یعنی اسلام کے ابتدائی زمانہ پر محمول ہے اور جوئے کی ممانعت کے حکم سے جب قرعہ منسوخ ہو گیا تو اس کا حکم بھی منسوخ ہو گیا۔ (بذل المجہود)
اور امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ہر ایک کی طرف سے اس کا حصہ آزاد ہوگا اور باقی میں وہ محنت کرے گا۔ اور آپ کی دلیل محدث عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث ہے۔ (مرقات)

2 قولہ ”من ملک ذارحم محرم فهو حرّ“ (جو کوئی کسی نسبی محرم کا مالک ہوگا تو وہ آزاد ہو جائے گا)“
یعنی جب آدمی اپنے کسی نسبی محرم رشتہ دار کا مالک ہو جائے تو ہمارے (حنفیہ) کے نزدیک مالک ہوتے ہی آزادی اس پر واقع ہو جائے گی یعنی اس کے آزاد کئے بغیر خود بخود اس پر آزادی واقع ہو جائے گی۔ اور حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ولادتی رشتے یعنی ماں باپ اور اولاد (تمام اصول و فروع) میں ہی آزادی واقع ہوگی۔ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ولادتی رشتے کے علاوہ بھائی بہنوں میں آزادی واقع ہوگی۔ یہ حدیث شریف احناف کی دلیل ہے۔ حضرت عمر فاروق اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما اور بہت سے تابعین رحمہم اللہ سے اسی طرح روایت آئی ہے۔ اور جو رشتہ دار نسبی محرم نہیں ہیں جیسے چچا اور بھائی کی اولاد اور نسبی رشتہ کے سوا جو محرم ہیں جیسے سرالی اور رضاعی محرمات یہ بھی بالاتفاق آزاد نہیں ہوں گے۔ (شروح کنز)

لڑکا اپنے والد کا بدلہ نہیں دے سکتا اس کو خرید کر آزاد کر دے

5/4614- سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کوئی لڑکا اپنے والد کو بدلہ نہیں دے سکتا سوائے اس کے کہ اگر اس کو غلامی کی حالت میں پائے تو وہ اس کو خرید کر آزاد کر دے۔ 1 (مسلم شریف)

مدبر غلام فروخت نہیں کیا جاسکتا

6/4615- سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مدبر غلام فروخت نہیں کیا جاسکتا 2 اور نہ اس کو ہبہ کیا جاسکتا ہے۔ (دار قطنی) اور اس حدیث شریف سے امام کرخی، امام طحاوی، امام رازی اور دیگر مشائخ نے بھی استدلال کیا ہے، اور یہ سب علماء کرام علم حدیث کے ستون ہیں۔

1 قولہ ”فیعتقہ“ (اس کو خرید کر آزاد کر دے) بعض اہل ظاہر نے کہا ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب بیٹا باپ کا مالک ہو تو باپ آزاد نہیں ہوگا۔ ورنہ خریدنے پر آزادی کو مرتب کرنا درست نہیں ہوگا اور فیعتقہ میں ”فاء“ کو تعقیب کا قرار دیا ہے اور جمہور علماء کے پاس بیٹا مالک ہوتے ہی باپ آزاد ہو جائے گا اور اس کو مزید آزاد کرنے کی ضرورت نہیں رہے گی اور فیعتقہ کے معنی یہ ہیں کہ اس کو خرید لے۔ اس سے اس کو آزاد کرنا خود بخود تحقیق ہو جائے گا یہ نہیں کہ پھر اس کو آزاد کرے۔ خریدی اور آزادی کے درمیان ترتیب حکم کے اعتبار سے ہے یعنی پہلے خریدنے کا حکم ہے پھر اس کے ساتھ آزادی خود بخود ہے اس میں انشاء آزادی کا اعتبار نہیں ہے (یعنی پہلے خریدنا ہوتا ہے اس کے بعد خود آزادی واقع ہو جاتی ہے)۔ اس بناء پر فیعتقہ میں فاء سمیت کا ہے یعنی خریدنے کے بعد ”میں تجھ کو آزاد کرتا ہوں“ کہنے کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ نفس خریدی ہی سے آزادی واقع ہو جائے گی۔ (بیٹا باپ کو اپنے خریدنے کے ذریعہ آزاد کر دے گا)۔ (مرقات)۔

2 قولہ: المدبر لا یباع (مدبر غلام فروخت نہیں کیا جاسکتا) ہمارے علماء حنفیہ کے پاس مدبر کی دو قسمیں

ہیں۔ (1) مدبر مطلق (2) مدبر مقید

پھر مدبر مطلق کی بھی دو قسمیں ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ آزادی کو کسی خاص زمانے یا کسی خاص حالت کی قید لگائے بغیر مطلق موت سے متعلق کیا گیا ہو جیسے آقا اپنے غلام سے کہے جب ”میرا انتقال ہو تو تو آزاد ہے“ اور دوسری قسم یہ ہے کہ آزادی کو ایسی موت سے متعلق کیا گیا ہو جس کے لئے کوئی ایسی قید لگائی گئی ہو جو۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔

--- ماقبی حاشیہ --- عام طور پر وقوع پذیر ہوتی ہے مثلاً آقا کا یہ کہنا جب کہ وہ اسی (80) سال کی عمر میں ہے ”اگر میں سو سال کی عمر میں انتقال کر جاؤں“ تو یہ صورت بظاہر مقید ہے لیکن معنیاً مطلق ہے کیونکہ عموماً آدمی اس مدت سے پہلے ہی انتقال کر جاتا ہے“ پس اس کا یہ کہنا ”میں 100 سو سال میں انتقال کر جاؤں“ تو یہ 100 سو سال کی قید کا ذکر کئے بغیر ”میں انتقال کر جاؤں“ کہنے کے حکم میں ہے۔ لہذا یہ مدبر مطلق کے حکم میں ہے۔

مدبر مطلق کا حکم: اس کو نہ بیچا جاسکتا ہے اور نہ ہبہ کیا جاسکتا ہے البتہ اس سے خدمت لی جاسکتی ہے اور مزدوری پر لگایا جاسکتا ہے۔ اور مدبرہ باندی سے مباشرت بھی کی جاسکتی ہے اور نکاح بھی کیا جاسکتا ہے۔

اگر آقا اپنے انتقال کے وقت تنگ دست تھا اور اس کے مدبر کے سوا اس کے پاس دوسرا کوئی مال نہ تھا تو ایسی صورت میں اس کے مال کے ایک تہائی حصے سے مدبر آ زاد ہوگا اور ماقبی دو تہائی کے لئے اس سے محنت کرائی جائے گی اور اگر آقا کے ذمہ ایسا قرض تھا کہ اس کا سارا مال اس کی ادائیگی میں ختم ہو جاتا ہے تو ایسی صورت میں مدبر اپنی تمام قیمت کی ادائیگی کے لئے محنت کرے گا۔

مدبر مقید کی صورت مدبر مطلق کی مذکورہ دو صورتوں کے برخلاف ہے یعنی غلام کی آزادی کو اپنی ایسی موت کے ساتھ مقید کیا جائے جو عادتاً یعنی اکثر وقوع پذیر نہیں ہوتی مثلاً آقا غلام کی تدبیر (آزادی) کو اپنے انتقال کی کسی خاص صفت کے ساتھ معلق کرے مثلاً یوں کہے ”اگر میں اس مرض میں انتقال کر جاؤں تو تجھے آزادی ہے“ پھر اگر آقا کا انتقال اسی صورت پر ہوا جس کو اس نے ذکر کیا تھا تو وہ مدبر مطلق کی طرح سے آزاد ہو جائے گا یعنی ایک تہائی حصہ میں آزاد ہو جائے گا۔ ایسی صورت میں چونکہ وہ مدبر مطلق ہو جائے گا اس کو بیچنا جائز نہیں ہوگا۔ اور اگر آقا اس مرض سے اچھا ہو جائے پھر اس کے بعد انتقال کر جائے تو وہ (غلام) آزاد نہیں ہوگا کیونکہ جس شرط پر معلق کیا تھا وہ باقی نہیں رہی بلکہ فوت ہوگئی۔ مدبر کے بیچے جانے کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ اور اہل کوفہ کی ایک جماعت کے پاس آقا کو اپنے مدبر غلام کے بیچنے کا حق نہیں ہے۔ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ آقا کے لئے مدبر غلام کو بیچنا اور ہبہ وغیرہ کرنا، جائز ہے۔ ان کی دلیل حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ایک صحابیؓ نے اپنے غلام کو مدبر کرنے کے بعد آزاد کیا پھر وہ محتاج ہو گئے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس غلام کو لے کر فرمایا اس کو مجھ سے کون خریدیگا تو نعیم بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو اتنے اتنے (روپیوں کی مقررہ مقدار) میں خرید لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ غلام ان کے حوالے کر دیا۔۔۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے جو روایت کی ہے وہ حکایت حال (واقعہ کا بیان) ہے۔ اور فعلی حدیث ہے جو قولی حدیث کے معارض نہیں ہو سکتی کیونکہ اس واقعہ میں اس بات کا احتمال ہے کہ وہ غلام مدبر مقید ہو۔ اس کے علاوہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث کا جواب اور کئی طریقوں سے دیا گیا ہے۔

1- ایک توجیہ وہ ہے جو ابنِ بطلؒ نے کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اس میں کوئی حجت نہیں ہے کیونکہ اس حدیث شریف میں ہے کہ اس غلام کے آقا پر قرض تھا اور اس غلام کو بیچنا اس قرض کی وجہ سے ہوا ہے۔

2۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ یہ ایک مخصوص قضیہ ہے اور اس میں تاویل کا احتمال ہے۔ بعض مالکی حضرات نے اسکی یہ تاویل کی ہے کہ آقا کے پاس اس غلام کے سوا کوئی مال نہیں تھا اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آقا کے اس تصرف کو رد فرما دیا۔

3۔ اس میں اس بات کا بھی احتمال ہے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غلام کی منفعت کو فروخت فرمایا ہے یعنی اس کو مزدوری پر لگایا اور اجارہ (یعنی مزدوری پر لگانے) کو اہل یمن کی لغت میں ”بیع“ کہا جاتا ہے کیونکہ اس اجارہ میں منفعت فروخت کی۔ اس کی تائید ابن حزم کی بیان کردہ اس روایت سے ہوتی ہے کہ ابو جعفر محمد بن علی رضی اللہ عنہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مرسل روایت کرتے ہیں کہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے مدبر کی قیمت کو فروخت فرمایا ہے۔۔۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔۔۔

جب کسی باندی کو اس کے آقا سے اولاد ہو جائے

7/4616- سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب کسی آدمی کی باندی کو اس سے اولاد ہو جائے 1 تو وہ باندی آقا کے بعد (یعنی آقا کے انتقال پر) آزاد ہو جائے گی۔ (دارمی)

ان کے بیٹے نے ان کو آزاد کر دیا

8/4617- اور ابن ماجہ اور دارقطنی نے انہی سے روایت کی ہے کہ ام ابراہیم کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ذکر ہوا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان کے بیٹے نے ان کو آزاد کر دیا۔

--- ماقبی حاشیہ --- 4- جس مدبر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فروخت فرمایا اس کے آقا نا تجربہ کار اور بھولے بھالے تھے اسی لئے آپ ﷺ نے بنفس نفیس اس کے فروخت کرنے کی ذمہ داری لی تھی۔ اور جو حضرات مدبر کی بیع کو جائز قرار دیتے ہیں تو ان کے نزدیک بھی اس کے بیچنے کے لئے امیر یا سلطان کی حاجت نہیں ہے۔

5- اس میں اس بات کا بھی احتمال ہے کہ اس کی یہ بیع اس وقت میں ہوئی ہو جب کہ ”قرضدار آزاد آدمی“ کو بیچا جاسکتا تھا جیسا کہ روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک آزاد کو اس کے قرض کے بدلے میں فروخت فرمادیا، پھر یہ حکم اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد منسوخ ہو گیا:

”وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ“.

(سورۃ البقرۃ، 2، آیت نمبر: 280)

(اور اگر وہ تنگدست ہے تو سہولت آنے تک موقعہ دینا چاہئے)

(عمدة القاری، عمدة الرعایة، شرح وقایہ، مرقات، شروح کنز)

1 قولہ: - اذ اولدت امة الرجل: (جب کسی آدمی کی باندی کو اس سے اولاد ہو جائے) اس لئے شرح وقایہ اور مرقات میں ہے کہ کسی باندی کو آقا سے اولاد ہو یا اس کے شوہر سے اولاد ہو اور وہ اس کا آقا بن جائے تو وہ ام ولد بن جائے گی اور اس کا حکم مدبر کی طرح ہے مگر فرق یہ ہے کہ وہ صرف آقا کے انتقال کے بعد اس کے مال میں سے آزاد ہو جائے گی اور آقا کے قرضہ کی ادائیگی کے لئے اس میں گنجائش نہیں رہے گی۔ (اور اکثر صحابہؓ، تابعینؓ اور فقہاء کا یہی مذہب ہے)

امہات الاولاد ہم نے ان کو بیچنے سے منع فرمایا

9/4618- سیدنا جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: رسول اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں ہم نے امہات الاولاد کو بیچا ہے۔ پھر جب سیدنا عمر رضی اللہ عنہ آئے تو ہم کو انہوں نے اس سے منع فرمادیا 1۔ تو ہم رک گئے۔ (ابوداؤد)

وہ نہ بیچے جائیں

10/4619- دارقطنی نے سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے امہات الاولاد کو بیچنے سے منع فرمایا کہ وہ بیچے نہ جائیں، اور نہ وہ ہبہ کئے جائیں، اور نہ

1۔ قولہ نہانا عنہ فانتھینا (ہم کو اس سے منع فرمایا تو ہم رک گئے) ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ امہات الاولاد (وہ باندیاں جن کو آقا سے اولاد ہو) فروخت نہیں کی جاسکتیں۔ سارے شہروں کے فقہاء کرام سلف و خلف کا یہی مذہب ہے اور ابن قدامہؒ نے اس پر صحابہ کرام علیہم الرضوان کا اجماع نقل کیا ہے اور اس واقعہ کی صحت کو وہ روایت متاثر نہیں کر سکتی جو سیدنا علی اور سیدنا عبداللہ بن عباس اور سیدنا عبداللہ بن زبیر علیہم الرضوان سے جواز کے متعلق مروی ہے کیونکہ ان حضرات سے عدم جواز کی مخالفت یعنی جواز کے قول سے رجوع کرنا بھی مروی ہے۔ (یعنی ان حضرات کا اپنے سابقہ قول سے رجوع کر کے امہات الاولاد کی بیع کے ناجائز ہونے کو اختیار کرنا ثابت ہے) جیسا کہ شرح السنن میں ابن رسلانؒ نے اس کو نقل کیا ہے اور محدث عبدالرزاقؒ نے صحیح سند کے ساتھ سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا اپنی اس دوسری رائے سے جمہور صحابہؓ کے قول کی طرف رجوع کرنا نقل کیا ہے (ماؤخذ از رحمۃ الامہ، نیل الاوطار)۔ شمیٰ نے فرمایا ہے کہ اس میں اس بات کا بھی احتمال ہے کہ امہات الاولاد کو بیچنے کی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع نہیں ہوئی۔ اور یہ اسی وقت حجّت بن سکتا ہے جب کی آپ ﷺ کو اس کی اطلاع ہوئی ہو اور آپ ﷺ نے اس کو برقرار رکھا ہو۔

اور اس بات کا بھی احتمال ہے کہ یہ ابتدائی دور کا حکم ہو پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو منع فرمادیا اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اپنے خلافت کی مدت کے مختصر ہونے اور امور مسلمین میں آپ کی مشغولیت کی وجہ سے اس سے واقف نہیں ہو سکے ہوں۔ پھر سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو جب حضور ﷺ کے اس منع کرنے کا علم ہوا تو آپ نے امہات الاولاد کی بیع کے ممنوع ہونے کا اعلان فرمایا دیا۔ (مرقات)۔

ان میں وراثت جاری ہو۔ آقا جب تک زندہ رہے، ان سے فائدہ اٹھا سکتا ہے اور جب اس کا انتقال ہو جائے تو ام ولد آزاد ہو جائے گی۔

غلام کا مال آزاد کرنے والے کا ہے

11/4620 - سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو آدمی کسی غلام کو آزاد کرے اور اس غلام کا مال ہو تو غلام کا مال اس کے آزاد کرنے والے کا ہے، سوائے اس کے کہ آقا عہد کرے (کہ مال غلام کا ہوگا) 1 (ابوداؤد، ابن ماجہ)۔

جو کوئی آدمی غلام کو خریدے اسے کچھ نہیں ملے گا

12/4621 - اور انہی سے (ابن عمر رضی اللہ عنہ سے) روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو کوئی آدمی کسی غلام کو خریدے اور اس کے مال کی شرط نہ لگائے تو اس (خریدار) کو (اس کے مال میں سے) کچھ نہیں ملے گا۔ 2 (دارمی)

میں حضرت ام سلمہ کا غلام تھا

13/4622 - سیدنا سفینہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انہوں نے کہا کہ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا غلام تھا۔ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد ہوا کہ میں تم کو آزاد کرتی ہوں

1۔ قولہ فمال العبد لہ الخ (غلام کا مال اس کے آزاد کرنے والے کا ہے) ہدایہ میں ہے کہ مملوک کی کوئی ملکیت نہیں ہوتی اسی بناء پر ابن ہمام نے فرمایا غلام کا مال اس کے آزاد ہونے کے بعد اس کے آزاد کرنے والے آقا کا ہوگا اور یہی جمہور کا مذہب ہے۔

2۔ فلا شیء لہ (اسے کچھ نہیں ملے گا) اس قسم کے مسائل دو قاعدوں پر مبنی ہیں۔

1۔ ہر وہ چیز جس پر عرف عام میں بیع کے نام کا اطلاق ہوتا ہو تو وہ بیع میں داخل ہوگی اگرچہ صراحتاً اس کا ذکر نہ کیا گیا ہو۔

2۔ جو بیع سے اس طرح متصل ہو کہ انسان اس کو جدا نہ کر سکے تو تبعاً وہ بیع کے حکم میں داخل ہے، اور جو چیز ایسی ہو کہ انسان اسے کسی وقت جدا کر سکے اور دوامی اتصال نہیں ہے تو وہ بیع میں تبعاً داخل نہیں سمجھی جائے گی۔ (عنایہ، درمختار)۔

اور تم پر یہ شرط لگاتی ہوں کہ تم زندگی بھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کرنا تو میں نے عرض کیا آپ اگر یہ شرط نہ بھی لگاتیں تو میں زندگی بھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جدا نہیں ہوتا۔ پھر انہوں نے مجھے آزاد کر دیا اور شرط کو باقی رکھا 1۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ)۔

مکاتب

14/4623 - حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ ان کے دادا سے اور وہ نبی اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا مکاتب 2 پر جب تک اس

1 قولہ: فَأَعْتَقْتَنِي وَأَشْتَرْتُ عَلَيَّ (پھر انہوں نے مجھے آزاد کر دیا اور شرط باقی رکھی) اس کی تفصیل یہ ہے کہ آقا اپنے غلام کو اس شرط پر آزاد کرے کہ وہ اس کی یا کسی دوسرے شخص کی ایک سال تک خدمت کرے گا اور غلام اس کو قبول کر لے تو اسی وقت وہ آزاد ہو جائے گا۔ اور مقررہ مدت کے لئے اسی وقت سے اس کی خدمت شروع کرے خواہ اس کی مدت ایک سال ہو یا کم زیادہ ہو کیونکہ کسی شرط پر آزاد کیا جائے تو اس کو اسی مجلس میں قبول کرنا شرط ہے۔ مقبول کا یعنی جس شرط کو قبول کیا گیا ہے اس وقت موجود ہونا ضروری نہیں ہے جیسے دوسرے اور معاملات ہیں۔ یہ ہمارا مذہب ہے اور یہ قول امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔

اور اگر آقا یہ کہے کہ میں نے تجھے آزاد کیا اس بناء پر کہ تو میری ہمیشہ خدمت کرے گا یا مدت کا ذکر کئے بغیر خدمت کو مطلق رکھا اور اس نے قبول کر لیا تو وہ اسی وقت آزاد ہو جائیگا۔ اور غلام کے ذمہ ہے کہ اپنی قیمت آقا کو ادا کرے۔ شیخین (امام اعظم اور امام یوسف) کا اور امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔

اگر خدمت سے پہلے غلام کا یا اس کے مالک کا انتقال ہو جائے تو ایسی صورت میں بھی اس کی قیمت دینا واجب ہوتا ہے اور وہ قیمت اس سے لے کر اس کے مالک کے ورثاء کو دی جائے گی یا غلام کے ترکہ میں سے آقا کو دی جائے گی۔ اور امام محمد اور امام زفر رحمہما اللہ کے پاس، اور ایک قول میں امام شافعی رحمۃ اللہ کے پاس اس کی خدمت کی قیمت واجب ہوگی، اور ہم اسی قول کو اختیار کئے ہیں۔ (حاوی، درمختار، ردالمحتار، فتح القدیر، مرقات)

2 قولہ: المکاتب الخ (جس کو مکاتب بنایا گیا ہو) مکملہ میں ہے کہ مکاتب کے بارے میں کلام کئی وجوہ

سے ہوتا ہے:

1- اس کے لغوی معنی 2- اس کے شرعی معنی 3- اس کے ارکان

4- اس کے جواز کی شرط 5- اس کی دلیل 6- اس کا حکم۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

--- ماقبی حاشیہ --- 7۔ اس کی صفت 8۔ اس کی حقیقت 9۔ اس کا سبب 10۔ اس کی حکمتیں

باعتبار لغت لفظ مکاتب ”کتب“ سے مشتق ہے اور اس کے معنی ملانا اور جمع کرنا ہے۔ لکھنے کا نام ”کتابت“ اس لئے رکھا گیا کہ اس میں حروف کو ایک دوسرے سے ملایا جاتا ہے اور ”مکاتب“ کاتِب (باب مفاعله) کا اسم مفعول ہے۔ مالک یعنی آقا کو مکاتب کہتے ہیں۔ (تاء کو زیر کے ساتھ) اور شریعت میں یہ ایک مخصوص جمع کا نام ہے۔ (یعنی غلام کو آخر کار حاصل ہونے والی آزادی کو موجودہ حاصل تصرفات کے ساتھ جمع کرنا۔)

اس کے ارکان ایجاب و قبول ہیں اور ان دونوں کو ایک دوسرے کے ساتھ مربوط کیا جانا ہے۔ اس کے جواز کی شرط غلامی کا موجود ہونا اور رسمی کا معین ہونا۔

اس کی دلیل قرآن مجید سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عِلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا“ ان کو مکاتب بنادو اگر تم ان میں صلاحیت اور بھلائی دیکھو“ (24۔ النور، آیت نمبر: 33)

اور حدیث شریف سے دلیل حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: المکاتب عبد الخ اور آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ”من کاتب عبد علی مائة اوقیة فاداه الا عشر اوقیة فهو عبد“ (جو کوئی آدمی اپنے غلام کو سو اوقیے (4000 درہم) پر مکاتب کرے اور اس غلام نے اس میں سے دس اوقیے (400 درہم) کے سوا سب ادا کر دیا تو بھی وہ غلام ہی رہے گا)

اس کی صفت یہ ہے کہ آزادی کی ترغیب ہر غلام کے بارے میں ہے خواہ وہ نیک ہو یا بد۔

اس کا حکم یہ ہے کہ مکاتبیت کی وجہ سے غلام کا مجبور (ممنوع عن التصرف) ہونا ختم ہو جائے گا اور اس کے لئے آزادی ثابت ہو جائے گی۔ اور مالک کے حق میں یہ حکم ہے کہ وہ بدل کتابت کا حسب قرار دما مطالبہ کر سکتا ہے۔

اور اس کا سبب یہ ہے کہ اس میں مالک کو دنیا میں بدل کتابت (آزاد کرنے کا مالی معاوضہ) ملنے کی اور آخرت میں اس کا ثواب ملنے کی خواہش اور غلام کو دنیا و آخرت میں آزادی اور اس پر مرتب احکام کی رغبت رہتی ہے۔ جب آقا اپنے غلام یا باندی کو مقررہ مال کی شرط پر مکاتب بنادے اور غلام اس کو قبول کرے تو وہ مکاتب ہو جائے گا۔ یہ بات صاحب ہدایہ نے فرمائی ہے۔ اور کتاب رحمۃ اللامہ میں ہے علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ آقا اپنے ایسے غلام کو جو کما سکتا ہے مکاتب بنادینا مستحب ہے اور مکاتب بنانے کی ترغیب بھی دی گئی ہے۔ بلکہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ایک روایت میں ہے کہ مکاتبیت واجب ہے جبکہ غلام اپنے آقا سے اپنی یا --- بقیہ اگلے صفحہ پر ---

کے بدل کتابت میں ایک درہم بھی باقی رہے تو وہ غلام ہے 1۔ (امام ابوداؤد بسند حسن)

۔۔۔ مابقی حاشیہ۔۔۔ اپنے سے زیادہ قیمت پر اس کی درخواست کرے اور اس کا طریقہ یہ ہوگا کہ مالک اپنے غلام کو ایک مقررہ مال میں مکاتب کرے گا اور غلام اس کی ادائیگی میں کوشش کرے گا۔ لیکن وہ غلام جس کی کوئی کمائی نہیں ہے تو حضرت امام اعظم ابوحنیفہ اور امام مالک اور امام شافعی رحمہم اللہ نے فرمایا کہ ایسے غلام کو مکاتب بنانا مکروہ نہیں ہے۔ اور اس بارے میں امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے دو روایتیں ہیں ایک میں مکروہ بتلایا گیا ہے اور دوسری روایت میں مکروہ نہیں ہے لیکن ایسی باندی کو مکاتبہ بنانا جو کمائی نہیں سکتی بالاتفاق مکروہ ہے۔

1۔ قولہ: عبد مابقی علیہ من مکاتبۃ درہم (جب تک اس کے بدل کتابت میں ایک درہم بھی باقی رہے تو وہ غلام ہے) ہدایہ میں ہے: مکاتب بدل کتابت کی کامل ادائیگی تک آزاد نہیں ہوگا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے جو کوئی غلام سو دینار پر مکاتب قرار دیا جائے اور بدل کتابت ادا کرے اور اس میں دس دینار باقی ہوں تب بھی وہ غلام ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بھی ارشاد ہے کسی مکاتب پر ایک درہم بھی باقی ہے تو وہ غلام ہے۔

اور اس میں صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اختلاف ہے اور ہم نے زید رضی اللہ عنہ کے قول کو اختیار کیا ہے کیونکہ اس قول کی مرفوع احادیث سے تائید ہوتی ہے۔ نیل الاوطار میں ہے کہ امام ابوحنیفہ اور امام شافعی رحمہما اللہ کا قول ہے کہ مکاتب کے حق میں آزاد کا کوئی حکم جاری نہیں ہوتا بلکہ اس پر غلاموں کے احکام ہی جاری ہوں گے تا آنکہ اس کی آزادی مکمل نہ ہو جائے۔ اور حافظ نے فتح الباری میں جمہور علماء سے اسی طرح نقل فرمایا ہے۔ بحر میں حضرات عمر، عبداللہ بن عباس، زید بن ثابت، سیدتنا عائشہ، سیدتنا ام سلمہ رضی اللہ عنہم، حسن بصری، سعید بن مسیب، محمد بن شہاب زہری اور سفیان ثوری، تمام اہل بیت اطہار، امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام مالک رحمہم اللہ کا یہی مذہب بیان کیا گیا ہے کہ مکاتب اگرچہ مکاتب کا اکثر حصہ ادا کرے، لیکن جب تک وہ پورا حصہ ادا نہیں کرے گا آزاد نہیں ہوگا۔ اور انہی احادیث کو انہوں نے دلیل بنایا ہے اور انہیں احادیث کو ترجیح دی ہے۔ سیدتنا ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کے ظاہری مفہوم سے ثابت ہوتا ہے کہ کسی خاتون کا غلام مکاتب ہو اور اس کے پاس اس کی ادائیگی کے بقدر مال ہو تو اس کو مکاتب غلام سے پردہ کرنا چاہئے۔

اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ عورت کا غلام اس کا محرم ہوتا ہے اور یہی قول امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا اس میں اختلاف ہے قاضی خان نے فرمایا کہ غلام اپنی آزاد مالکہ کو دیکھنے میں جبکہ دونوں کے درمیان کوئی رشتہ نہیں ہے تو وہ ایک اجنبی آدمی کے درجہ میں ہے سیدتنا ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث شریف سے مراد حد درجہ پردہ کرنا ہے کیونکہ غلام کثرت سے آنے جانے اور مالکہ کی خدمت کرتے رہنے کی وجہ سے جس طرح اجنبی سے پردہ ہوتا ہے اس طرح کا غلام سے پردہ نہیں ہو سکتا کیونکہ غلام۔۔۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

15/4624 - انہی (عمر بن شعیبؓ) سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو کوئی آدمی اپنے غلام کو سو اوقیہ (4000 ہزار درہم) پر مکاتب کرے اور اس غلام نے (اس مقدار چاندی کو) ادا کر دیا مگر دس اوقیہ (400 سو درہم) ادا نہیں کئے یا آپ ﷺ نے فرمایا دس دینار کے سوا باقی تمام رقم ادا کر دی، پھر وہ (ادائی رقم سے) عاجز ہو گیا تو وہ غلام ہی رہے گا۔ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

(یہ بیان مرحومین کے لئے ایصال ثواب کے ثبوت

اور اس کی تحقیق میں ہے، خواہ وہ عبادات مالیہ ہو یا بدنیہ)

16/4625 - حضرت عبدالرحمن بن ابی عمرۃ انصاری سے روایت ہے کہ ان کی والدہ نے غلام آزاد کرنے کا ارادہ کیا لیکن صبح تک کے لئے اس کو موخر کیا اور انتقال کر گئیں۔ عبدالرحمنؓ نے فرمایا میں نے قاسم بن محمد سے کہا کہ اگر میں ان کی طرف سے (غلام) آزاد کر دوں تو کیا ان کو فائدہ ہوگا تو قاسمؓ نے حدیث سنائی کہ سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میری والدہ کا انتقال ہو گیا ہے اگر میں ان کی طرف سے غلام آزاد کروں تو کیا یہ چیز ان کو فائدہ پہنچائے گی؟ 1۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہاں (فائدہ ہوگا)۔ (امام مالک)

--- مابقی حاشیہ --- کے ساتھ گفتگو کرنا پڑتا ہے اور اس کے ہاتھوں اور چہرہ پر نظر پڑتی رہتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”وما ملکت ایما نھن“ (24۔ النور۔ 21) کی تفسیر میں صاحب مدارک لکھتے ہیں کہ سعید بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا سورہ نور تم کو دھوکے میں نہ ڈالے کیونکہ وہ باندیوں کے بارے میں ہے مرد (غلاموں) کے بارے میں نہیں ہے۔ (اس کی تحقیق گزر چکی ہے۔ اور بذل المجہود میں ایسا ہی ہے)۔

1۔ قولہ: فہل ینفعھا الخ (کیا یہ چیز ان کو فائدہ پہنچائے گی) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ہاں“۔ اس ارشاد کی وجہ یہ ہے کہ غلام آزاد کرنا صدقات میں سب سے افضل قسم ہے۔۔۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

17/4626 - یحییٰ بن سعید سے امام مالک کی ایک روایت میں ہے کہ عبدالرحمن بن ابوبکر کائنند کی حالت میں انتقال ہوا تو ان کی بہن حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ان کی طرف سے بہت سے غلام آزاد کئے۔ 1

--- ماقہی حاشیہ --- اور صدقہ کی تمام قسموں کا ثواب نیز عبادات مالیہ اور بدنہ کا ثواب بھی میت کو پہنچتا ہے اور اس کی مغفرت اور اس کے درجات کی بلندی کا باعث ہوتا ہے اس کے بارے میں حدیثیں موجود ہیں اور اس پر آثار بھی شاہد ہیں جیسا کہ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب شرح الصدور فی احوال الموتی والقبور اور ان کے علاوہ دوسروں نے اور کتابوں میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔ اور میت کی طرف سے غلام آزاد کرنے کے بارے میں بہت سی حدیثیں ہیں اور ان میں سب سے اچھی سند سے جو حدیث ہے اس کو امام نسائی نے سیدنا وائملہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ ہم غزوہ تبوک میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے۔ ہم نے عرض کیا کہ ہمارے ایک ساتھی کا انتقال ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم ان کی طرف سے غلام آزاد کرو اللہ تعالیٰ اس کے ہر ایک عضو کے بدلے میت کے ویسے ہی ایک عضو کو دوزخ سے آزاد کرے گا۔ (العلیق المجد)

1 قولہ: فاعتقت عنه عائشہ اختہ رقاباً کثیرۃ (ان کی بہن حضرت عائشہ صدیقہ نے ان کی طرف سے بہت سارے غلام آزاد کئے) اور حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ موطا میں فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں کہ میت کی طرف سے آزاد کئے جانے میں کوئی حرج نہیں ہے اگر میت نے اس کے لئے وصیت کی تھی تو ولاء اس کا ہوگا اور وصیت نہیں کی تھی تو ولاء آزاد کرنے والے کا ہوگا اور میت کو ثواب ملے گا (انتھی) اور تعلیق مجید میں ہے کہ زندہ اگر میت کی طرف سے آزاد کر دے اور میت کو اس کا ثواب پہنچائے تو اس کے ثواب پہنچنے میں کوئی شبہ نہیں اگرچہ کہ انتقال کرنے والے نے اس کے لئے وصیت نہ کی ہو۔

ہاں اگر میت کے ذمہ آزاد کرنا یا کوئی صدقہ کرنا واجب تھا اور اس نے وصیت کی تھی تو وصی کے ذمہ اس کے ترکہ کے ایک تہائی حصے میں سے اس کی وصیت پورا کرنا ضروری ہے اور اس سے میت کا اپنی ذمہ داری سے بری ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔

اور میت اگر وصیت نہ کرے اور وصی اپنی طرف سے اس میت کے ذمہ جو کچھ تھا اس کو ادا کر دے اللہ نے چاہا تو ایسی صورت میں بھی میت ذمہ داری سے بری ہو جائے گی۔ یہ اللہ کا فضل و احسان ہے۔ 12

(2/163) بَابُ الْإِيْمَانِ وَ النُّذُوْر

قسموں اور منتوں کا بیان

اللہ بزرگ و برتر کا ارشاد ہے: ”لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِيْ اِيْمَانِكُمْ وَلٰكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوْبُكُمْ ، وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ حَلِيْمٌ“۔

(ترجمہ) اللہ تعالیٰ تمہاری گرفت نہیں کرتا تمہاری لغو (اور بے معنی) قسموں پر لیکن جو قسمیں تمہارے دلوں کے ارادے سے ہوں ان پر ضرور تمہاری گرفت کرے گا اور اللہ تعالیٰ بہت مغفرت کرنے والا نہایت بردبار ہے۔ (2، سورۃ البقرۃ، آیت نمبر: 225)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِيْ اِيْمَانِكُمْ وَلٰكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْاِيْمَانَ ، فَكَفَّارَتُهُ اِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِيْنَ مِنْ اَوْسَطِ مَا تُطْعَمُوْنَ اَهْلِيْكُمْ اَوْ كِسُوْتُهُمْ اَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ، فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ ، ذٰلِكَ كَفَّارَةُ اِيْمَانِكُمْ اِذَا حَلَفْتُمْ ، وَ اَحْفَظُوْا اِيْمَانَكُمْ ، كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيٰتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ“۔

اللہ تعالیٰ تمہاری لغو (اور بے معنی) قسموں پر تم سے مؤاخذہ نہیں کرے گا البتہ ان (قسموں) پر مؤاخذہ کرے گا جن کے لئے تم نے پکا ارادہ کیا ہو تو اس کا کفارہ دس مسکینوں کو اوسط درجہ کا کھانا کھلانا ہے جو تم اپنے اہل و عیال کو کھلاتے ہو یا ان کو کپڑے پہنانا یا ایک غلام کو آزاد کرنا اور جس کو یہ میسر نہ ہو تو اس کو تین دن کے روزے رکھنا ہے۔ یہ تمہاری قسموں کا کفارہ ہے۔ جب تم قسم کھاؤ اور تم اپنی قسموں کی حفاظت کرو اسی طرح اللہ تعالیٰ تمہارے لئے اپنی آیتیں صاف صاف بیان فرماتا ہے تاکہ تم (اس کی) شکرگزاری کرو۔ (5۔ سورۃ المائدۃ، آیت نمبر: 89)

نہیں! دلوں کے پھیرنے والے کی قسم!

1/4627 - سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے انہوں نے کہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قسم

کھاتے تو اکثر فرماتے ”لا و مقلب القلوب“ 1 (بخاری)

1. (قولہ: یحلف لا و مقلب القلوب الخ) (قسم کھاتے تو اکثر فرماتے ”لا و مقلب القلوب“، نہیں، دلوں کو پھیرنے والے کی قسم) اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مذہب مختار کی بناء پر اللہ کی اور اس کے ناموں میں سے کسی نام کی، اگرچہ کہ وہ مشترک ہو، اور عرف میں اس کی قسم کھائی جاتی ہو یا نہ ہو، جیسے رحمن، رحیم، علیم، مالک، یوم الدین، الطالب الغالب اور الحق، جو الف لام کے ساتھ ہو بغیر الف لام کے نہیں ہے قسم ہو جاتی ہے۔ اور کتاب محتبیٰ میں ہے اگر اسماء مشترکہ سے قسم سے ہٹ کر کسی چیز کی نیت کرے تو دیناً قبول کیا جائے گا اور اللہ تعالیٰ کے صفات میں سے کسی ایسی صفت سے قسم کھائے جس کی عام طور پر قسم کھائی جاتی ہے اور اس کی صفت ذاتی ہو یعنی اس کی ضد اس میں نہیں پائی جاتی جیسے اللہ کی عزت، جلال، کبریائی، ملکوت، جبروت، عظمت اور قدرت کی قسم کھائے تو بھی قسم ہو جاتی ہے۔ یا اس کی فعلی صفت کی (یعنی جس کی ضد اس میں پائی جاتی ہے) قسم کھائے جیسے غضب اور رضا کی، تو ایسی صورت میں قسموں کا دار و مدار عرف پر ہے اور ان صفات میں جو قسموں کے لئے معروف ہیں تو ان کی قسم ہوتی ہے۔ اور جو اس کے لئے معروف نہیں ہیں ان کی قسم نہیں ہوتی۔

اور اللہ تعالیٰ کے صفات میں سے ایسی صفت کی قسم نہیں ہوتی جو قسم کے لئے معروف نہیں ہے یعنی عرف میں ان کی قسم نہیں کھائی جاتی جیسے اللہ کی رحمت اس کا علم، اس کی رضا، اس کا غضب، اس کی ناراضگی، اس کا عذاب، اس کی لعنت، اس کی شریعت، اس کا دین، اس کے حدود، اس کی صفت، سبحان اللہ اور اس جیسے دیگر صفات کی قسم نہیں ہوگی۔ یہ حکم صفات کے ساتھ خاص ہے اسماء ذات کے ساتھ نہیں کیونکہ اسماء ذات میں عرف کا اعتبار نہیں ہوتا جیسا کہ اس کا بیان گزر چکا ہے۔ (در مختار، رد المحتار)

کتاب رحمۃ الامۃ میں ہے کہ علماء کا اتفاق ہے اس بات پر کہ اسم جلالہ سے اور اس کے تمام اسماء حسنیٰ سے قسم منعقد ہو جاتی ہے جیسے الرحمن، الرحیم، الخ اور اس کے تمام صفات ذاتیہ سے بھی قسم منعقد ہو جاتی ہے۔ جیسے ”اللہ تعالیٰ کی عزت اور اس کے جلال کی قسم“، لیکن امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اللہ تعالیٰ کے علم کو مستثنیٰ قرار دیا ہے۔ آپ اس کو قسم نہیں سمجھتے (انھیں) اور کتاب عنایہ میں ہے۔ یہاں اللہ کے اسم سے مراد وہ لفظ ہے جو ایسی ذات پر دلالت کرتا ہو جو کسی صفت سے متصف ہو۔ جیسے الرحمن، الرحیم۔ اور صفت سے مراد وہ مصادر ہیں جو اسماء صفاتیہ کو اللہ تعالیٰ کی ذات سے متصف کرنے پر حاصل ہوتے ہیں جیسے رحمت، علم، عزت وغیرہ۔۔۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

2/4628- سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب قسم میں تاکید کرنا چاہتے تو فرماتے ”نہیں، قسم ہے اس ذات کی جس کے دستِ قدرت میں ابو القاسم کی جان ہے۔“ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) (ابوداؤد)

3/4629- اور سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم جب قسم کا موقع آتا تو لا واستغفر اللہ (نہیں، میں اللہ سے مزید عظمت کی سرفرازی مانگتا ہوں) فرماتے۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ)۔

4/4630- سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۔۔۔ باقی حاشیہ۔۔۔ امام زیلعی کی شرح کنز میں اور مواہب الرحمن کی شرح ”برہان“ میں ہے کہ علماء عراق نے بیان کیا ہے کہ صفات ذاتیہ کی قسم ہوتی ہے اور صفات فعلیہ کی نہیں۔

علماء ماوراء النہر نے بیان کیا ہے کہ قسم میں عرف کا اعتبار ہے۔ جس صفت سے عام طور پر قسم کھائی جاتی ہو خواہ صفت ذاتی ہو جیسے قدرت، خواہ صفت فعلی ہو جیسے پیدا کرنا اور رزق دینا، یہ قسم ہوں گے اور عرف میں جن سے قسم کھائی نہیں جاتی خواہ وہ صفت ذاتی ہو یا فعلی اس سے قسم متصور نہیں ہوتی۔ اور یہی صحیح ہے۔ حاصلِ کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ناموں کے ساتھ قسم بلاشبہ قسم ہے اور اس کے صفات کی قسم کھانے میں عرف کا اعتبار ہے اور غیر اللہ کی قسم مطلق قسم نہیں ہے۔ 12

1) (تولہ: واستغفر اللہ) (اور میں اللہ سے مزید عظمت کی سرفرازی مانگتا ہوں) یہ بظاہر قسم نہیں ہے لیکن چونکہ آپ نے کلام کو تاکید کے ساتھ فرمایا ہے اسی لئے یہ قسم کی صورت ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ”واستغفر اللہ“ میں واو قسم کا ہو اور مقسم بہ (جس کی قسم کھائی جا رہی ہو) محذوف ہو یعنی لا واللہ (نہیں اللہ کی قسم) پھر استغفر اللہ سے کلام کی ابتداء ہو۔ استغفر اللہ سے مراد اگر معاملہ اس کے خلاف ہے تو میں مغفرت چاہتا ہوں یا استغفر اللہ کے بعد ”من الحلف“ محذوف ہو یعنی ”قسم سے میں اللہ کی جناب میں استغفار کرتا ہوں“ کیونکہ قسم نہ کھانا ہی افضل ہے سوائے اس کی ضرورت ہو۔ کیونکہ یہ قسم اصل میں عرضہ (نشانیہ) ہے اور عرضہ سے منع کیا گیا اسی لئے بعض حضرات قسم کھانے سے رکتے ہیں اگرچہ وہ سچے ہوں اور حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے قسم ثابت ہے، وہ صرف ضرورت کے لئے ہے یعنی حکم کو مکدر کرنے کے لئے یا بیانِ جواز کی غرض سے ہے اسی لئے کہا گیا ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب قسم کا ارادہ فرمایا تو قسم کے بجائے ”لا واستغفر اللہ“ فرمایا، قسم نہیں کھائی۔ (مرقات ملخصاً)

نے ارشاد فرمایا کہ بیشک اللہ تعالیٰ 1 تم کو اپنے باپ دادا کی قسم کھانے سے منع فرماتا ہے۔ جو قسم کھانا چاہتا ہے، وہ اللہ کی قسم کھائے یا خاموش رہے۔ (متفق علیہ)

5/4631۔ عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا تم نہ بتوں کی قسم کھاؤ اور نہ اپنے باپ دادا کی۔ 2 (مسلم)

1 (قولہ: ان اللہ ینہاکم ان تحلفوا بآبائکم الخ) (اللہ تعالیٰ تم کو اپنے باپ دادا کی قسم کھانے سے منع کرتا ہے) حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ موطا میں فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں کسی آدمی کے لئے اپنے باپ کی قسم کھانا مناسب نہیں جو آدمی قسم کھانا چاہتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی قسم کھائے اور قسم کو پوری کرے یا پھر قسم کھانے سے خاموش رہے اور مرقات میں ہے کہ جس قسم سے منع کیا گیا ہے وہ غیر اللہ کی قسم ہے اور باپ دادا کا خصوصیت سے ذکر اس لئے ہے کہ باپ دادا کی قسم کھانا اولاد کی عادت ہوتی ہے یہد ایہ میں ہے جو کوئی آدمی غیر اللہ جیسے نبی اور کعبہ وغیرہ کی قسم کھائے گا تو وہ قسم کھانے والا شمار نہیں ہوگا کیونکہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”من کان منکم حالفا فلیحلف باللہ او لیذر“ (تم میں سے جو قسم کھائے وہ اللہ کی قسم کھائے یا چھوڑ دے) اسی طرح سے جب قرآن مجید کی قسم کھائے (تو قسم کھانے والا شمار نہیں ہوگا) کیونکہ یہ قسم متعارف نہیں ہے۔ (اتھلی)۔

صاحب ہدایہ کے قول سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کی قسم غیر اللہ کی قسم کی طرح نہیں ہے بلکہ اس کی نوعیت صفات کی قسم کی ہے کیونکہ اس کی علت قسم کے لئے غیر معروف ہونا بیان کیا گیا ہے اور اگر یہ پہلی قسم سے ہوتی تو اس کی علت مذکورہ ممانعت یا اس کے سوا کوئی اور وجہ ہوتی۔ کیونکہ عرف کا اعتبار صرف صفات مشترکہ میں ہوتا ہے اور دوسروں میں نہیں۔ علامہ کمالؒ نے فرمایا ان دنوں (یعنی موجودہ دور میں) یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ قرآن کی قسم متعارف ہے اس لئے قرآن کی قسم کھانا قسم ہے۔ (درمختار، ردالمحتار)۔ اور نیل الاوطار میں ہے کہ اس باب کی احادیث شریفہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ غیر اللہ کی قسم منع نہیں ہوتی۔ کیونکہ اس سے منع کیا جانا منہی عنہ (جس سے روکا گیا ہے) کے فساد پر دلالت کرتا ہے اور جمہور کا یہی مذہب ہے۔ بعض حنابلہ نے فرمایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم کھانے سے بھی قسم منع ہو جاتی ہے اور کفارہ بھی واجب ہوتا ہے (ردالمحتار میں اسی طرح ہے)

2 (قولہ: لا تحلفوا بالطواغی الخ) (تم نہ بتوں کی قسم کھاؤ اور نہ اپنے باپ دادا کی) عرب اپنی جاہلیت کے زمانہ میں بتوں کی اور اپنے باپ دادا کی قسم کھاتے تھے تو ان کو اس سے منع کیا گیا تاکہ وہ اپنی گفتگو اور محاورات میں متنبہ رہیں کہ کہیں ان کی عادت کے مطابق ان کی زبان اس میں سبقت نہ کر جائے۔ (مرقات)۔

6/4632- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا نہ تم اپنے باپ دادا کی، نہ ماؤں کی اور نہ بتوں کی قسم کھاؤ اور اللہ کی قسم اسی وقت کھاؤ جب کہ تم سچے ہو۔ (ابوداؤد، نسائی)

7/4633- سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اگر کسی آدمی نے غیر اللہ کی قسم کھائی تو اس نے شرک کیا۔ (ترمذی)۔

8/4634- سیدنا بريدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو کوئی امانت کی قسم کھائے¹ تو وہ ہم میں سے نہیں۔ (ابوداؤد)۔

1 (قولہ: من حلف بالامانة الخ) جو کوئی امانت کی قسم کھائے یہاں امانت کی نسبت اللہ کی طرف نہیں ہے بلکہ مطلق ہے۔ فلیس منا (وہ ہم میں سے نہیں) اس میں کراہت معلوم ہوتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور اس کے صفات کی قسم کھانے کی اجازت ہے اور امانت، اللہ تعالیٰ کے صفات میں سے نہیں ہے بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کے احکام اور اس کے فرض کردہ امور میں سے ہے اور اس سے (یعنی اللہ کے فرائض و احکام کی قسم سے) منع کیا گیا ہے کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کے اسماء اور صفات کے ساتھ برابری معلوم ہوتی ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے وعید بھی مراد ہو کیونکہ اس نے غیر اللہ کی قسم کھائی ہے۔ اور بالاتفاق اس سے کفارہ متعلق نہیں ہو سکتا۔

اور ”امانة الله“ (امانت کی اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کر کے) کی قسم کھانے میں اختلاف ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ قسم نہیں ہے اور اس میں کفارہ لازم نہیں آئے گا۔ اور امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یہ قسم ہے اس کو توڑنے سے کفارہ لازم آئے گا۔ اور کتاب البدائع میں ہے کہ ”امانة الله“ کہہ کر قسم کھانے میں ہمارے پاس روایات مختلف ہیں۔ ”کتاب الاصل“ میں ہے کہ یہ قسم ہے۔ اور ابن سماعہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں کہ یہ قسم نہیں ہوگی۔ امام طحاوی نے ہمارے اصحاب سے روایت کی ہے کہ یہ قسم نہیں ہے اور امام طحاوی کے مذکورہ بیان کی وجہ یہ ہے کہ ”امانة الله“ اللہ تعالیٰ کے فرض کردہ امور ہیں جن کے ذریعہ بندے اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا“۔ (33- سورة الاحزاب، آیت نمبر: 72) ”پیشک ہم نے امانت کو آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر پیش کیا تو انہوں نے اس کے اٹھانے سے انکار کیا۔“ اس لئے کہ (امانة اللہ کی قسم کھانا)۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

9/4635۔ سیدنا ثابت بن ضحاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ جو کوئی آدمی اسلام کے سوا کسی مذہب کی جان بوجھ

--- مابقی حاشیہ --- اللہ بزرگ و برتر کے نام سے ہنکر ہے لہذا قسم نہیں کہلائے گی اور کتاب الاصل میں جو کچھ بیان کیا گیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ امانت جس کی نسبت اللہ کی طرف کی جاتی ہے قسم کھاتے وقت تو اس سے اللہ تعالیٰ کی صفت مراد ہوتی ہے۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ ”الامین“ اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے ہے اور یہ امانت سے مشتق ہے۔ خصوصاً قسم کے موقع پر جب مطلق ذکر کیا جاتا ہے تو اس سے اللہ تعالیٰ کی صفت مراد ہوتی ہے۔ ردالمحتار اور خانیہ میں ہے کہ امانۃ اللہ قسم ہے اور امام طحاویؒ نے ذکر کیا ہے یہ قسم نہیں ہوگی اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت ایسی ہی ہے اور فتح القدیر میں ہے کہ ہمارے پاس اور امام مالک اور امام احمد رحمہما اللہ کے پاس یہ قسم ہے اور شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس نیت کا اعتبار ہے کیونکہ امانت کی تفسیر عبادات سے کی گئی ہے۔ ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ حرف قسم کے بعد جب امانت کا ذکر ہو تو قسم کا مراد لیا جانا ہی غالب ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ عام عادت کی بناء پر اس کو نیت پر موقوف نہ رکھا جائے۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ خانیہ میں جو کچھ بیان کیا گیا ہے وہ قابل اعتماد اور صحیح ہے۔

1(قوله: من حلف بملۃ غیر الاسلام الخ (جو کوئی اسلام کے سوا کسی مذہب کی قسم کھائے) اس عبارت

میں کلمہ ”غیر الاسلام“ ملت کی صفت ہے مثلاً وہ کہے کہ اگر وہ ایسا کرے گا تو وہ یہودی یا نصرانی یا اسلام سے بری ہے۔ کیا اس کا کلام شریعت کی اصطلاح میں قسم ہے اور کیا ایسی قسم پوری نہ کرنے سے کفارہ لازم آتا ہے؟ امام غزالیؒ، امام اوزاعیؒ، امام ثوریؒ اور امام ابو حنیفہؒ کے اصحاب، امام احمدؒ اور اسحاق رحمہما اللہ کے پاس یہ قسم ہے اور اس کو توڑنے سے کفارہ واجب ہوتا ہے۔ امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور ابو عبیدہؒ نے فرمایا ہے کہ یہ قسم نہیں ہے اور اس میں کفارہ بھی نہیں ہے۔ لیکن اس طرح کہنے والا گنہگار ہے چاہے اس نے سچ کہا ہو یا جھوٹ۔ اور یہ حضرات رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے استدلال کرتے ہیں کہ جو کوئی لات وعزئی کی قسم کھائے اس کو لا الہ الا اللہ (کلمہ شہادت پڑھنا چاہئے)۔ اس حدیث شریف میں کفارہ کا ذکر نہیں ہے۔ ہم یہ کہیں گے کہ اس میں کفارہ کا ذکر نہ کرنے سے کفارہ واجب ہونے کی نفی لازم نہیں آتی۔ ہماری دلیل مذکورہ حدیث ہے۔ کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ظہار کرنے والوں پر کفارہ واجب فرمایا ہے۔ اور یہ (ظہار) ناپسندیدہ بات اور غلط ہے اور ان اشیاء کی قسم بھی ناپسندیدہ اور غلط ہے۔ صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ ہم نے یہ بات حلال کو حرام کرنے پر قیاس کرتے ہوئے کہی ہے۔ کیونکہ اس کا قسم ہونا نص سے ثابت ہے اور وہ اس لئے ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام حضرت ماریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اپنے اوپر حرام کر لئے تھے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“۔ (66۔ سورۃ التحریم، آیت نمبر: 1) ”اے نبی جو چیز اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے حلال کی ہے اسے اپنے اوپر کیوں حرام کرتے ہو۔“

اور پھر اللہ تعالیٰ کا یہ بھی ارشاد ہے: ”قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ“۔۔۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

کر جھوٹی قسم کھائے گا وہ ویسا ہی ہے جیسا کہ اس نے کہا ہے اور جو کوئی آدمی کسی دھاری دار چیز (ہتھیار) سے خودکشی کر لے تو 1 دوزخ کی آگ میں اس کو اسی سے سزا دی جائیگی۔ (بخاری، مسلم)

--- ماہی حاشیہ --- (66- التحريم، آیت نمبر: 2) بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے تمہاری قسموں کا کفارہ مقرر فرمایا ہے۔ اور اس کی تائید علامہ محمد احسن صدیقی صاحب نانوتوی کے قول سے بھی ہوتی ہے۔ جس کو آپ نے کنز کے حاشیہ میں مختلف شروح کے حوالوں سے فرمایا ہے کہ سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ارشاد فرمایا جو کوئی آدمی یہودیت کی قسم کھائے تو یہ قسم میں شمار ہیامام تہبہتی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ جس کو انہوں نے زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اسی لئے در مختار اور رد المحتار میں ہے کہ آدمی کا اس طرح کہنا بھی قسم میں شمار ہوتا ہے۔ ”اگر وہ ایسا کرے گا تو وہ یہودی ہے یا نصرانی ہے“ یا یہ کہے کہ ”میرے نصرانی ہو جانے یا کافروں کے ساتھ شریک ہونے پر تم گواہ رہو“ یا یہ کہے کہ (اگر وہ ایسا کرے گا تو) وہ کافر ہے ایسی صورت میں اگر وہ قسم توڑے گا تو اس مسئلہ میں حلال کو حرام کرنے کے مسئلہ پر قیاس کرتے ہوئے کفارہ لازم آئے گا کیونکہ جب اس نے شرط کو کفر کی علامت قرار دیا اور اس کے قطعی طور ممتنع ہونے کا عقیدہ رکھا ہے۔ اور اس کے ممتنع ہونے کا حکم لگانا کسی دوسری وجہ سے بھی ممکن ہے اس لئے ہم اس کو قسم قرار دیتے ہیں۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ یہ مستقبل کی بات ہو۔ اب رہا ماضی کا صیغہ جیسے اگر میں ایسا کیا تھا تو کافر ہوں، یہودی ہوں اور اسی طرح سے حال کا صیغہ کہ جانتے ہوئے بھی کہ ایسا نہیں ہوا ہے (قسم کھا رہا ہے) تو وہ ”یمین غموس“ ہے اس میں کفارہ نہیں ہے صرف تو بہ ہے البتہ اس کے کفر کے بارے میں اختلاف ہے لیکن قول اصح یہ ہے کہ قسم کھانے والا کافر نہیں ہوتا خواہ فعل ماضی کے ساتھ اس کو متعلق کیا ہو یا مستقبل کے ساتھ بشرطیکہ اس کے اعتقاد میں یہ قسم ہو اور اگر وہ (قسم کھانے والا) ناواقف ہو یا وہ یہ سمجھتا ہے یمین غموس میں یا مستقبل میں شرط کے پائے جانے کی صورت میں کافر ہو جاتا ہے۔ تو ایسی دونوں صورتوں میں یعنی یمین غموس اور یمین منعقدہ میں کافر ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ کفر سے راضی ہے۔ یمین غموس میں اسی وقت کافر ہو جائے گا اور یمین منعقدہ میں شرط پر عمل کرنے کی صورت میں کافر ہو جائے گا۔ جیسا کہ البحر الرائق میں اس کی صراحت ہے۔

اور جانو اس بات کو کہ صحیحین میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”جو کوئی آدمی اسلام کے سوا کسی مذہب کی جان بوجھ کر جھوٹی قسم کھائے گا تو وہ ایسا ہی ہے جیسا اس نے کہا“ ظاہر ہے کہ یہ ارشاد غالب احوال کی بناء پر ہے کیونکہ عموماً جو کوئی اس طرح کی قسمیں کھاتا ہے تو وہ صرف یہ جانتا ہے کہ اس طرح کی قسم توڑنے پر کفر لازم آ جاتا ہے۔ اگر یہ بات ہے تو ٹھیک ہے ورنہ جو لوگ اس طرح کہنے پر مطلق کفر کے قائل ہیں، یہ حدیث شریف ان کی دلیل ہے۔

1 (قوله: ومن قتل نفسه بحديدة الخ) جو آدمی اپنے آپ کو کسی دھاری دار چیز سے ہلاک یعنی خودکشی کر لے (فقہاء کرام اور اہل سنت و جماعت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جو کوئی آدمی --- بقیہ اگلے صفحہ پر ---

کوئی یہ کہے کہ میں اسلام سے بری ہوں

10/4636 - سیدنا بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا کہ جو کوئی کہے کہ میں اسلام سے بری ہوں 1 اگر وہ جھوٹا ہے تو وہ ویسا ہی ہے جیسا کہ اس نے کہا۔ اگر وہ سچا ہے تو وہ اسلام کی طرف سلامتی کے ساتھ ہرگز واپس نہیں آئے گا۔ (یعنی وہ گنہگار ہوگا)۔ (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

-- باقی حاشیہ -- اپنے آپ کو قتل کر لے گا یعنی خودکشی کر لے گا (تو اس کی وجہ سے وہ اسلام سے خارج نہیں ہوگا۔ حضرت امام اعظم اور امام محمد رحمہما اللہ نے فرمایا کہ اس کو غسل دیا جائے اور اس پر نماز پڑھی جائے گی اور اسی پر فتویٰ ہے اگرچہ اس کا گناہ (خودکشی کا) کسی دوسرے کو قتل کرنے سے بڑھ کر ہے۔

حضرت کمالؒ نے حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو ترجیح دی ہے کہ اس کو غسل دیا جائے گا لیکن اس پر نماز (جنازہ) نہیں پڑھی جائے گی کیونکہ مسلم شریف میں ہے حضور علیہ الصلاۃ والسلام کی خدمت میں ایک ایسے شخص (جنازہ) کو لایا گیا جس نے خودکشی کر لی تھی آپ ﷺ نے اس پر نماز نہیں پڑھی۔ بحر الرائق میں ہے کہ (ان اقوال کی) تصحیح میں اختلاف ہے لیکن امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو حدیث شریف کی تائید حاصل ہے۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ حدیث شریف میں اس پر کوئی دلالت نہیں ہے کیونکہ اس حدیث شریف میں صرف یہ ہے کہ حضور علیہ الصلاۃ والسلام نے اس پر نماز نہیں پڑھی۔ ظاہر یہ ہے کہ آپ ﷺ نے دوسروں کو اس جیسے (برے) عمل سے روکنے کے لئے نماز نہیں پڑھی جیسا کہ آپ ﷺ قرض دار پر نماز پڑھنے سے بھی رک گئے تھے۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ صحابہؓ میں سے کسی نے ان پر نماز نہیں پڑھی کیونکہ آپ ﷺ کی اور دوسروں کی نماز کے درمیان میں کوئی برابری نہیں ہے (بہت بڑا فرق ہے)۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ“ (9- التوبہ، آیت نمبر: 103) ”آپ ﷺ کی دعا ان کے لئے باعث سکون ہے“ پھر (یہ بھی) یاد رکھو کہ یہ سب اس آدمی کے بارے میں ہے جو اپنے آپ کو عہد اقل کرے۔ اب رہا یہ کہ اگر اس کا یہ عمل غلطی سے ہو تو اس پر نماز پڑھی جائے گی۔ اس میں (کسی کو) اختلاف نہیں ہے جیسا کہ اس کی صراحت کفایہ اور اس کے سوا عمدۃ القاری، درمختار اور رد المحتار میں ہے۔

1 (قولہ: من قال انی برئ من الاسلام الخ ابن ہمام نے فرمایا کہ اس کا کہنا وہو برئ من الاسلام ان فعل کذا ہے) (اگر وہ ایسا کرے گا تو اسلام سے بری ہے) اور یہ ہمارے پاس قسم ہے اور اسی طرح وہو بری من الصلوۃ والصوم (وہ نماز سے بری ہے، روزہ سے بری ہے) کہنا بھی قسم ہے۔ (مرقات)

شیخ الاسلام علامہ عینی نے فرمایا کہ مذکورہ قسم کھانے والے کی قسم منعقد ہو جائے گی۔ حلال کو حرام کرنے پر قیاس کرتے ہوئے اس پر کفارہ لازم ہوگا۔ کیونکہ اس کا قسم ہونا نص سے ثابت ہے اور اس لئے بھی کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ظہار کرنے والے پر کفارہ واجب فرمایا ہے جبکہ وہ (ظہار) ناپسندیدہ اور جھوٹی بات ہے اور ان اشیاء کی قسم کھانا، ناپسندیدہ اور جھوٹ ہے۔

یہودی ہو جانے کی قسم

11/4637 - سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی یہودی ہو جانے کی قسم کھائے تو وہ قسم ہو جائے گی۔

ایک آدمی کے بارے میں

12/4638 - سیدنا زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک آدمی کے بارے میں دریافت کیا گیا کہ جب وہ کسی چیز کی قسم کھاتا ہے تو کہتا ہے کہ (اگر وہ ایسا کرے گا) تو وہ یہودی ہے یا نصرانی ہے یا اسلام سے بری ہے۔ پھر وہ قسم توڑتا ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا (اس پر) قسم کا کفارہ ہے۔ (بیہقی)۔

13/4639 - سیدنا ثابت بن ضحاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو کوئی اسلام کے سوا کسی مذہب کی جھوٹی قسم کھائے تو وہ ایسا ہی ہے جیسا کہ اس نے کہا (گویا وہ ان مذہب والوں کی طرح سے ہو گیا)۔ انسان 1 پر جس چیز کا وہ مالک نہیں ہے اس میں نذر متحقق نہیں ہوتی اور جو کوئی دنیا میں کسی چیز سے خودکشی کر لے گا تو اس کو اسی چیز سے قیامت کے دن سزا دی جائے گی۔ اور جو کوئی کسی مسلمان پر لعنت کرے گا تو یہ اس کو قتل

1) قولہ: و لیس علی ابن آدم نذر فیما لا یملک (اور انسان پر جس چیز کا وہ مالک نہیں ہے اس میں نذر متحقق نہیں ہوتی) اس کی تحقیق ان شاء اللہ باب فی النذر یعنی منتوں کے باب میں آئے گی۔

کردینے کی طرح سے ہے۔ اور جو کوئی کسی مسلمان پر کفر کی تہمت لگائے گا تو یہ اس کو قتل کر دینے کی طرح سے ہے۔ اور جو کوئی جھوٹا دعویٰ کرے گا اس سے (اپنی چیز میں) اضافہ کرنے کی غرض سے تو اللہ تعالیٰ اس کے نقصان ہی میں اضافہ کرے گا (یعنی وہ کم ہوتی جائے گی) (بخاری و مسلم)

آ، میں تیرے ساتھ جُڑ اٹھتا ہوں

14/4640 - سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے جو کوئی آدمی اپنے ساتھی سے کہے آ، میں تیرے ساتھ جُڑ اٹھتا ہوں تو چاہئے کہ وہ صدقہ کرے 1۔ (بخاری، مسلم)

اگر کوئی آدمی کسی چیز پر قسم کھائے

15/4641 - اور ان ہی سے (ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرمائے اگر کوئی آدمی کسی چیز پر قسم کھائے اور اس سے بہتر کوئی دوسری چیز دیکھے 2 تو بہتر چیز کو کرے.....

1 (قولہ: فلیتصدق) (اس کو صدقہ کرنا چاہئے) ایسی صورت میں صدقہ کا حکم فقہاء کے پاس استنباب پر محمول ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ صدقہ کرنے کا ارادہ کرنے والا جب صدقہ نہ کرے تو اس پر صدقہ وغیرہ کی کوئی چیز واجب نہیں بلکہ اس کے لئے (اس کی نیت کی وجہ سے) نیکی لکھ دی جائے گی۔ (عمدة القاری)

2 (قولہ: فیرای غیرہا خیرا منها: الخ) (کوئی دوسری بہتر چیز دیکھے) صاحب ہدایہ نے فرمایا ہے اگر کوئی آدمی کسی گناہ پر قسم کھائے مثلاً نماز نہیں پڑھے گا یا اپنے والد سے بات نہیں کرے گا یا فلاں کو قتل کرے گا تو ایسے آدمی کو چاہئے کہ وہ اپنی قسم توڑ دے۔

ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ایسے آدمی پر قسم توڑنا اور کفارہ دینا واجب ہے اور رد المحتار میں ہے کہ یہ بات بعید نہیں کہ فقہاء کے قول ”اولیٰ“ سے مراد وجوب ہی ہو۔ اور کتاب ”مجمع“ میں اپنے قول ”ترجیح البر کو“ (یعنی نیکی کو اختیار کرنا قابل ترجیح ہے) بیان کیا ہے۔ اور صاحب ہدایہ صاحب کنز اور ان کے علاوہ دیگر علماء کا قول بھی اسی کے قریب ہے اور جو کوئی آدمی کسی گناہ پر قسم کھائے تو اس کو قسم توڑنا چاہئے اور بلاشبہ قسم توڑنا واجب ہے جیسا کہ تم کو معلوم ہوا کیونکہ لفظ ”ینبغی“ سے ان علماء نے وجوب مراد لیا ہے باوجودیکہ اس کا اکثر استعمال غیر وجوب میں ہے۔ یہ ایسا ہے جیسا کہ تم کہتے ہو مسلمان کے لئے نماز پڑھنا زیادہ۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

اور اپنی قسم کا کفارہ دے۔ 3 (مسلم)۔

--- باقی حاشیہ --- مناسب ہے (یعنی اس پر نماز واجب ہے)۔

3 (قولہ: فلیأت الذی ہو خیر و لیکفر عن یمینہ) جو چیز بہتر ہے اس کو اختیار کرے اور اپنی قسم کا کفارہ دے) یہ بات آپ کو معلوم ہونی چاہئے کہ کفارہ کی تین حالتیں ہیں۔

1- قسم سے پہلے (کفارہ دینا)۔ یہ بالاتفاق کفارہ نہیں ہے۔

2- قسم کھانے اور اس کے توڑنے کے بعد (کفارہ دینا)۔ یہ بالاتفاق کفارہ ہوتا ہے۔

3- قسم کھانے کے بعد اور قسم توڑنے سے پہلے کفارہ دینا۔ اس میں علماء نے اختلاف کیا ہے۔ امام شافعی، امام مالک، امام احمد رحمہم اللہ نے اس کو جائز قرار دیا ہے۔ البتہ امام شافعی رحمہ اللہ کے پاس اس میں تفصیل ہے۔ وہ یہ فرماتے ہیں کہ قسم توڑنے سے پہلے روزہ کے ذریعہ کفارہ ادا کرنا جائز نہیں ہے۔ البتہ کفارہ میں غلام کو آزاد کرنا، کھانا کھلانا، یا کپڑے دینا، قسم توڑنے سے پہلے جائز ہے۔ جیسا کہ سال گزرنے سے پہلے پیشگی زکوٰۃ ادا کرنا جائز ہے لیکن رمضان شریف کے آنے سے پہلے اس کے روزے رکھنا جائز نہیں ہے۔ امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور آپ کے اصحاب نے فرمایا کہ قسم توڑنے سے پہلے کسی بھی قسم کا کفارہ نہیں ہو سکتا۔ یہاں تک کہ اگر قسم توڑنے سے پہلے کفارہ دیدے اور کفارہ دینے کے بعد قسم توڑے تو دوبارہ کفارہ دینا پڑے گا۔ یعنی اس قسم میں جو مستقبل سے متعلق ہے کفارہ کے واجب ہونے کا وقت قسم توڑے جانے کا وقت ہے۔ پس کفارہ ہمارے پاس قسم توڑنے کے بعد ہی واجب ہوتا ہے۔

اور حضرت امام شافعی اور دوسرے ائمہ رحمہم اللہ کے پاس کفارہ کے وجوب کا وقت قسم کے پائے جانے کا وقت ہے۔ اس لئے ان کے پاس قسم کے منعقد ہوتے ہی اس کو توڑے بغیر (بھی) کفارہ واجب ہو جاتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ ان کے پاس قسم کفارہ کا سبب ہے اور قسم توڑنا اس کے لئے شرط ہے، اس لئے سبب پائے جانے کے بعد کفارہ ادا کرنا درست ہے کیونکہ کفارہ کی نسبت قسم کی طرف کی جاتی ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ذَلِکَ کَفَّارَةُ اَیْمَانِکُمْ اِذَا حَلَفْتُمْ“۔ (5- المائدہ، آیت نمبر: 89) (یہ تمہارے قسموں کا کفارہ ہے جب تم قسم کھاؤ) اور یہ آیت سیبیہ ہے کیونکہ درحقیقت واجبات کی نسبت ان کے اسباب کی طرف کی جاتی ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے پر کفارة القتل، کفارة الظہار، کفارة الافطار۔ (یعنی کفارہ واجب ہے اور اس کے اسباب قتل، ظہار افطار یعنی روزہ توڑنا وغیرہ ہیں)۔

اور ہمارے پاس قسم توڑنا کفارہ کے وجوب کا سبب ہے۔ اور قسم شرط ہے کیونکہ قسم اس کو پورا کرنے کے ارادہ سے ہوتی ہے۔ اور اس چیز کو پورا کرنے کی غرض سے جس پر قسم کھا رہا ہے۔ اور۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

۔۔۔ باقی حاشیہ۔۔۔ اپنی قسم میں سچائی کو ظاہر کرنے کے لئے ہوتی ہے۔ اور اس کا شرعاً حکم دیا گیا ہے۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے بناء پر ہے کہ فرمایا: ”وَ احْفَظُوا اَيْمَانَكُمْ“ (5۔ المائدۃ، آیت نمبر: 89) (اپنے قسموں کی حفاظت کرو)۔ اس لئے قسم کفارہ کے لئے سبب نہیں بنتی کیونکہ سبب کا کم سے کم مرتبہ یہ ہے کہ وہ مفضی الی الحکم (کسی چیز کے حکم کا باعث یا اس تک لے جانے والی ہوتی ہے) اور اس کے لئے ذریعہ ہو۔ اور قسم یہاں اس کے لئے مانع ہے تو وہ سبب کیسے بنے گی۔ لہذا قسم مفضی الی الکفارة (کفارہ کا باعث) نہیں ہوگی بلکہ کفارہ کا باعث قسم توڑنا ہے جبکہ وہ قسم کے بعد پایا جائے تو یہ قسم کو توڑنا سبب ہوگا اور قسم اس کے واجب ہونے کے لئے شرط ہوگی پس قسم توڑنے سے پہلے پیشگی کفارہ ادا کرنا جائز نہیں ہوگا کیونکہ اس سے سبب کا مقدم ہونا لازم آئے گا۔

آیت کریمہ میں جو اضافت مذکور ہے وہ شرط کی طرف ہے اور شرط کی طرف اضافت شرعی احکام میں جائز اور ثابت ہے جیسے احرام اور صدقہ فطر کے کفارہ میں ہے۔ یہاں بالفرض قسم کا سبب ہونا تسلیم کر لیا جائے تو اس میں کوئی شک نہیں کہ قسم کا توڑنا وجوب کی شرط ہے کیونکہ یہ بات قطعی ہے کہ کفارہ اس سے پہلے واجب نہیں ہوتا۔ ورنہ محض قسم سے کفارہ واجب ہو جائے گا۔ اور کوئی مشروط اپنی شرط سے پہلے پایا نہیں جاتا تو کفارہ بھی اس سے پہلے واجب نہیں ہوگا اور وجوب اپنے ثبوت سے پہلے یا ثبوت کے بعد کسی ایسے فعل سے جو واجب ہونے سے پہلے کیا گیا ہے ساقط نہیں ہوتا۔ اب راہ حدیث شریف تو اس میں متعدد روایتیں ہیں ایک روایت میں ”فلیات الذی ہو خیر ولیکفر عن یمینہ“ پس چاہئے کہ وہ اپنی قسم کا کفارہ دے اور جو چیز بہتر ہے اسے اختیار کرے) ہے۔ اور ایک روایت ”فلیات الذی ہو خیر ثم لیکفر یمینہ“ (جو چیز بہتر ہے اسے اختیار کرے) ہے۔ اور ایک روایت ”فلیات الذی ہو خیر ثم لیکفر بیمینہ“ (جو چیز بہتر ہے اسے اختیار کرے پھر اپنی قسم کا کفارہ دے) ہے۔ یہ ساری روایتیں ان کے خلاف ہیں جو قسم توڑنے سے پہلے کفارہ دینے سے کفارہ ساقط ہونے کے قائل ہیں۔ اور اس میں ان کے لئے کوئی دلیل نہیں ہے۔ کیونکہ اگر کفارہ محض قسم ہی سے واجب ہوتا تو حضور علیہ والہ الصلوٰۃ السلام جس چیز پر قسم کھائی جارہی اس کا ذکر کئے بغیر ہی یوں ارشاد فرماتے ”من حلف علی یمین فلیکفر“ (جو کوئی کسی چیز پر قسم کھائے تو وہ کفارہ دے) مگر اس کے برخلاف یہ ارشاد فرمایا گیا ہے کہ وہ چیز جس پر قسم کھائی گئی ہے اچھی نہ ہو تو قسم توڑ کر کفارہ دینے کا حکم فرمایا۔

کسی ایسی چیز پر قسم جس کا توڑنا اس کو پورا کرنے سے بہتر ہے اس کو آپ ﷺ نے توڑ کر کفارہ دینے کا خصوصیت سے حکم فرمایا اس لئے کہ کفارہ قسم توڑنے سے ہے نہ کہ محض قسم کھانے سے۔۔۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

16/4642۔ اور امام احمدؒ نے اس کی عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے۔

17/4643۔ حضرت عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

--- باقی حاشیہ --- لہذا قسم کو توڑنے بغیر محض قسم کھانے سے کفارہ واجب نہیں ہوگا۔ و نیز یہ روایتیں بھی ہمارے لئے حجت ہیں کیونکہ حرف واؤ کے ساتھ آئی ہیں جو تقدیم و تاخیر کا لحاظ کئے بغیر مطلق جمع کے لئے ہے خواہ کفارہ کا ذکر مقدم ہو یا مؤخر ہو اس میں قسم توڑنے سے پہلے کفارہ کے لئے جواز نہیں ہے۔ اسی طرح بعض روایتیں جن میں ذکر ہے فلیات بالذی ہو خیر ثم لیکفر عن یمینہ وہ کام کر لے جو بہتر ہے پھر اپنی قسم کا پہلے کفارہ دے۔ البتہ سنن ابوداؤد شریف اور سنن نسائی میں جو الفاظ آئے ہیں وہ یہ ہیں ”اذا حلفت علی یمین فکفر عن یمینک ثم انت الذی ہو خیر“ جب تم کسی چیز پر قسم کھاؤ تو اپنی قسم کا کفارہ دو پھر وہ کام کرو جو اس سے بہتر ہے۔

اگر یہ حدیث درجہ صحت میں ہے تو اس کی تاویل یہ ہے کہ لفظ ”ثم“ اس حدیث میں واو کے معنی میں ہے اس طرح سے مختلف روایتیں جمع ہو جاتی ہیں۔ لفظ ”ثم“ کا ”واؤ“ کے معنی میں استعمال ہونے کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے کہ فرمایا: ”أَوْ مُسْكِنًا ذَا مَتْرَبَةٍ . ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا“۔ (یا خاک نشین محتاج کو کھانا کھلاتا اور ان لوگوں میں ہوتا جو ایمان لے آئے (90۔ البلد، آیت نمبر: 16/17) اس میں لفظ ”ثم“ واو کے معنی میں ہے کیونکہ اعمال صالحہ ایمان سے پہلے معتبر نہیں اور اسی لئے قسم توڑنے سے پہلے کفارہ واجب نہیں ہوتا اور اگر ایسا ہی ہوتا جیسا انہوں نے کہا ہے تو پہلے کفارہ واجب ہو جاتا پھر تعمیل حکم میں اس کے بعد قسم توڑنا ہوتا کیونکہ اس کا حکم اس کے بعد آیا ہے۔ اور اگر پہلے یا بعد کسی طرح کفارہ دینے کا اختیار دیا جائے تو ”ثم“ کے معنی پر عمل نہیں ہوگا۔ نیز (ہماری دلیل) یہ بھی ہے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس اس کی تمام قسموں کا نام کفارہ ہے۔ اس طرح ان کے پاس قسم توڑنے کے بعد کفارہ کو اس کی تمام قسموں پر محمول کیا گیا ہے اور قسم توڑنے سے پہلے یہ لفظ صرف بعض قسموں کے لئے مختص کیا گیا ہے جس کی وجہ سے لفظ کفارہ کے ظاہری معنی تین وجہ سے چھوٹ رہے ہیں۔

(1) لفظ کفارہ کفر سے ہے اور جس کے معنی چھپانے کے ہیں۔ کفارہ کو اس لئے کفارہ کہتے ہیں کہ وہ گناہوں کو چھپاتا ہے اور قسم توڑنے سے پہلے کوئی جنایت (جرم) ہی نہیں ہے کہ جس کو چھپایا جائے لہذا یہ گناہ سرزد ہونے کے بعد میں متصور ہوگا۔

(2) دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں امر کو وجوب سے جواز کی طرف پھیرنا لازم آتا ہے۔

(3) تیسری وجہ یہ ہے کہ ایسی صورت میں کفارہ اپنی بعض قسموں کے ساتھ مخصوص ہو جائے گا۔ (ماخوذ از نیل

الاطوار، بدائع، عمدۃ القاری، عمدۃ الرعاہ، فتح القدیر، شروح کنز)

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اقتدار طلب مت کرو کیونکہ تم کو اقتدار بغیر مانگے کے عطا ہو جائے تو اس پر تمہاری مدد کی جائے گی۔ اور اگر مانگنے کے بعد عطا ہو تو تم اس کے حوالے کر دئے جاؤ گے۔ اور جب تم کسی چیز پر قسم کھاؤ: اور دوسری چیز اس سے بہتر دیکھو تو اس کام کو جو بہتر ہے اسے کرو اور اپنی قسم کا کفارہ دیدو۔ اور اس میں ”فکفر“ (یعنی) فاء کے ساتھ بھی روایت آئی ہے۔ (بخاری)۔

18/4644۔ ابوالاحوص عوف بن مالک نے اپنے والد سے روایت کی ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے چچا زاد بھائی کے بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں میں ان کے پاس جاتا ہوں اور مانگتا ہوں تو وہ مجھے نہیں دیتے اور میرے ساتھ صلہ رحمی بھی نہیں کرتے ہیں۔ پھر جب ان کو میری ضرورت ہوتی ہے تو میرے پاس آتے ہیں اور مجھ سے مانگتے ہیں اور میں قسم کھا چکا ہوں کہ میں ان کو نہیں دوں گا اور ان کے ساتھ صلہ رحمی نہیں کروں گا۔ تو حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ میں ان کے ساتھ وہ برتاؤ کروں جو بہتر ہے اور اپنی قسم کا کفارہ دوں (نسائی)۔

19/4645۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنے گھر والوں کے بارے میں قسم کھا کر قسم پر مصر رہے 1 تو یہ اللہ تعالیٰ کے پاس قسم کو توڑ کر اللہ کے فرض کردہ کفارہ دینے سے بڑھ کر گناہ کی چیز ہے (کیونکہ ایسی قسم پر قائم رہنا حقوق کو تلف کرنا ہے) (متفق علیہ)۔

1 قولہ : لان يلج احدكم بيمينه الخ: اگر کوئی آدمی اپنے گھر والوں کے بارے میں قسم کھا کر قسم پر مصر رہے (اس حدیث شریف کا مضمون گزری ہوئی احادیث کا ہی مضمون ہے۔ اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر آدمی کسی بات پر قسم کھائے پھر اس سے بہتر دوسری چیز دیکھے تو اس کو چاہئے کہ اس قسم کو توڑے اور دوسری بہتر چیز پر عمل کرے اور کفارہ دے۔ اور اہل وعیال کے متعلق کسی مسئلہ میں قسم جس کو پورا کرنے سے ان کو ضرر پہنچتا ہے اور ان کا حق ضائع ہوتا ہے۔ تو یہ بھی منجملہ ان صورتوں کے ہے جس میں قسم توڑ کر اس سے بہتر اور اچھے کام کو اختیار کرنا چاہئے۔ اب یہ بات باقی رہتی ہے کہ اسم تفضیل کے صیغہ سے سمجھ میں آتا۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

20/4646- اور انہی سے (یعنی سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمہاری قسم اس چیز پر ہوگی جس پر تمہارا فریق تمہاری تصدیق کرے۔ (مسلم)۔

21/4647- انہی سے (سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے) مروی ہے آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا قسم، قسم کھلانے والے کی نیت کے مطابق ہوتی ہے۔ (مسلم) اس حدیث شریف کے بارے میں کہا گیا ہے کہ یہاں قسم کھلانے والے سے مراد مظلوم ہے جو قسم کھلا رہا ہے 1۔

۔۔۔ مابقی حاشیہ۔۔۔ ہے کہ قسم توڑنے میں بھی اور کفارہ دینے میں بھی گناہ ہے۔ حالانکہ قسم توڑنے میں ہی بھلائی ہے اور اس قسم کو توڑنا بھی واجب ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ بظاہر قسم توڑنے میں اللہ تعالیٰ کی حرمت و تقدس کو پامال کرنا معلوم ہوتا ہے۔ یا یہ کہ قسم کھانے والے کو یہ وہم ہو سکتا ہے کہ قسم توڑنے میں شاید گناہ ہے (ماخوذ از لمعات)۔ اور بروای رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ”آثم“ اسم تفضیل ہے جو مشارکت کو چاہتا ہے۔ اور اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کفارہ دینے میں بھی گناہ ہے۔ کیونکہ قسم توڑنے میں اللہ تعالیٰ کے نام پاک کی تعظیم نہ کرنا لازم آتا ہے۔ اور قسم توڑنا اور کفارہ دینا عام پر لازم و ملزوم ہیں۔ (مرقات)۔

1 قولہ : وهو محمول علی المستحلف المظلوم (قسم کھلانے سے مراد مظلوم ہے جو قسم کھلا رہا ہے) رد المحتار میں اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ صاحب ”خانیہ“ نے فرمایا ہے کہ ایک آدمی کسی آدمی کو قسم دلایا اور وہ قسم کھا لیا اور اس نے قسم کھلانے والے کے منشا کے خلاف نیت کی تو، طلاق اور عتاق اور اس جیسی چیزوں میں قسم کھانے والے کی نیت ہی کا اعتبار ہوگا جب کہ قسم کھانے والا ظاہر کے خلاف نیت نہ کرے خواہ قسم کھانے والا ظالم ہو یا مظلوم اور اگر اللہ تعالیٰ کی قسم ہو اور قسم کھانے والا مظلوم ہو تو نیت قسم کھانے والے کی ہوگی اور قسم کھانے والا ظالم ہو اور دوسرے کا حق باطل کرنا چاہتا ہے تو قسم کھلانے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا۔ اور یہ امام اعظم اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما کا قول ہے۔

میں کہتا ہوں کہ ”اذا لم ينو خلاف الظاهر“ (جب کہ وہ ظاہر کے خلاف نیت نہ کرے) اس کی قید لگانا دلالت کرتا ہے کہ قسم کھانے والے کی نیت کا اعتبار قضاء ہے کیونکہ دیانۃً اس کی نیت کا۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

22/4648- حضرت سوید بن حنظلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا ہے کہ انہوں نے کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (کی زیارت) کے ارادہ سے نکلے اور ہمارے ساتھ وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے ان کے ایک دشمن نے انہیں پکڑ لیا اور لوگ قسم کھانے میں حرج محسوس کئے لیکن میں نے اس بات پر قسم کھالی کہ یہ میرے بھائی ہیں تو اس (دشمن) نے ان کو چھوڑ دیا۔ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ ﷺ سے میں نے اس کا ذکر کیا۔ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”تم ان لوگوں سے بڑھ کر نیک اور سچے ہو۔“ 1 تم نے سچ کہا ہے۔ مسلمان، مسلمان کا بھائی ہے۔“ (احمد ابن ماجہ)۔

--- باقی حاشیہ --- اعتبار کرنے میں کوئی اختلاف نہیں ہے اور اسی سے اس میں اور امام خصاص کے مذہب میں فرق معلوم ہو جاتا ہے۔ کیونکہ ان کے پاس قضاء میں بھی نیت کا اعتبار ہے۔ اور جب قسم کھانے والا مظلوم ہو تو ان کے مذہب پر فتویٰ دیا جاتا ہے جیسا کہ آپ کو معلوم ہے اور فتاویٰ ہندیہ میں محیط سے منقول ہے کہ ابراہیم نخعیؒ نے فرمایا: وبہ اخذا صحابنا (اور اسی کو ہمارے اصحاب نے اختیار کیا ہے۔) اور اس کا خلاصہ جیسا کہ در مختار میں ہے کہ فقہاء نے کہا ہے کہ طلاق یا عتاق میں قسم کھانے والے کی نیت کا اعتبار ہے۔ اور مظلوم اللہ تعالیٰ کی قسم کھاتا ہے تو اسی کی نیت کا اعتبار ہوگا اور اگر وہ قسم کھانے والا ظالم ہے تو قسم کھلانے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ کی قسم میں قضاء کا کوئی تعلق نہیں۔ 12

1 قولہ: انت كنت ابرهم و اصدقهم (تم ان لوگوں سے بڑھ کر نیک اور سچے ہو) حضرت قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے اس امر پر اجماع نقل فرمایا ہے کہ کسی کے قسم کھلانے بغیر کوئی قسم کھائے جب کہ اس کی قسم کھانے سے کسی کا حق متعلق نہ ہو رہا ہو تو اس کی نیت کا اعتبار کیا جائے گا اور اس کے قول کو قبول کیا جائے گا۔ اور اگر اس پر کسی کا حق ہے تو بلا اختلاف اس قسم کے ظاہر پر حکم لگایا جائے گا خواہ اپنے طور پر ہو یا کسی کے قسم کھلانے سے وہ قسم کھایا ہو۔ (انتہی ملخصاً)۔

اور مسلم شریف کی حدیث کے ظاہری مفہوم کے خلاف جب اجماع صحیح ثابت ہو گیا تو اب اس پر اعتنا دیکر جائے گا اور سوید بن حنظلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے بھی استدلال کیا جاسکتا ہے جو اس باب میں مذکور ہے۔ کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے ان کی قسم میں نیک ہونے کا حکم فرمایا ہے باوجود اس کے کہ وہ صرف اپنی نیت کے اعتبار سے نیک تھے کیونکہ انہوں نے مجازی اخوت مراد لی اور ان سے قسم کا مطالبہ کرنے والے نے حقیقی بھائی سمجھا۔ ہو سکتا ہے اجماع کے لئے یہی چیز سند ہو۔ (نیل الاوطار ملخصاً 12)۔

ابراہیم نخعیؒ نے ذکر کیا ہے کہ قسم کھانے والا مظلوم ہے تو قسم اس کی نیت کے مطابق ہوگی اور اگر قسم کھانے والا ظالم ہے تو قسم کھلانے والے کی نیت کے مطابق ہوگی۔

23/4649 - سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ“ (اللہ تعالیٰ تمہاری لغو قسموں پر تم سے مواخذہ نہیں کرے گا) یہ آیت (5- المائدہ، آیت نمبر: 89) ایسے شخص کے بارے میں نازل ہوئی ہے 1 جو ”لَا وَاللہ یا بلی واللہ (نہیں خدا کی قسم اور کیوں نہیں اللہ تعالیٰ کی قسم) کہتے ہوئے (تکلیف کلام کے طور پر) قسم کھایا کرتا ہے۔ (بخاری)

1 قولہ: انزلت هذه الآية الخ (یہ آیت ایسے شخص کے بارے میں نازل ہوئی) اس بات کو جانو کہ قسم کی تین قسمیں ہیں: 1- لغو 2- غموس 3- منعقدہ
1- لغو قسم یہ ہے کہ آدمی کسی گزرے ہوئے کام پر یہ سمجھ کر کہ وہ سچ ہے قسم کھائے حالانکہ وہ اس کے برخلاف ہے، یہ حنفیہ کے پاس (لغو) ہے اور عبد اللہ بن عباس، عطاء، بن ابی رباح رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے لغو کی تفسیر میں یہی روایت ہے اور یہی بات دیگر متون، ہدایہ اور اس کے شروح میں مذکور ہے اور ربیعہ، مالک، لیث، حسن، مجاہد، نخعی، زہری، سلیمان بن یسار، قتادہ، سدی اور مکحول رحمہم اللہ تعالیٰ کا یہی قول ہے۔

اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے دو روایتیں ہیں اور فتح القدیر میں ہے کہ ابن منذرؒ اور دوسروں نے حضرت ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ اور دیگر صحابہ علیہم الرضوان سے اس کو نقل کیا ہے۔ لیکن امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس یحییٰ لغو قسم ہے جس کے ساتھ عزم نہ ہو اس طرح سے کہ سبقت لسانی ہو جائے یا اس کے معنی سے ناواقف ہو کر قسم کھائے جیسے عرب میں لا واللہ اور بلی واللہ کہنے کا رواج ہے یہ محض اپنی بات کی تاکید کے لئے ہوتی ہے۔

اور لغو کی یہ تفسیر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے یہی قول شعیؒ، طاؤسؒ اور عکرمہؒ کا ہے۔ امام زیلعیؒ نے نقل کیا ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے مطابق روایت آئی ہے اور کتاب ”الاختیار“ میں ہے کہ اس قول کو امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے امام محمدؒ نے نقل کیا ہے۔ اسی طرح بدائع میں منقول ہے کہ پہلا قول ہمارے اصحاب کا ہے۔ پھر انہوں نے کہا کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے اس کو نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ قسم لغو ہے جو لوگوں کے درمیان ”لَا وَاللہ، بلی واللہ“۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

--- باقی حاشیہ --- (تکلیف کلام کے طور پر) جاری ہے تو یہ ہمارے پاس ماضی یا حال پر محمول ہے۔ اور یہ قسم لغو ہے۔
 ثمرہ اختلاف ہمارے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے درمیان اس قسم کے بارے میں ہے جس میں قسم کھانے والا مستقبل کا ارادہ نہیں کیا تو ایسی قسم ہمارے پاس لغو نہیں ہے البتہ اس میں کفارہ دینا ہے۔ اور شافعیہ کے پاس لغو ہے جس میں کفارہ بھی نہیں ہے۔ تو صاحب بدائع کا قول ”فذلک محمول عندنا إلخ“ ”وما ذکر محمد، إلخ“ کی خبر ہے۔
 اور یہ اس روایت پر مبنی ہے جو امام اعظم رحمۃ اللہ سے منقول ہے اور اس سے ان کی مراد اس قول میں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے قول میں فرق کو ظاہر کرنا ہے اور وہ فرق یہ ہے کہ اگر یہ قسم مستقبل کے لئے ہو تو بھی امام شافعی کے پاس لغو ہے اور ہمارے پاس مستقبل کی لغو تو لغو نہیں۔

اور ہماری دلیل اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے ”لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم ولكن یؤاخذکم بما عقدتم الایمان (5 المائدہ 89) (اللہ تعالیٰ تمہاری قسموں میں سے جو لغو (بے معنی) ہوں ان پر تم سے مؤاخذہ نہیں کرے گا البتہ ان قسموں پر مؤاخذہ کرے گا جس کے لئے تم نے پکا ارادہ کیا ہو۔)
 اس میں لغو کو یمین منعقدہ کے مقابل میں ذکر کیا گیا ہے اور دونوں کے درمیان مؤاخذہ اور عدم مؤاخذہ سے فرق کیا گیا ہے۔ اور اس مقابلہ کے اثبات کے لئے یمین لغو کا یمین کے مغائر ہونا ضروری ہے۔

اور مستقبل میں قسم یمین منعقدہ ہوگی خواہ بالا ارادہ ہو یا بلا ارادہ ہو کیونکہ لغت میں لغو ایسی چیز کو کہتے ہیں جو باطل اور بے حقیقت ہو جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”لا یسمعون فیہا لغوا“ (56 الواقعة 25) (اس (جنت) میں وہ لغو کلام نہیں سنیں گے) اس میں لغو، باطل کے معنی میں ہے اور یہی ہمارا قول ہے کہ یمین لغو وہ قسم ہے جس کی حقیقت نہیں ہوتی بلکہ قسم کھانے والے کا ایک گمان ہوتا ہے کہ معاملہ ایسا ہی ہے حالانکہ حقیقت اس کے خلاف ہوتی ہے۔ اسی طرح سے جو چیز زمانہ ماضی یا حال سے متعلق تکلیف کلام کے طور پر بلا ارادہ زبان پر جاری ہو جاتی ہے تو یہ منجملہ ان چیزوں کے ہے جس کی کوئی حقیقت نہیں ہوتی تو یہ لغو ہے۔ اس کے لئے کوئی حکم نہیں ہے اور یہ یمین منعقدہ نہیں ہوتی کیونکہ یمین منعقدہ کے لئے حکم ہوتا ہے۔

کیا تم نہیں دیکھتے کہ یمین منعقدہ میں مؤاخذہ اور کفارہ نص سے ثابت ہے تو اس سے بھی یہ ثابت ہوتا ہے کہ یمین لغو وہی ہے جو ہم نے بیان کیا ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یمین لغو کی یہ تفسیر مروی ہے کہ یمین لغو یہ ہے کہ آدمی کسی جھوٹی بات پر یہ سمجھتے ہوئے قسم کھائے کہ وہ سچا ہے اور اس سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے قول اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مفہوم کی وضاحت معلوم ہوتی ہے کہ یمین لغو وہ قسم ہے جو لوگوں کی گفتگو ”لا واللہ، بلی واللہ“ زمانہ ماضی کے بارے میں جاری ہوتی ہے۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

24/4650۔ صاحب شرح السنۃ نے مصابیح میں اس کی وضاحت کی ہے اور کہا ہے کہ ”رفعه بعضهم عن عائشہ“ (اس حدیث کو بعض راویوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔)

25/4651۔ عطاء ابن ابی رباح رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ میں اور عبید بن عمیر لیشی نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس تھے تو حضرت عبید نے ان سے اللہ بزرگ کے اس ارشاد لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ کے بارے میں دریافت کیا۔ تو آپ نے فرمایا آدمی اپنے علم کے مطابق قسم کھائے پھر اس کو اپنے علم کے مطابق نہ پائے تو اس میں کفارہ نہیں ہے۔ (بیہقی)

26/4652۔ ابن جریر اور ابن منذر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے

--- ماقبی حاشیہ --- نہ کہ مستقبل کے بارے میں۔ اس کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا قول ہے کہ آپ نے بھی زمانہ ماضی سے اس کی تفسیر کی ہے۔ چنانچہ حضرت مطر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک صاحب سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا میں اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس گئے اور میں نے ان سے یمین لغو کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ کسی آدمی کا فعلنا واللہ کذا (خدا کی قسم ہم نے ایسا عمل کیا) کہنا یمین لغو ہے۔ اور یہ روایت اس (ماضی) پر محمول کی جائے گی تاکہ دونوں روایتوں میں مطابقت ہو جائے چونکہ مجمل مفسر پر محمول ہوتا ہے۔

بطور خلاصہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ لغو کی ہمارے پاس دو قسمیں ہیں۔

1۔ ایک وہ قسم ہے جس کا ذکر مثنون میں ہے۔

2۔ دوسری قسم وہ ہے جو اس روایت میں مذکور ہے۔ (یعنی ماضی یا حال میں لا واللہ، لی واللہ کہنا) تو یہ روایت اس قسم کا بیان ہو جائے گی جس کے بارے میں اصحاب مثنون نے سکوت اختیار کیا۔ اور فتح القدیر میں یمین لغو کی دونوں وضاحتوں پر مؤاخذہ نہ ہونے کی صراحت موجود ہے۔ (ماخوذ از رد المحتار اور بدائع) یمین غموس اور منعقدہ کی وضاحت اس کے بعد آنے والی حدیث میں موجود ہے۔

کہ آپ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا لغو ایک غلط جھوٹی بات پر قسم کھانا ہے۔ جب کہ وہ اس کو صحیح سمجھ رہا ہے حالانکہ دراصل وہ اس کے گمان کے برخلاف ہے۔

27/4653 - سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ پانچ چیزیں ایسی ہیں (ایسا بڑا گناہ ہیں) کہ ان کے لئے کوئی کفارہ نہیں ہے۔

1- اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا۔

2- ناحق کسی نفس کو قتل کرنا۔

3- کسی مومن پر تہمت لگانا۔

4- جنگ کے دن بھاگ جانا۔

5- جھوٹی قسم کھالینا تا کہ ناحق مال کھا جائیں 1۔ (احمد)

28/4654 - سیدنا ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ان دونوں نے ”فصیام ثلاثة ایام متتابعات“ یعنی متتابعات کے اضافہ کے ساتھ

1 قولہ یمین صابرة الخ (زبردستی جھوٹی قسم کھالینا) یمین صابرة، یمین غموس ہے اور وہ یہ ہے کہ آدمی گزرے ہوئے کام پر یہ جانتے ہوئے کہ یہ خلاف واقعہ ہے عداً جھوٹی قسم کھائے۔
یمین منعقدہ = آئندہ زمانہ میں کسی کام پر خواہ اس کا ارادہ رکھا ہو یا ارادہ نہ رکھا ہو قسم کھانا منعقدہ ہے۔

اور ہمارے پاس یمین منعقدہ میں اگر قسم توڑ دے تو اس پر کفارہ واجب ہے اور گنہگار ہوگا ورنہ (قسم نہ توڑے تو کفارہ واجب نہیں ہے اور یمین لغو اور غموس میں اس پر کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ یمین غموس میں کفارہ نہیں ہے مگر بہت بڑا گنہگار ہوگا۔ البتہ توبہ اور استغفار کرے اور یمین لغو میں بھی کفارہ نہیں ہے۔ اور اس میں معاف کئے جانے کی امید ہے اور حضرت امام شافعیؒ کے پاس منعقدہ میں جس طرح کفارہ واجب ہوتا ہے، یمین غموس میں بھی واجب ہوتا ہے اور یہ حدیث شریف ہماری تائید کرتی ہے دلائل کے ساتھ مزید تحقیق تفسیرات احمدیہ اور فقہ کی کتابوں سے معلوم کی جاسکتی ہے (ماخوذ از ہدایہ، رد المحتار و تفسیرات احمدیہ)

قرأت کی ہے 1 (پس کفارہ یمین میں مسلسل تین دن کے روزے رکھنا ہے) اس کو امام احمد نے نقل کیا۔
29/4655۔ اور حضرت اثرم نے اپنی سند سے روایت کیا ہے۔

30/4656۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اگر کسی چیز پر کوئی آدمی قسم کھائے 2 اور ان شاء اللہ کہے تو اس پر قسم توڑنے سے کوئی گناہ نہیں ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی)

31/4657۔ انہی (عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما) سے روایت کی ہے کہ اگر استثناء بلا فصل ہو تو اس قسم کے توڑنے سے گناہ نہیں اور اگر وہ استثناء بلا فصل ہو تو قسم توڑنے والا گناہ گار ہوگا۔ (سنن بیہقی)

1 قولہ انہما قرآ الخ (ان دونوں کی قرأت) اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر تین چیزوں میں سے کسی چیز پر قدرت نہ ہو تو مسلسل تین دن کے روزے رکھے۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ چونکہ نص مطلق ہے اس لئے اس کو اختیار ہے خواہ الگ الگ رکھے یا مسلسل رکھے۔ اور ہماری دلیل حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قرأت ہے ”فصیام ثلاثة ايام متتابعات“۔ اور یہ خبر مشہور ہے اور کتاب اللہ کے مطلق پر خبر مشہور سے زیادتی جائز ہے۔ اور یہ حدیث بھی اس کی تائید کرتی ہے۔ (ماخوذ از ہدایہ، بنایہ)

2 قولہ: من حلف علی یمین۔ الخ (اگر کسی بات پر کوئی آدمی قسم کھائے) اس کا مطلب یہ ہے کہ جو آدمی اپنی قسم کے ساتھ بلا فصل ان شاء اللہ کہے گا تو اس کی قسم باطل ہو جائے گی۔ اس سے وہ قسم خارج ہے جس میں آدمی اپنی قسم کے بعد ان شاء اللہ فوری نہ کہا ہو اور یہ قسم باطل نہیں ہوتی کیونکہ استثناء کا عمل بلا فصل ہونے کی صورت میں ہوتا ہے بلا فصل ہو تو اس کا عمل نہیں ہوتا۔ (ماخوذ از شرح وقایہ، عمدۃ الرعایہ) اگر تم یہ کہو کہ حدیث مطلق ہے اس میں وصل و فصل کا فرق نہیں کیا جائے گا تو اس کے جواب میں، میں کہوں گا کہ منصوص علیہ اور غیر منصوص علیہ دلائل سے معاملات کا جو لزوم ثابت ہوتا ہے وہ سب اتصال کو واجب قرار دیتے ہیں۔ کیونکہ ان شاء اللہ دیر سے کہنے کو جائز قرار دیا جائے تو سارے معاملات (جیسے بیع، نکاح وغیرہ وغیرہ) کوئی چیز ذمہ لازم نہیں رہے گی اور اس میں جو فساد ہے کسی پر پوشیدہ نہیں۔ علامہ عینی نے ایسا ہی کہا ہے۔ اور صدر الشریعہ نے استثناء بلا اتصال کے عدم جواز پر ایک حدیث کا بھی ذکر کیا ہے۔ فلیکفر عن یمینہ (اپنی قسم کا کفارہ دے) اس حدیث شریف میں کفارہ کو لازم قرار دیا گیا ہے۔ اور اگر بیان تغیر یعنی استثناء منفصل جائز ہوتا تو کسی قسم میں کفارہ بالکل لازم ہی نہ ہوتا۔۔۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔۔۔

32/4658۔ اور امام دارقطنی نے انہی سے (عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما) سے ایسا ہی

موقوفاً روایت کی ہے۔

۔۔۔ ماقبی حاشیہ۔۔۔ کیونکہ اگر یہ جائز ہو جائے گا تو استثناء منفصل (ان شاء اللہ دیر سے کہنا) جائز ہو جائے گا تو قسم ہی باطل ہو جائے گی۔ (التعلیق المجد)۔ نیز امام بیہقی اور امام دارقطنی کی حدیث شریف جو کتاب میں مذکور ہے اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے اور عمدۃ القاری میں ہے کہ استثناء سے یہاں مراد لفظ ان شاء اللہ ہے۔ نحوی اصطلاحی استثناء مراد نہیں ہے جیسے ”واللہ لأفعلن کذا ان شاء اللہ تعالیٰ“ (اللہ کی قسم میں ایسا ہرگز نہیں کروں گا ان شاء اللہ) اور اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ لا أفعلن کذا ان شاء اللہ“ (اللہ کی قسم میں ایسا ہرگز نہیں کروں گا ان شاء اللہ) اور اس میں علماء کا اختلاف ہے۔

حضرت ابراہیم، حضرت حسن بصری، حضرت ثوری امام ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب، امام اوزاعی، حضرت لیث اور جمہور علماء نے فرمایا کہ قسم کے ساتھ استثناء ہو تو اس کا متصل (بلا وقفہ) ہونا شرط ہے۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرمائے کہ کلام اول کے ساتھ استثناء ہو تو اس کا متصل ہونا شرط ہے۔ اور اس کا اتصال بالترتیب ہو۔ اور اگر دونوں کے درمیان سکوت ہو تو استثناء ختم ہو جائے گا۔ سوائے اس کے کہ کسی چیز کو یاد کرنے کے لئے یا سانس لینے یا زبان کے رک جانے یا آواز کے منقطع ہو جانے کی وجہ سے ہو (ایسی صورت میں استثناء متصل رہے گا) طلاق اور عتاق میں استثناء کے بارے میں اختلاف ہے۔ ابن ابی لیلی، امام اوزاعی، امام لیث اور امام مالک رحمہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اس میں استثناء جائز نہیں ہے۔ اسی طرح کی ایک روایت حضرت عبداللہ بن عباس اور ابن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے آئی ہے۔ طاؤس، نخعی، حسن اور ایک روایت میں عطاء اور امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب، امام شافعی اور ان کے اصحاب، اور امام اسحاق رحمہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا (اس میں) استثناء جائز ہے۔ (ختم شد)

اور المحرر الرائق میں ہے کہ صاحب کنز کے کلام سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آدمی اپنی قسم کے ساتھ اگر ان شاء اللہ متصل کہے گا تو وہ قسم پوری کرے کیونکہ یہ قسم منعقدہ ہے۔ البتہ اس پر اس طرح کی قسم توڑنے کا کوئی گناہ نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی مشیت سے کوئی آگاہی نہیں ہے۔ اور یہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کے پاس تعلیق بالمشیت (قسم کے ساتھ ان شاء اللہ کہنا) قسم کو باطل کر دیتا ہے۔ اسی لئے کتاب ”تبيين“ میں ہے کہ ان کے قول ”بر“ سے قسم کا منعقد نہ ہونا مراد ہے کیونکہ عدم حث اور براءیک ہی ہے اسی لئے عدم حث پر ”بر“ کا اطلاق کیا گیا ہے۔ فقہاء کے کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ عبادات و معاملات کی ہر وہ چیز جس کا تعلق قول سے ہے جب وہ ان شاء اللہ کے ساتھ متصل کہی جائے تو باطل ہو جاتی ہے برخلاف قلب سے تعلق رکھنے والی چیزوں کے جیسے نیت وغیرہ ہے (ان شاء اللہ سے وہ باطل نہیں ہوتے)۔

(3/164) بَابُ فِي النُّذُورِ

منتوں کا بیان

اللہ بزرگ و برتر کا ارشاد ہے 'وَلْيُؤْفُوا نُذُورَهُمْ' 1 (اور وہ اپنی منتوں کو پوری کریں (22، سورۃ الحج، آیت نمبر: 29)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ (اور کوئی بوجھ اٹھانے والا کسی دوسرے (کے گناہوں) کا بوجھ نہیں اٹھائے گا) (35 فاطر 18)

1/4659 - سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے ان دونوں نے فرمایا رسول اللہ نے ارشاد فرمایا نذر مت مانو 2 کیونکہ نذر تقدیر کے مقابلہ میں کچھ کام نہیں دیتی صرف اتنا ہے کہ نذر کی وجہ سے بخیل سے (مال) نکالا جاتا ہے۔ (متفق علیہ)

1 قوله وَلْيُؤْفُوا نُذُورَهُمْ۔ (اور وہ اپنی منتوں کو پورا کریں) یہ امر وجوب کے لئے ہے۔ اگرچہ یہ آیت کریمہ ایک مخصوص نذر کے بارے میں آئی مگر عموماً اس سے مطلق نذر کو پورا کرنا واجب ہونے پر استدلال کیا گیا ہے۔ کیونکہ اس میں نذر پورا کرنے کا حکم ہے۔ اور ہمارے پاس نص اپنے مورد اور سبب کے ساتھ خاص نہیں ہوتی پس اس سے ہر نذر کو پورا کرنے کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔ اور یہاں لفظ وجوب کو فرض کے مقابلہ میں ذکر کیا گیا ہے۔ کیونکہ یہ عام خص عنہ البعض ہے (یعنی اس عام کے بعض افراد کو اس حکم سے خاص کر دیا گیا ہے) جیسے گناہ کی نذر ماننا یا طاعت غیر مقصودہ کی نذر ماننا (یہ اس سے خارج ہو گئے) پس یہ عام ظنی ہوا اور اسی لئے اس پر لفظ وجوب کا جس میں احتمال ہوتا ہے اطلاق کیا گیا۔

2 قوله لَا تَنْذِرُوا الخ (نذر مت مانو کیونکہ نذر تقدیر کے مقابلہ میں کچھ کام نہیں دیتی۔ اس میں جو نذر سے منع کیا جا رہا ہے وہ نذر کے پورا کرنے کی تاکید کے لئے ہے کہ نذر کرنے کے بعد اس کو پورا کرنے میں سستی نہ کی جائے۔ اگر اس سے مراد نذر سے روکنا ہوتا تو نذر ماننا معصیت ہو جاتا اور اس کا حکم باطل ہو جاتا اور اس کو پورا کرنا ساقط ہو جاتا اس حدیث شریف کے ذریعہ آپ نے یہ بتایا ہے کہ نذر ان کو نہ کوئی نفع دے سکتی ہے اور نہ کوئی ضرر کو ان سے دور کر سکتی ہے۔ اور نہ اللہ تعالیٰ کے فیصلہ کی ہوئی چیز کو رد کر سکتی ہے۔ حضور پاک کا۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

2/4660۔ سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرمائے گناہ کے کام میں نذر نہیں ہوتی 1 اور اس کا کفارہ یحییٰ کا کفارہ ہے۔

--- ماقبی حاشیہ --- فرمان ”نذر مت مانو“ اس بناء پر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے جب کسی چیز کو مقدر نہیں کیا ہے تو تم اس کو نذر کے ذریعہ نہ حاصل کر سکتے ہو اور نہ اللہ تعالیٰ کا جو تم پر فیصلہ ہو چکا ہے ہٹا سکتے ہو پھر بھی جب تم نذر مان لو تو اس کو پورا کرو کیونکہ تم جس چیز کی نذر مانے ہو وہ تمہارے لئے ضروری ہے۔

حدیث شریف میں نذر سے جو منع کیا گیا ہے دراصل اس میں اخلاص کے ساتھ نذر ماننے اور اس کو پورا کرنے کی ترغیب ہے۔ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد سے کہ ”تقدیر کے مقابلہ میں نذر کچھ کام نہیں دیتی“ نذر سے منع کرنے کی جو علت بیان فرمائی ہے اس سے اس خیال فاسد پر کہ نذر تقدیر کے مقابلہ میں کام دیتی ہے تنبیہ فرمائی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ منع کرنے کا تعلق مطلق نذر سے نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق ان کے اس خیال فاسد سے ہے کہ ”نذر تقدیر کو روک سکتی ہے“۔ (مرقات، لمعات) اسی لئے رد المحتار میں ہے: تم اس بات کو جانو کہ نذر شریعت میں تقرب کی چیز ہے۔ اس لئے کہ اس سے لازم آنے والی عبادتیں نماز، روزہ، حج اور عقیق وغیرہ سب تقرب کی چیزیں ہیں۔ اور اس کا مشروع ہونا اس لئے ہے کہ اس کو پورا کرنے کے احکام دئے گئے ہیں۔ عمدۃ القاری میں ہے کہ اطاعت کی نذر کو پورا کرنے پر اجماع ہو گیا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے

”أوفوا بالعقود“ معاملات کو تم پورا کرو

”یوفون بالنذر“ وہ نذر کو پورا کرتے ہیں

1 قولہ لا نذر فی معصیۃ الخ: (گناہ کے کام میں نذر نہیں ہوتی) جانو اس بات کو کہ نذر اگر کسی طاعت کے کام میں ہو تو وہ بالاتفاق لازم ہے۔ اور اگر معصیت میں ہو تو اس کو پورا کرنا جائز نہیں۔ البتہ نذر معصیت کے منعقد ہونے کے بارے میں علماء کے مابین اختلاف ہے۔

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نذر معصیت بالکل منعقد نہیں ہوتی۔ اور نذر معصیت لغو ہے جس میں کفارہ نہیں ہے۔ اور حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس نذر معصیت بطور قسم منعقد ہو جاتی ہے مگر اس کو پورا کرنا نہیں ہے بلکہ اس میں کفارہ دینا ہے۔

اور امام طحاویؒ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور فرماتے ہیں کہ آدمی جب معاصی کی نذر مانے مثلاً یہ کہے ”لله علی ان اقتل فلانا“ اللہ تعالیٰ کے لئے میں فلاں کو قتل کر دوں گا“ تو اب یہ قسم ہے اور اس کو توڑ کر کفارہ دینا ضروری ہے۔ اس کی تائید ان احادیث سے ہوتی ہے جو اس باب میں مذکور ہیں۔۔۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔۔۔

(ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) اور امام طحاوی اور ابوعلی بن سکین نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ اس میں نذر کرنے والوں کی تعریف آئی ہے۔ اور نذر ماننے کے بارے میں اختلاف ہے۔ اس کو مستحب بھی قرار دیا گیا ہے اور مکروہ بھی کہا گیا ہے۔ امام نووی کے پاس یہی بات مؤکد ہے۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو خلافِ اولیٰ فرمایا ہے۔ اور بعض متاخرین نے منع کو غیر شرعی نذر پر محمول کیا ہے اور نیکی کی نذر ماننے کو مستحب قرار دیا ہے۔ ہم عنقریب دونوں کی وضاحت اسی باب میں ان شاء اللہ بیان کریں گے۔

۔۔۔ مابقی حاشیہ۔۔۔ (ملخص از سندھی، کوکب دری، رد المحتار، مرقات)۔ اور اگر اس مذہب کی مزید تفصیل چاہئے تو العرف الشذی میں دیکھ لیں۔

صاحبِ مبسوط نے نقل کیا ہے کہ امام شعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: نذرِ معصیت پر کوئی چیز واجب نہیں کیونکہ معاصی کی نذر ماننے سے نہ ان کو کرنا ضروری ہوتا ہے اور نہ کفارہ دینا ہے کیونکہ کفارہ قسم کی وجہ سے واجب ہونے والی نیکی کا خلیفہ ہے یا وہ پھر اس چیز کا خلیفہ ہے جس کو نذر کی وجہ سے پورا کرنا ضروری ہوتا ہے۔ اور یہ چیز تو نذرِ معصیت میں پائی ہی نہیں جاتی۔

حکایت: بیان کیا جاتا ہے کہ امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ امام شعی کے پاس گئے اور یہ مسئلہ (یعنی گناہ کی نذر ماننے سے متعلق) ان سے دریافت کیا۔ امام شعی نے فرمایا کہ اس پر کوئی چیز واجب نہیں کیونکہ جس چیز کی نذر کی گئی وہ معصیت ہے۔ تو حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کیا ظہارِ معصیت نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس میں کفارہ کا حکم فرمایا ہے؟ امام شعی حیران ہو گئے۔ اور فرمایا ”انت من الآرائین“ آپ تو اصحابِ رائے یعنی مجتہدین میں سے ہیں۔

اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے اگر کوئی معصیت کی نذر مانے تو وہ درست نہیں ہے البتہ ایسی نذر ماننے سے کفارہ لازم آتا ہے۔ اور نیل الاوطار میں لکھا ہے کہ نذرِ معصیت میں کفارہ کے واجب ہونے نہ ہونے کے بارے میں اختلاف ہے۔ جمہور کے پاس کفارہ واجب نہیں ہے۔ اور امام احمد، امام ثوری، امام اسحاق اور بعض شافعیہ اور حنفیہ کے پاس کفارہ ہے۔ اور امام ترمذی نے اس بارے میں صحابہ کا اختلاف نقل فرمایا ہے۔ اور نذرِ معصیت کے حرام ہونے پر سب کا اتفاق ہے۔ اور ان کا اختلاف تو صرف وجوبِ کفارہ کے بارے میں ہے۔ اور جو وجوبِ کفارہ کے قائل ہیں وہ اس باب میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

3/4661- سیدنا عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ معصیت کی نذر 1 کو پورا کرنا نہیں ہے۔ اور نہ ایسی

--- باقی حاشیہ --- کی مذکورہ حدیث سے اور اس معنی میں دوسری آئی ہوئی حدیثوں سے استدلال کرتے ہیں۔ (انتہی)
اور ”لا نذر فی معصیۃ“ کے معنی یہ نہیں ہے کہ نذر بالکل منعقد نہیں ہوتی کیونکہ آپ کا یہ ارشاد بھی ہے ”اس کا کفارہ یمن کا کفارہ ہے“ پھر دونوں میں اس کی کوئی مناسبت نہیں رہتی بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ایسی نذر کو پورا کرنا نہیں ہے۔ بعض صحیح روایتوں میں وضاحت کے ساتھ یہ بات موجود ہے کہ معصیت کی نذر کو پورا کرنا نہیں ہے۔ (فتح الودود)

1- قولہ ”لا وفاء لنذر فی معصیۃ“ (معصیت کی کسی نذر کو پورا کرنا نہیں ہے) کیونکہ نذر کے صحیح ہونے اور اس کے پورا کرنے کے وجوب کے لئے چند شرطیں ہیں منجملہ ان کے یہ ہیں
(1)۔ نذر اللہ تعالیٰ کے تقرب کے لئے ہو

(2)۔ نذر معصیت کی نہ ہو کیونکہ جب وہ فی نفسہ حرام شے ہے تو اس میں تقرب الی اللہ کی کوئی صورت نہیں ہے اور گراس میں تقرب الی اللہ کی کوئی صورت ہے لیکن وہ دوسری وجہ سے حرام ہو تو یہ نذر منعقد ہو جائے گی۔ جیسے یوم نحر میں روزہ رکھنے کی نذر ماننا۔ اور اگر وہ ان ایام میں روزہ رکھے گا تو ذمہ داری سے بری ہوگا لیکن گنہگار ہوگا۔ اور زیادہ بہتر صورت یہ ہے کہ کوئی دوسرے دن روزہ رکھ کر نذر پوری کر لے۔ (فتح القدیر)

(3)۔ جس چیز کی نذر مانی گئی ہے وہ اس کے ذمہ نذر ماننے سے پہلے واجب نہ ہو۔ اگر شرعی حج یا نماز ظہر یا اس جیسی کسی چیز کی نذر مانے تو ان چیزوں کے سوا دوسری کوئی چیز بطور نذر واجب نہیں ہوگی۔

(4)۔ جس چیز کی نذر مانی گئی ہے اپنی ملکیت سے زائد نہ ہو یا اپنی ملکیت میں ہی نہ ہو تو نذر منعقد نہیں ہوگی۔ مثلاً اگر کسی دوسرے کی بکری کے لئے کہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے میں اس کو یوم النحر میں ذبح کروں گا تو وہ نذر درست نہیں ہے۔

(5)۔ وہ ایسی چیز نہ ہو جس کا وجود محال ہے۔ جیسے اگر نذر مانے کہ گزرے ہوئے دن میں روزہ رکھوں گا یا گزرے ہوئے دن میں اعتکاف رکھوں گا تو یہ نذر درست نہیں۔

(6)۔ اور جس چیز کی نذر مانی گئی ہے وہ شرعاً واجبات کی جنس سے ہو یعنی اس سے صرف فرض مراد نہیں ہے بلکہ فرض یا شرعی واجب مراد ہے۔ نذر ماننے والا اگر ایسی چیز کی نذر مانے جو واجبات کی جنس سے نہ ہو تو نذر واجب نہیں ہے جیسے جنازہ کے ساتھ جانا، مسجد میں داخل ہونا

(7)۔ جس چیز کی نذر مانی گئی ہو وہ عبادت مقصودہ ہو۔ وضو بنانا یا میت کو کفن دینا، غسل دینا وغیرہ کی نذر واجب نہیں ہے۔ (عمدة الرعاۃ، رد المحتار)

چیز کی نذر کو جس کا بندہ مالک نہیں ہے۔ 1 (مسلم)

1۔ قولہ ”ولا فیما لا یملک العبد“ (جس چیز کا بندہ مالک نہ ہو اس نذر کو پورا کرنا نہیں ہے) اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً یوں کہے کہ اگر اللہ تعالیٰ میرے بیمار کو شفا دے تو فلاں غلام آزاد ہے جب کہ وہ (غلام) اس کی ملک میں نہیں ہے۔ اور اگر اس نذر کے بعد وہ اس کی ملک میں آ جائے تب بھی اس کو یہ نذر پوری کرنا ضروری نہیں ہے۔ اس کے برخلاف جب وہ کسی غلام کی آزادی کو اپنی ملکیت کے ساتھ معلق کرے تو یقیناً وہ ہمارے پاس اس کا مالک ہونے کے بعد آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ نذر کے صحیح ہونے کی ہمارے پاس شرط یہ ہے کہ جس چیز کی نذر مانی گئی ہے وہ نذر ماننے والے کی ملک ہو یا سبب ملک کی طرف اس کی نسبت کی گئی ہو مثلاً وہ یہ کہے کہ میں تجھ کو خریدوں گا تو اللہ تعالیٰ کے لئے میرے ذمہ ہے کہ تجھ کو میں آزاد کر دوں۔

اور منت کے بارے میں یہ اختلاف ایسا ہی ہے جیسا قبل نکاح طلاق کے بارے میں ہے۔ ملک یا سبب ملک پر طلاق کو معلق کرنے کی احادیث پر قیاس کرتے ہوئے حنفیہ کہتے ہیں کہ جس چیز کی نذر مانی گئی ہے اس کی نسبت سبب ملک کی طرف کی جائے تو نذر صحیح ہے۔ اور اس کو پورا کرنا ضروری ہے۔ مثلاً اگر یہ کہے کہ میں تجھے خرید لوں گا تو اللہ تعالیٰ کے لئے میرے ذمہ ہے کہ تجھے آزاد کروں۔ جب بھی خریدی ہو جائے تو نذر کردہ چیز لازم ہو جائے گی۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس طرح معلق کرنا درست نہیں ہے۔ اور ایسی نذر کو پورا کرنا ضروری نہیں کیونکہ کسی چیز کو معلق کر کے کرنا اور اس کو معلق نہ کر کے کرنا دونوں ایک ہی طرح ہیں۔ عدم ملک کی صورت میں جس طرح تشخیص یعنی بغیر معلق کئے کرنا ممکن نہیں ہے اسی طرح تعلیق بھی درست نہیں ہے۔

اس کا وجہ یہ ہے کہ تعلیق مثلاً ”ان اشتريتک فليله علی ان اعتقک“ (اگر میں تجھے خرید لوں گا تو اللہ تعالیٰ کے لئے میرے ذمہ تجھے آزاد کرنا ہے) اگرچہ تعلیق جملہ میں فی الحال موجود ہے لیکن جس چیز کی نذر کی جارہی ہے وہ شرط کے پائے جانے پر ہی پائی جائے گی اور اس وقت وہ ملکیت بھی پائی جائے گی جو نذر کو پورا کرنے کے لئے ضروری ہے۔ اس کے برخلاف یہ کہنا ”ان شفنی اللہ مریضی فالعبد الفلانی حر“ (اگر اللہ تعالیٰ میرے مریض کو شفا دیدے تو فلاں غلام آزاد ہے) جو اس کی ملکیت میں نہیں ہے کیونکہ یہاں ایسی صورت میں ملکیت کا کوئی نام و نشان ہی نہیں ہے، نہ فی الحال نہ بعد میں۔ اس لئے ایسی تعلیق کے ساتھ نذر درست نہیں ہوتی۔ جیسا کہ غیر کی ملکیت میں بغیر تعلیق کے نذر درست نہیں ہوتی۔ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”ولا فیما لا یملک العبد“ کو اسی پر محمول کیا جائے گا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا اس سے استدلال کرنا درست نہیں ہے۔ (اشعۃ المعانی، رد المحتار، العرف الشذی وغیرہ)

4/4662۔ عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا نذر کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے۔ (مسلم)

5/4663۔ عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ نذر کی دو قسمیں ہیں:

- (1) جو آدمی اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں نذر مانے تو وہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہے۔ اس کو پورا کرنا ہے۔
- (2) اور جو آدمی معصیت کی نذر مانے تو یہ شیطان کے لئے ہے۔ اس کو پورا کرنا نہیں ہے۔ اور اس کا کفارہ وہی ہے جو قسم کا کفارہ ہے۔ (نسائی)

6/4664۔ ام المؤمنین بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو آدمی نذر مانے 1 کہ وہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرے گا تو اس کو چاہئے کہ اطاعت کرے۔

1۔ قوله من نذر ان يطيع الله فليطعه الخ (جو آدمی نذر مانے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرے گا تو اس کو چاہئے کہ وہ اطاعت کرے) شیخ ابن ہمام نے فرمایا ہے اگر نذر کو کسی شرط کے ساتھ معلق کرے پھر وہ شرط پائی جائے تو اس کے ذمہ اس نذر کو پورا کرنا ضروری ہے۔ کیونکہ نذر کے بارے میں احادیث شریفہ مطلق ہیں یعنی تخجیز اور تعلیق کی قید کے بغیر نذر کو پورا کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اور یہ اس لئے کہ جو نذر شرط کے ساتھ ہے وہ شرط کے پائے جانے کے وقت بغیر شرط کی نذر کی طرح سے ہے گویا یہ ”لله على كذا“ بغیر شرط کے کہنے کی طرح سے ہے۔ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ آپ نے نذر جب کسی شرط کے ساتھ معلق ہو تو اس نذر کی چیز کو پورا کرنا ضروری قرار دینے کے قول سے رجوع فرمایا ہے یعنی اب اس کو اختیار ہے وہی نذر کی ہوئی چیز پورا کرے یا کفارہ دے اور یہی قول امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔ پس وہ یہ کہے کہ اگر میں ایسا کام کروں گا تو میرے ذمہ ایک حج ہے یا ایک سال کے روزے ہیں تو اس کو اختیار ہے۔ ایک حج کرے یا ایک سال کے روزے رکھے یا چاہے تو کفارہ دے۔ اگر تنگ دست ہے تو اس کو اختیار ہے کہ وہ سال بھر کے روزے رکھے یا تین دن روزوں کے ذریعہ سے کفارہ دے لیکن ظاہر روایت میں خاص نذر کو پورا کرنا لازم ہونے کا ذکر ہے۔ اور نوادر میں امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے قول میں نذر کی چیز پورا کرنے یا کفارہ دینے کا اختیار مذکور ہے۔۔۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

--- مابقی حاشیہ --- عبدالعزیز بن خالد ترمذیؒ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں حج کے ارادے سے نکلا اور جب کوفہ میں داخل ہوا تو کتاب السنذور والکفارات سیدنا امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس پڑھا اور جب اس مسئلہ پر پہنچا تو آپ نے فرمایا کہ ٹھہر جاؤ کیونکہ میری رائے اب یہ ہے کہ میں اس سے رجوع کروں اور جب میں حج سے واپس ہوا تو اس وقت تک سیدنا امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا وصال ہو چکا تھا۔ ولید بن ابانؒ نے یہ بتایا کہ آپؒ نے اپنے انتقال سے سات دن پہلے اس قول سے رجوع کیا اور فرمایا کہ اس کو (نذر پورا کرنے یا کفارہ دینے) کا اختیار ہے۔ اسمعیل زاہدیؒ اسی قول پر فتویٰ دیتے تھے۔ امام دلوالچی نے فرمایا ہے کہ شہر بلخ اور بخارا کے علماء اسی پر فتویٰ دیتے تھے۔ شمس الائمہؒ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حکم اس زمانے میں کثرت ابتلاء کی وجہ سے ہے۔ اور ظاہر روایت کی وجہ قرآن پاک کی آیت اور احادیث شریفہ کے نصوص ہیں۔ اور نوادر کی روایت وہ حدیث پاک ہے جو مسلم شریف میں ہے کہ عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”نذر کا کفارہ بمین کا کفارہ ہے“۔ اور اس کا تقاضہ یہ ہے کہ کفارہ سے مطلقاً نذر ساقط ہو جائے۔ اس میں تعارض کو دور کرنے کے لئے شئی معین کے پورا کرنے کو بغیر شرط کے نذر پر محمول کیا جائے گا۔ اور کفارہ کے ذریعہ سقوط کو نذر معلق پر محمول کیا جائے گا۔ اب اس میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ کیونکہ نذر معلق فی الحال منشی ہے اور اس میں نذر ثابت نہیں ہے اس لئے یہ نذر قسم کی طرح ہے اس معنی میں کہ کفارہ کو واجب کرنے کا سبب قسم کو توڑنا ہے اور یہ (حث) جس وقت کلام کیا جا رہا ہے غیر موجود ہے۔ پس اس کو قسم کے ساتھ ملحق کیا جائے گا۔ برخلاف نذر غیر معلق کے کہ وہ نذر فی الوقت ثابت ہے۔ پس اس میں شئی معین کو پورا کرنے کی حدیث پر عمل کیا جائے گا۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ اور محققین کے پاس ایسی شرط جس میں کفارہ کافی ہو جاتا ہے اس سے مرادہ شرط ہے کہ جس کے کئے جانے کا ارادہ ہو مثلاً گھر میں داخل ہونا یا فلاں سے کلام کرنا وغیرہ۔ کیونکہ جب متکلم کا مقصود اس کا عدم وقوع ہے تو اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جس چیز کی نذر کی گئی وہ بھی مقصود نہیں ہے کیونکہ اس میں ایسی شرط لگا کر رکاوٹ قائم کی گئی ہے۔ نذر کو ایسی شرط پر معلق کرنا جس کا وقوع مقصود نہیں ہے تو خود کو بھی اس نذر سے روکنا مقصود ہے۔ کیونکہ انسان ہمیشہ عبادت کرتے رہنے کو واجب نہیں کر لیتا اگرچہ اس سے ثواب حاصل ہوتا ہے۔ کیونکہ اس میں اندیشہ ہے کہ اس کو پورا کرنا مشکل ہو جائے گا بلکہ ہو سکتا ہے کہ وہ عذاب کا سبب بن جائے اسی لئے صحیح حدیث شریف میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نذر سے منع فرمایا ہے کہ انہ لایات بخیر (یہ خیر کو نہیں لاتی)۔ اب رہا ایسی شرط جس کا وقوع مطلوب ہے مثلاً یوں کہے کہ اللہ تعالیٰ میرے بیمار کو شفا دے یا میرا غائب ہونے والا آجائے یا میرا دشمن مر جائے تو اللہ تعالیٰ کے لئے میرے ذمہ ایک مہینہ کے --- بقیہ اگلے صفحہ پر ---

اور جو آدمی معصیت کی نذر مانے 1 تو وہ معصیت کا کام نہ کرے۔ (بخاری نے روایت کی ہے)
7/4665۔ مسلم کی ایک روایت میں ہے ”لا نذر فی معصیۃ اللہ“ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی
میں کوئی نذر نہیں ہوتی۔

--- ماقبی حاشیہ --- روزے ہیں۔ اس میں اگر شرط پائی جائے گی تو اس نذر کردہ عین شنیعی (اس نذر کی ہوئی چیز ہی)
کا پورا کرنا ضروری ہے۔ کیونکہ جب اس کے پاس شرط کا وقوع مطلوب تھا تو نذر بھی اس کی مقصود تھی۔ تو یہ نذر، غیر معلق
نذر کی طرح ہے۔ لہذا غیر معلق کا حکم جاری ہوگا۔ یعنی اس کو پورا کرنا ضروری ہے۔ یعنی عین شنیعی منذ کو پورا کرنا ہوگا
اور اس کو تخجیری نذر پر محمول کیا جائے گا۔

اور کفارہ کے کافی ہونے کو ایسی نذر معلق پر محمول کیا جائے گا جس کا ہونا مقصود نہ ہو۔ بعض فقہاء نے اس کا نام
نذر اللہ حاج رکھا ہے۔ (انتہی)

اور رتاج کعبہ کی حدیث شریف کو ایسی نذر معلق پر محمول کیا جائے گا جس کا وقوع مقصود نہیں ہے۔ اگر اس کو توڑ
دے گا تو کفارہ واجب ہوگا۔

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نذر ماننے والا جب اس پر عمل کرے گا تو اس پر قسم توڑنے کی
طرح کا کفارہ کافی ہو جائے گا۔

اور حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اپنی موطا میں ظاہر روایت کو اختیار کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس
پسندیدہ یہ ہے کہ اس نے اپنے نفس پر جس چیز کو عائد کر لیا ہے اس کو پورا کرے اور اس کو ضرورت کی حد تک روک لے
کر صدقہ دے اور جب مزید مال فراہم ہو جائے تو جس قدر روکا تھا اس کے مثل صدقہ میں دے دے۔

1۔ قولہ ومن نذر ان یعصیہ فلا یعصیہ (اور جو معصیت کی نذر مانے وہ معصیت کا کام نہ کرے) اس میں
بات کی دلیل ہے کہ جو آدمی طاعت یعنی نیک کام کی نذر مانے تو اس کو پورا کرنا ضروری ہے اگرچہ کسی چیز کے ساتھ اس کو
معلق یعنی مشروط نہ کیا ہو اور جو آدمی کسی معصیت یعنی نافرمانی کے کام کی نذر مانے تو اس کو پورا کرنا جائز نہیں ہے۔ اور کفارہ
بھی لازم نہیں آتا تو کیونکہ اگر کفارہ لازم آتا تو حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کو ضرور بیان کرتے۔ (شرح السنۃ)

صاحب مرقات نے فرمایا اس بات کو جانو کہ یحییٰ اور نذر دونوں کے درمیان فرق ہے اور علماء کا اس بات پر
اتفاق ہے کہ قسم، خواہ وہ قسم طاعت کی ہو، یا معصیت کی، یا کسی امر مباح کی اس کو پورا نہ کرنے سے کفارہ لازم آتا ہے
لیکن نذر کا جہاں تک تعلق ہے اگر وہ طاعت میں ہے یعنی نیک کام کے لئے ہے تو اس کو پورا کرنا ضروری ہے اور اگر
معصیت کی ہے تو پورا کرنا درست نہیں ہے البتہ اس میں کفارہ کے واجب ہونے۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

8/4666- حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے انہوں نے کہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خطبہ ارشاد فرما رہے تھے اس دوران آپ ﷺ نے ملاحظہ فرمایا کہ ایک صاحب کھڑے ہوئے ہیں تو آپ ﷺ نے ان کے بارے میں دریافت فرمایا۔ صحابہؓ نے عرض کیا کہ یہ ابواسرائیلؓ ہیں جو یہ منت مانے تھے کہ وہ کھڑے رہیں گے، بیٹھیں گے نہیں، سایہ میں نہیں رہیں گے، بات نہیں کریں گے اور روزہ رکھیں گے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (یہ سن کر) فرمایا تم ان کو یہ حکم سنا دو کہ وہ بات کریں¹ اور سایہ سے فائدہ اٹھائیں اور بیٹھ جائیں البتہ روزہ کو پورا کریں (بخاری)

--- ماقبی حاشیہ --- کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔

امام اعظم ابوحنیفہ، امام مالک اور امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اس میں کفارہ نہیں ہے۔ اور حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے دو روایتیں ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ یہ نذر منعقد ہو جاتی ہے لیکن اس کو پورا کرنا جائز نہیں ہے البتہ کفارہ واجب ہے اور حنفیہ سے ایک دوسری روایت میں ایسا ہی ہے۔

حنفیہ کے اس حکم کا خلاصہ یہ ہے کہ، نذر معصیت کے متعلق دو قول ہیں: پہلا قول یہ ہے کہ کفارہ واجب ہے۔ اسی کو امام طحاویؒ نے اختیار کیا ہے اور دوسرا قول ہمارا اصل مذہب ہے وہ یہ ہے کہ اگر معصیت کی نذر مانے تو اس کو نہ پورا کرنا ہے نہ کفارہ دینا ہے۔ (رحمۃ الامۃ، رد المحتار، عرف الشذی)

1- قولہ: مروہ فلیتکلم الخ (ان کو یہ حکم سنا دو کہ وہ بات کریں) اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ ہر وہ چیز جس سے انسان کو تکلیف ہوتی ہے اور کتاب و سنت میں اس کی مشروعیت کا کوئی ذکر نہیں ہے جیسے برہنہ پیر چلنا، دھوپ میں بیٹھنا، یہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت یعنی نیکی میں سے نہیں ہے۔ اور اگر نذر اطاعت میں نہ ہو تو وہ معصیت ہو جائے گی اور معصیت، اطاعت خداوندی کے خلاف ہے۔ پس ایسی نذر منعقد نہیں ہوتی اسی لئے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث شریف میں ابواسرائیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو صرف روزہ پورا کرنے کا حکم فرمایا اور اس کے علاوہ دوسری چیزوں کے لئے حکم نہیں فرمایا۔ اور اس کو اس بات پر محمول کیا جائے گا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس بات کو جانتے ہیں کہ یہ چیز (روزہ رکھنا) ان کے لئے مشقت کا باعث نہیں ہے۔

9/4667- عمرو بن شعیبؓ اپنے والد سے اور وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا آدمی جن چیزوں سے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کر سکتا ہے اس کے سوا کسی چیز کی نذر درست نہیں۔ 1 (احمد، ابوداؤد، بیہقی)

1- قولہ لا نذر الا فیما ابتغی بہ وجہ اللہ تعالیٰ (آدمی جن چیزوں سے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کر سکتا ہے ان کے سوا کسی چیز کی نذر درست نہیں):۔ یہ حدیث شریف اور اس سے پہلے مذکورہ حدیث شریف اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ مباحات میں نذر منعقد نہیں ہوتی مثلاً اگر کوئی امر مباح کی نذر مانے اور یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے میرے ذمہ ہے کہ گھرتک پیدل چلوں گا یا اپنے گھوڑے پر سوار ہوں گا یا اپنے کپڑے پہنوں گا تو حضرت امام اعظم ابوحنیفہ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہما کے پاس اس کے ذمہ کوئی چیز نہیں ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اگرچہ ایسی نذر ضروری نہیں ہے مگر اس کے خلاف کرنے سے کفارہ لازم آتا ہے۔

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس سے نذر منعقد ہو جائے گی لیکن اس کو اختیار ہے۔ چاہے تو پورا کرے یا کفارہ دے اور منجملہ ان دلائل کے جس سے نذر مباح کو پورا کرنے پر استدلال کیا گیا ہے اس خاتون کا قصہ بھی ہے جس نے دف بجانے کی نذر مانی تھی۔

ہم کہتے ہیں کہ دف بجانا اطاعت کے امور میں سے نہیں ہے کہ جس سے نذر متعلق ہوتی ہے البتہ اس کی بہتر توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ وہ مباحات کے قبیل سے ہے مگر جب رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی ایک غزوہ سے بہ سلامتی تشریف آوری کے اظہار کی خوشی اس کے ساتھ شامل ہو گئی جو کافروں کو بری لگتی ہے اور اس میں منافقوں کی ذلت و خواری بھی ہے تو اس طرح یہ فعل

امور تقرب میں سے ہو گیا۔ اور اسی مفہوم میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کافروں کی ہجو کے لئے ارشاد فرمانا کہ تم کفار قریش کی ہجو کرو کیوں کہ یہ ان پر تیر برسوں سے زیادہ شدید ہے۔

پھر علماء کا اختلاف ہے اس آدمی کے بارے میں جس نے حالت شرک میں کسی چیز کی نذر مانی پھر مسلمان ہو گیا۔ حضرت امام شافعی اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہما کے مذہب میں یہ ہے کہ آدمی اپنے نفس پر حالت شرک میں کوئی چیز واجب کر لے جیسے اعتکاف یا صدقہ کرنا یا ایسی کوئی چیز واجب کر لے جو اللہ تعالیٰ کے لئے مسلمان اپنے ذمہ واجب کر لیتے ہیں پھر وہ شخص مسلمان ہو جائے تو یہ نذر اس پر واجب ہے۔

حضرت ابراہیم نخعی، امام ثوری، حضرت امام اعظم، امام ابو یوسف، امام محمد،۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

تلخیص میں حافظ صاحب نے اس حدیث کو بیان کیا ہے لیکن اس کا مرتبہ ذکر نہیں کیا ہے۔
ابو اسرائیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس قصہ کے بارے میں امام قرطبیؒ فرماتے ہیں کہ جمہور علماء
کے پاس معصیت کی یا غیر اطاعت خداوندی کی نذر میں کفارہ واجب نہ ہونے کی یہ بڑی دلیل ہے۔
(ماخوذ از نیل الاوطار، عمدۃ القاری)

10/4668 - روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی کو دھوپ میں
کھڑے تقریر کرتے ہوئے دیکھا تو آپ ﷺ نے فرمایا تیرا کیا معاملہ ہے؟ اس نے کہا: یا رسول
اللہ ﷺ میں نے نذر مانی ہے کہ میں سورج ڈوبنے تک دھوپ میں کھڑا رہوں گا تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ نذر (صحیح) نہیں ہے۔ نذر تو وہ ہے جس سے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی
مطلوب ہو۔ (احمد، طبرانی)

-- ماقبی حاشیہ -- امام مالک رحمہم اللہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اپنے ایک قول میں اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی
ایک روایت میں ہے کہ اس پر کوئی چیز واجب نہیں ہوتی اور اس بارے میں حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہا کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ کہ جو آدمی معصیت کی نذر مانے تو معصیت نہ کرے۔ اور عمر بن شعیب کی
حدیث سے بھی ان کا استدلال ہے کہ نذر وہ ہے جس سے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی مقصود ہو پس ان احادیث شریفہ سے
یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ نیتیں اس وقت واجب ہوتی ہیں جب کہ وہ منجملہ ان چیزوں کے ہوں جن سے اللہ تعالیٰ کا
تقرب حاصل کیا جاتا ہے اور اگر اللہ تعالیٰ کے احکام کی خلاف ورزی کی نذر مانی جائے تو وہ واجب نہیں ہوگی۔

اور ملا علی قاری نے فرمایا: کم از کم ہدیٰ ایک بکری، زیادہ سے زیادہ اونٹ ہے۔ بکری کافی ہے۔ اونٹ کا جو حکم
ہے مستحب ہیہا و کافرینہ نذر مانے کہ ”اللہ کے لئے مجھ پر روزہ ہے یا یہ کہے کہ اللہ کے لئے مجھ پر اعتکاف ہے“۔ اور پھر
وہ اس کو پورا کرے تو اللہ تعالیٰ کا قرب اس کو حاصل نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ جب یہ نذر اپنے ذمہ واجب کر رہا تھا اس کی
مراد اس کے وہ باطل معبود تھے جن کی خدا کے سوا وہ عبادت کرتا تھا۔ اور یہ معصیت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ارشاد گرامی ”لا نذر فی معصیۃ اللہ“ میں یہ شامل ہے (لہذا اس کو پورا نہیں کیا جائے گا)۔

(ماخوذ از رحمۃ الامتہ، نیل الاوطار، مرقات، عمدۃ القاری، طحاوی)

11/4669 - حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ عقبہ بن عامرؓ کی بہن نے خانہ کعبہ تک پیدل جانے کی نذر مانی ¹ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم فرمایا کہ وہ سوار ہو جائیں اور ایک ہدی پیش کریں (قربانی دیں)۔ (ابوداؤد)

¹ قولہ نذرت ان تمشى الى البيت الخ (خانہ کعبہ تک پیدل جانے کی نذر مانی) اس حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ جب کوئی آدمی قسم کھائے کہ اگر وہ ایسا کام کرے گا تو خانہ کعبہ کو پیدل جائے گا اور وہ اس کو پورا کرے تو قیاس چاہتا ہے کہ کوئی چیز اس پر لازم نہ آئے کیونکہ نذر اس وقت واجب ہوتی ہے جب کہ منذر (جس کی نذر مانی گئی) واجبات شرعیہ میں سے ہو اور بیت اللہ کو پیدل جانا شرعاً واجب نہیں ہے۔ کیونکہ اس نے جو چیز لازم کیا ہے وہ پیدل چلنا ہے یہ اب اس کے ذمہ لازم نہیں آئے گا تو بدرجہ اولیٰ دوسری چیز یعنی حج و عمرہ بھی لازم نہیں آئیں گے مگر استحساناً (خلاف قیاس) اس کے ذمہ حج یا عمرہ لازم ہوگا۔ اور سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی اسی طرح کی روایت آئی ہے اور اس لئے بھی کہ عرف میں اس لفظ کا ذکر حج یا عمرہ کے لئے ہوتا ہے اور نذر اور قسموں میں عرف کا اعتبار ہے پس ہم نے اس کو اس سے مجازاً حج یا عمرہ کا لازم آنا قرار دیا ہے کیونکہ کلام کا مقصود لوگوں کے لئے اپنے مافی الضمیر کا اظہار کرنا ہوتا ہے۔ جب کوئی لفظ کسی معنی میں مجازاً مستعمل ہونے لگتا ہے تو وہ اس معنی میں حقیقت کی طرح سے ہو جاتا ہے پھر اس کو حج یا عمرہ دونوں میں کسی ایک کو ادا کرنے کا اختیار رہے گا کیونکہ وہ دونوں کعبۃ اللہ سے متعلق ایسی عبادتیں ہیں کہ ان کی ادائی احرام کے بغیر اور اس مقام پر گئے بغیر نہیں ہو سکتی۔

علماء کا اس آدمی کے بارے میں اختلاف ہے جو بیت اللہ تک پیدل جانے کی نذر مانے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر اس کو پیدل چلنے کی طاقت ہے تو چلے، اگر چل نہیں سکتا تو سوار ہو جائے اور ایک دم دے۔ (بکرا ذبح کرے) اور حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے اصحاب فرماتے ہیں کہ چلنے کی طاقت ہو یا نہ ہو دم دے اور سوار ہو جائے۔ البتہ ہمارے پاس مسئلہ یہ ہے کہ اس کو اختیار رہے گا چاہے تو پیدل چلے کیونکہ یہ عمدہ صورت ہے اور اس میں اس کی نذر پوری ہو جائے گی۔ اور چاہے تو سوار ہو کر جائے۔ اس دوسری صورت میں ایک بکری ذبح کرے..... اس نے حج یا عمرہ میں ایک قسم کا نقص پیدا کیا کیونکہ پیدل حج کرنا افضل ہے اور اس لئے بھی کہ پیدل طریقے سے مناسک کی ادائی مکمل طور پر ہوتی ہے یہ اس روایت کی بناء پر ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب نابینا ہو گئے تھے فرمایا کرتے تھے مجھے کسی چیز پر اتنا افسوس نہیں جتنا کہ حج کے لئے پیدل نہ چل سکے پر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے پیدل جانے والوں کا ذکر مقدم فرمایا ہے۔ ارشاد ہے ”یا تو کوک رجال۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔“

۔۔۔ مابقی حاشیہ۔۔۔ اوعلی کل ضامر“ (تمہارے پاس لوگ پیدل چلے آئیں گے اور ہر دہلی اونٹنی پر (سوار ہو کر) پس جب آدمی سوار ہو جائے، تو اس نے ایک قسم کا نقص اس میں داخل کیا اور مناسک میں نقص کی تلافی دم سے ہوتی ہے یعنی جب اس کو صفت کمال کے ساتھ شروع کرے اور صفت نقصان کے ساتھ اس کو ادا کرے تو نقصان کی تلافی ضروری ہوگئی۔ اس طرح دم دینے سے اس کی تلافی ہو جاتی ہے۔ کیونکہ حضور علیہ وآلہ الصلاۃ والسلام کا ارشاد ہے ”مروہا ان ترکب ولترق دما“ اس کو حکم دو کہ وہ سوار ہو جائے اور دم دے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس دو قول ہیں۔ ایک تو ہمارے قول کے مطابق ہے کہ اس پردم ہے اور یہ ان کا قول رائج ہے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ اگر پیدل چلنے سے عاجز ہو جائے تو اس پردم نہیں ہے اور اس کے ذمہ کوئی چیز واجب بھی نہیں ہے۔

پھر ہمارے پاس دم اور ہدی کم سے کم ایک بکری ہے اور زیادہ سے زیادہ اونٹ ہے۔ بکری کافی ہو جاتی ہے اور اونٹ کا حکم استحبی ہے۔ امام شافعیؒ کے اس بارے میں دو قول ہیں اور اس میں سے یہی قول رائج ہے۔

ہدی کا مطلق ذکر ہے اونٹ کا تعین نہیں ہے۔ اس روایت کی قوت کی بناء پر ہم اسی پر عمل کرتے ہیں پھر اس باب میں اختلاف ہے کہ پیدل چلنے کا آغاز کہاں سے کیا جائے۔ تو کہا گیا کہ میقات سے آغاز کرے اور یہ بھی کہا گیا کہ جہاں سے احرام باندھا گیا ہے وہاں سے آغاز کرے۔ امام فخر الاسلام، عثمائی اور ان کے سوا دیگر علماء کا یہی قول ہے۔ اور یہ بھی کہا گیا کہ اپنے گھر سے اس کا آغاز کرے۔ شمس الائمہ سرحی اور صاحب ہدایت کی رائے یہی ہے۔ اور قاضی خان، امام زیلعی اور ابن ہمام رحمہم اللہ تعالیٰ نے اس کو صحیح قرار دیا کیونکہ عرف میں اسی کو مراد لیا جاتا ہے اور یہی قول قابل ترجیح ہے۔ اور اگر اپنے گھر سے احرام باندھے تو بالاتفاق گھر سے ہی چلتا ہوا جائے۔ اور پھر کسی عذر کی وجہ سے یا بلا عذر پورا راستہ یا راستہ کا اکثر حصہ سوار ہو کر جائے تو اس پردم لازم ہوگا کیونکہ اس نے واجب کو ترک کیا ہے جس سے عہدہ برآ ہو سکتا تھا۔ اور اگر وہ کچھ راستہ سوار ہو کر طے کیا تو اس کے بقدر بکری کی قیمت صدقہ کرے۔ (مبسوط، مرقات، شروح کنز، مسوی، اشعۃ اللمعات) اور العرف الشذی میں ہے کہ بعض احادیث شریفہ میں ہدی کا ذکر ہے اور بعض میں تین دن کے روزے کا ذکر ہے اور بعض میں ان دونوں کا ذکر ہے۔ امام طحاویؒ فرماتے ہیں: ہو سکتا ہے کہ اس خاتون (عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی بہن) نے نذر مانی ہو اور قسم کھائی ہو۔ میں کہوں گا کہ واجب تو ہدی ہے (یعنی بکری ذبح کرنا ہے) تین دن کے روزے ہدی کا بدل ہیں قسم کا کفارہ نہیں۔ کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ کفارہ دینے سے مراد جنایت کا کفارہ ہے اور یہ ہدی ہے یا پھر اس کے قائم مقام روزے ہیں اس طرح روایت میں تطبیق ہو جاتی ہے۔ اور امام طحاویؒ کی تائید میں ابو داؤد شریف کی روایت ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت میں قسم کا بھی ذکر ہے لیکن میں سمجھتا ہوں کہ یہ عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

12/4670۔ ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ عقبہ بن عامرؓ کی بہن نے خانہ کعبہ تک پیدل جانے کی نذر مانی حالانکہ وہ اس کی طاقت نہیں رکھتی تھیں تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم فرمایا کہ وہ سوار ہو کر جائیں اور ایک ہدی پیش کر دیں (قربانی دیں) (ابوداؤد)۔

13/4671۔ امام ابوداؤد نے فرمایا کہ عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت یہ ہے کہ جو ایسی نذر مانے جس کی وہ طاقت نہیں رکھتا، اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے اس کی روایت حضرت وکیع اور ان کے علاوہ دوسروں نے عبداللہ بن سعید بن ابی الہند سے کی ہے اور اس کو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر موقوف رکھا ہے لیکن صرف طلحہ بن یحییٰ انصاری نے اس کو مرفوعاً روایت کیا ہے۔ اس حدیث شریف کا موقوف ہونا راجح ہے۔ شوکانی نے کہا ہے کہ طلحہ بن یحییٰ مختلف فیہ ہیں۔

--- مابقی حاشیہ --- کا اجتہاد تھا۔ کیونکہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے قسم کے بارے میں دریافت ہی نہیں کیا گیا تھا اس لئے اس کا ذکر روایتوں میں نہیں ہے۔ (انہی)

صاحب بذل الجھو د نے کہا ہے کہ عقبہ بن عامرؓ کی بہن کے قصے میں روایتیں مختلف ہیں۔ ایک روایت میں یہ ہے کہ اس نے برہنہ پا اور بغیر اوڑھنی کے حج کرنے کی نذر مانی تھی تو ان کی اس نذر میں دو باتیں شامل ہو گئیں، جن میں پہلی بات وہ ایسی عبادت تھی جس کی وہ طاقت نہیں رکھتی اور دوسری بات بمعصیت تھی اور سر پر نہ اوڑھنا ہے۔ چونکہ ان کو برہنہ پا چلنے کی طاقت نہیں تھی اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں سوار ہو کر جانے کا حکم فرمایا۔ اور (سوار ہونے کا) یہ حکم ان کے برہنہ پا پیدل حج کرنے کی نذر ماننے سے متعلق ہے، اور پھر ان کو تین دن کے روزے کا جو حکم فرمائے یہ حکم ان کے سر پر نہ اوڑھ کر جانے کی نذر سے متعلق ہے جو معصیت ہے اور معصیت کی نذر نہیں ہوتی، اس لئے اب یہ نذر، قسم بن گئی۔ لہذا ان کو قسم کے کفارہ کے طور پر تین دن کے روزے کا حکم فرمایا گیا کیونکہ معصیت کی قسم منعقد ہو جاتی ہے لیکن اس کو پورا کرنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو آدمی کسی معصیت کی منت مانے تو اس کو توڑ دینا واجب ہے اور اس پر قسم کا کفارہ لازم آئے گا۔

اب رہی دوسری روایتیں ان میں سرکونہ ڈھانکنے کا اور معصیت کی نذر کا ذکر نہیں ہے بلکہ صرف طاعت الہی یعنی بیت اللہ تک پیدل جانے کا ذکر ہے پس یہ نذر منعقد ہوگئی اور اس کو پورا کرنا ضروری ہو گیا (انہی)۔ اور ہدایہ میں ہے: اس کے ذمہ پیدل چل کر حج یا عمرہ کرنا ہے اور اگر چاہے تو سوار ہو کر جائے اور اپنے ذمہ جس چیز کو لازم کر لیا تھا اس میں کمی کرنے کی وجہ سے ایک دم دے (یعنی بکرا ذبح کرے)۔

14/4672 - عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے: انہوں نے فرمایا کہ میری بہن نے کعبۃ اللہ تک پیدل جانے کی نذر مانی تھی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس کے پیدل چلنے سے غنی (بے نیاز) ہے اس کو چاہئے کہ سوار ہو کر جائے اور اونٹ کی قربانی دے۔ (احمد) ہمارے علماء کرام نے فرمایا کہ مطلق ہدی کی روایت جس میں اونٹ کا تعین نہیں ہے قوی ہے اسی لئے اسی پر عمل کیا جائے گا۔

15/4673 - مؤطا میں حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جو روایت آئی ہے وہ ہمارے پاس زیادہ مناسب ہے کہ آپ نے فرمایا جو آدمی پیدل حج کرنے کی منت مانے پھر وہ پیدل چلنے سے عاجز ہو جائے تو وہ سوار ہو کر حج کرے اور ایک اونٹ ذبح کرے 16/4674 - اور انہی سے دوسری حدیث میں ہے کہ وہ ایک ہدی بکرا ذبح کرے اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں کہ پیدل چلنے کے بجائے ایک ہدی ذبح کرنا چاہئے۔ 1 حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے اکثر فقہاء کرام کا یہی قول ہے اور امام بیہقی نے سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسی معنی میں ایک اور حدیث روایت کی ہے۔

17/4675 - سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ رات کی تاریکی میں ایک قافلہ کے ساتھ تشریف لے جا رہے تھے کہ ایک شبیہ

1 قولہ یكون الهدى مكان المشى الخ :- (پیدل چلنے کے بدلے میں ایک ہدی ہو جائے گی) اس کا مطلب یہ ہے اگر چلنے پر قدرت ہو جائے تو دوبارہ چل کر جانے کی ضرورت نہیں۔ قیاس یہ چاہتا ہے کہ سوار ہو کر جانے کی صورت میں اس کی نذر پوری نہیں ہونا چاہئے بلکہ چلنے پر جب قدرت حاصل ہو جائے تو چل کر جانا ضروری ہونا چاہئے جیسا کہ کوئی آدمی مسلسل روزے رکھنے کی منت مانے اور تسلسل ٹوٹ جائے (تو منت پوری نہیں ہوگی) لیکن حج کے بارے میں یہ بات نص سے ثابت ہے لہذا اس پر عمل ضروری ہے چنانچہ امام ابو داؤد نے عبداللہ بن مبارک سے ایک حدیث کا ذکر کیا ہے کہ عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بہن بیت اللہ کو پیدل جانے کی نذر مانی تھی تو ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ وہ سوار ہو کر جائے اور ہدی دے (بکرا ذبح کر دے)۔ (التعلیق للمجد)

(پر چھائی، سایہ) پر آپ ﷺ کی نظر پڑی جس سے قافلہ کے اونٹ بدک گئے۔ آپ ﷺ نے ایک صاحب کو اتر کر دیکھنے کا حکم دیا۔ انہوں نے دیکھا کہ وہ ایک برہنہ عورت تھی جو اپنے بال کھولے ہوئے تھی۔ انہوں نے اس سے دریافت کیا تیرا کیا معاملہ ہے؟ اس نے کہا ”میں نے برہنہ اور کھلے بالوں سے حج کرنے کی منت مانی ہے۔ اس لئے دن میں چھپ جاتی ہوں اور رات کو راستہ طے کرتی ہوں۔“ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آ کر اس کی اطلاع دی تو آپ ﷺ نے فرمایا جا کر اسے حکم دو کہ وہ کپڑے پہن لے اور ایک دم (بکرا) ذبح کرے۔ (بیہقی)

18/4676۔ سیدنا عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا نذر کا کفارہ جب نذر غیر معین ہو تو قسم کا کفارہ ہے۔ 1۔ (اس کو امام ابن ماجہ اور امام ترمذی نے روایت کی ہے اور امام ترمذی نے صحیح قرار دیا ہے)۔

1۔ قوله كفارة النذر اذالم يسم كفارة يممين (نذر کا کفارہ جب نذر غیر معین ہو تو قسم کا کفارہ ہے) اس حدیث شریف کے مطلب سے متعلق علماء کے مابین اختلاف ہے۔ جمہور اصحاب شافعی نے اس کو ”نذر لجاج“ یعنی شرط و جزا کی صورت پر محمول کیا ہے مثلاً کوئی انسان جو زید سے بات کرنا نہیں چاہتا اگر وہ یہ کہے کہ میں زید سے بات کروں گا تو مجھ پر حج ہے یا اس کے سوا کوئی اور چیز کا ذکر کرے تو اس کو اختیار ہے چاہے تو نذر پوری کرے یا کفارہ دے۔ اور امام احمد اور بعض اصحاب شافعی علیہم الرحمۃ نے اس کو معصیت کی نذر پر محمول کیا ہے۔ جبکہ فقہاء اور اصحاب حدیث کی ایک جماعت نے اس کو نذر کے تمام اقسام پر محمول کیا ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ اس آدمی کو نذر کی تمام صورتوں میں اختیار حاصل ہے کہ نذر کے ذریعہ جو چیز لازم کر لیا ہے اس کو پورا کر لے، یا قسم کا کفارہ دے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ بلکہ اکثر فقہاء نے اس کو مطلق نذر پر محمول کیا ہے اور حضرات حنفیہ کا بھی یہی قول ہے۔

یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ کوئی آدمی یہ کہے ”میرے ذمہ نذر ہے یا اللہ کے لئے نذر ہے میں ضرور ایسا کروں گا“ اور جس چیز کی قسم کھا رہا ہے اس چیز کا ذکر کرنا ضروری ہے۔ کیونکہ یہ ”یمین منعقدہ“ ہے اس میں کسی چیز کا تعین نہ کئے بغیر اس حدیث کی بناء پر کفارہ لازم آتا ہے۔

پھر بات یہ ہے کہ یہ نذر یا تو مطلق ہوگی یا کسی شرط کے ساتھ معلق ہوگی۔ اس طرح ان میں سے ہر ایک کی دو قسمیں ہوں گی۔

19/4676 - سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک نذر کے بارے میں دریافت کیا 1۔ جوان کی والدہ کے ذمہ تھی اور وہ اس کو پورا کرنے سے پہلے انتقال کر گئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتویٰ دیا کہ وہ اپنی والدہ کی طرف سے اس نذر کو پورا کریں (متفق علیہ)

(1) جس چیز کی نذر مانی گئی ہے اس کا تعین ہوگا یا (2) اس کا تعین نہیں ہوگا
پس اگر اس کا تعین نہ کرے مثلاً یوں کہے کہ: اگر میں ایسا کروں گا تو میرے ذمہ نذر ہے تو ایسی صورت میں قسم کا کفارہ لازم آئے گا خواہ یہ نذر مطلق ہو یا معلق البتہ نذر مطلق میں فوری کفارہ لازم آئے گا اور معلق کی صورت میں شرط پائے جائے کہ وقت کفارہ لازم آئے گا۔ اور اگر نذر میں کسی چیز کا تعین کیا ہے تو پھر اس کی دو صورتیں ہیں۔
(1) نذر مطلق (2) معلق بالشرط
نذر مطلق ہو تو اس کو پورا کرنا ضروری ہے اور اگر وہ نذر معلق بالشرط ہے تو پھر اس کی دو صورتیں ہیں۔ (الف) وہ شرط مقصود ہے تو نذر کو پورا کرنا ضروری ہے۔

(ب) اور اگر وہ شرط غیر مقصود ہے تو اس سے متعلق بھی دو قول ہیں۔ پہلا نذر کو پورا کرنا ضروری ہے۔ اور دوسرا اس کو اختیار ہے چاہے قسم کا کفارہ دے یا نذر پوری کرے اور یہ بات درست ہے۔ اس کی طرف حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے انتقال سے تین دن یا سات دن پہلے رجوع فرمایا ہے۔ اور اسی طرح اگر یہ کہے کہ میرے ذمہ قسم ہے تو اس پر کفارہ لازم آئے گا کیونکہ اس کا مطلب ”علی موجب الیمین“ ہے۔ یعنی میرے ذمہ قسم سے لازم آنے والی چیز ہے۔ (ما خود از نیل الاوطار، بذل المجہود، شروح کنز)

محقق ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میرے ذمہ نذر ہے یا اللہ تعالیٰ کے لئے نذر ہے، اگر وہ جس چیز پر قسم کھا رہا ہے اس کا ذکر کرے گا تو یہ قسم ہو جائے گی۔ مثلاً یہ کہے کہ میرے ذمہ اللہ کے لئے نذر ہے میں ضرور ایسا کروں گا یا ضرور ایسا نہیں کروں گا۔ یہاں تک کہ اگر اس کو پورا نہ کرے تو اس کے ذمہ قسم کا کفارہ لازم آئے گا۔ یہ اس وقت ہے جب کہ اس نذر مطلق سے ایسی چیز کی نیت نہ کرے جس میں تقرب الی اللہ ہے، جیسے حج یا روزہ وغیرہ۔ پس اگر وہ ”علی نذر ان فعلت کذا“ (میرے ذمہ نذر ہے اگر میں ایسا کروں) سے عبادت مقصودہ کی نیت کرے تو اس کی نذر درست ہو جائے گی۔ اگر وہ یہ کام کرے گا تو یہ عبادت اس پر لازم ہو جائے گی۔ حاکم نے فرمایا ہے جب وہ نذر مطلق کے الفاظ سے معین عبادت کی نیت کرے تو وہ معین کرنے کی طرح سے ہے اور یہ کلام نفسی سے متعین ہے اس حدیث شریف کو اس چیز پر محمول کیا جائے گا جس کے ساتھ نذر کے لفظ سے نیت نہیں ہے (مرقات ملخصاً 12)

1 قولہ استفتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی نذر الخ (انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک نذر کے بارے میں دریافت کیا) حضرت قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

20/4678- عمرۃ بنت عبدالرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عرض کی کہ میری والدہ کا انتقال ہو گیا ہے ان کے ذمہ رمضان شریف کے روزے تھے، کیا میرے لئے یہ بات درست ہے کہ میں ان کی طرف سے روزے قضاء کروں۔

--- مابقی حاشیہ --- کہ حضرت سعدی والدہ ماجدہ کی اس نذر کے متعلق علماء کے مابین اختلاف ہے۔ چنانچہ یہ کہا گیا ہے کہ وہ نذر مطلق تھی اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ نذر روزے کی تھی اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ غلام کو آزاد کرنا تھا اور یہ بھی کہ وہ صدقہ کرنا تھا۔ ہر ایک نے ان احادیث سے استدلال کیا ہے جو حضرت ام سعد رضی اللہ عنہا کے قصہ کے بارے میں ہے اور ظاہر بات یہ ہے کہ وہ منت مال سے متعلق تھی یا کوئی مبہم اور غیر واضح نذر تھی اور اس کی تائید امام مالک کی اس حدیث سے ہوتی ہے جس کو امام دارقطنی نے روایت کیا ہے، کہ ان سے (حضرت سعد سے) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اپنی ماں کی طرف سے پانی پلا دو۔

اور ہمارے اصحاب حنفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے اس کو صرف مالی عبادت سے مخصوص کیا ہے، خالص بدنی عبادت سے نہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ نہ کوئی کسی کی طرف سے روزہ رکھے گا اور نہ کوئی کسی کی طرف سے نماز پڑھے گا۔ اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ نذر کی دو صورتیں ہیں۔

(1) وہ بدنی عبادت ہوگی یا (2) مالی عبادت ہوگی

اگر نذر بدنی عبادت ہے تو ورثہ کے لئے اس کی قضاء کرنا جائز نہیں کیونکہ اس سے منع کیا گیا ہے۔ امام نسائی نے اپنی سنن کبریٰ میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت ذکر فرمائی ہے کہ کوئی آدمی نہ کسی کی طرف سے روزہ رکھے، اور نہ کسی کی طرف سے نماز پڑھے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی ایسی ہی روایت آئی ہے۔

اگر نذر عبادت مالیہ کی ہو اور نذر ماننے والے نے کوئی وصیت نہ کی ہو تو وارثوں پر اس کو پورا کرنا ضروری نہیں ہے۔ اور اگر میت اس کی نذر پوری کرنے کی وصیت کرے تو میت کے ثلث مال میں سے اس کی وصیت کو پورا کرنا وارثوں پر ضروری ہے کہ وہ روزانہ ایک صاع غیر گیہوں کا یا آدھا صاع گیہوں کا کھلایا کریں۔ یہ حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے قول جدید میں فرمایا ہے کہ میت کی طرف سے اس کا ولی روزانہ ایک مسکین کو ایک مد گیہوں کھلائے، اور کوئی کسی کی طرف سے روزہ نہیں رکھے گا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول قدیم یہ ہے کہ جس آدمی سے رمضان شریف کی کوئی چیز (یعنی روزہ) چھوٹ جائے اور اس کو قضاء کرنے کی قدرت تھی لیکن قضاء کئے بغیر انتقال کر جائے اور اسی طرح سے اس کے ذمہ نذر اور کفارہ تھا تو اس کا ولی اس کی طرف سے تلافی کرے گا یا تو اس کی طرف سے روزہ رکھے گا یا اس کے ترکہ میں سے کھانا کھلائے گا۔

امام نووی نے فرمایا ہے کہ یہاں قول قدیم کا اعتبار ہی زیادہ ظاہر ہے۔

(مرقات، التعلیق المحمد، بذل المجہود، عمدۃ القاری، المسوی)

آپ نے فرمایا تم ایسا نہیں کر سکتیں۔ لیکن ان کی طرف سے تم ہر دن کے بدلے کسی مسکین کو صدقہ دو یہ تمہارے روزہ رکھنے سے بہتر ہے۔ (اس کی سند صحیح ہے، طحاوی)

21/4679- حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کوئی کسی کی طرف نماز نہیں پڑھے گا البتہ وہ اس کی طرف سے کھانا کھلا سکتا ہے۔ (نسائی)

22/4680- حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ کوئی کسی کی طرف سے نہ روزہ رکھ سکتا ہے اور نہ نماز پڑھ سکتا ہے۔ (نسائی)

23/4681- محدث عبدالرزاق نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسی طرح روایت کی ہے)

24/4682- حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا میں (میری توبہ، قبول ہونے کے شکرانہ میں) اللہ اور اس کے رسول کے لئے اپنے مال کو صدقہ 1 کروں۔ (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اپنا کچھ مال روک لو، یہ تمہارے لئے بہتر ہے۔ میں نے عرض کیا میرا وہ حصہ جو مجھے خیر میں ملا ہے 2 میں اس کو روک لیتا ہوں۔ (متفق علیہ، یہ طویل حدیث کا ایک حصہ ہے)

1 قولہ: صدقة الى الله والى رسوله۔ الخ اللہ اور اس کے رسول کے لئے اپنے مال کو صدقہ کروں۔ اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ عبادتوں میں جب کہ مقصد اصلی تقرب الی اللہ ہو غیر اللہ کے تقرب کی نیت تبعاً مضر نہیں (علامہ سندھی نے یہ بات فرمائی ہے)۔

2 قولہ فانی امسک سهمی الذی بنخیر ای من العقار وغیرہ۔ (وہ حصہ جو مجھے خیر میں ملا ہے میں اس کو روک لیتا ہوں) (زمینات وغیرہ) عمدۃ القاری میں ہے کہ نذر کی دو قسمیں ہیں۔ 1- نذر تبرر 2- نذر لجاج پھر نذر تبرر کی دو قسمیں ہیں۔

1- جس میں شروع سے ہی بغیر کسی شرط کے تقرب مقصود ہو جیسے ”للہ علی ان اصوم کذا“۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

۔۔۔ باقی حاشیہ۔۔۔ کہ میں اللہ تعالیٰ کے لئے ایسا روزہ رکھوں گا یا یہ کہے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے میرے بیمار کو شفاء عطاء فرمائی تو میں اس کے شکر یہ میں روزہ رکھوں گا یا اس جیسی اور کوئی بات کہے۔

کہا گیا ہے کہ ان دونوں صورتوں میں نذر کے درست ہونے پر اتفاق ہے۔ بعض علماء شافعیہ کے پاس دوسری صورت میں نذر منعقد نہیں ہوتی۔

2۔ نذر تبرکی دوسری قسم وہ ہے جس میں عمل تقرب کو معلق رکھا گیا ہو۔ مثلاً اگر فلاں صاحب سفر سے آجائیں تو میں روزہ رکھوں گا۔ اور بالاتفاق اس نذر کو پورا کرنا لازم ہے۔ اور اسی طرح نذر لجاج کی بھی دو قسمیں ہیں۔

1۔ وہ نذر جو حرام کام کرنے یا واجب کو چھوڑنے سے متعلق ہو۔ یہ نذر منعقد نہیں ہوتی
2۔ وہ نذر ہے جو مباح کام کرنے یا مستحب کو چھوڑنے یا خلاف اولیٰ کرنے سے متعلق ہو
اس میں علماء کے تین اقوال ہیں۔ (1) قسم پورا کرنا (2) قسم کا کفارہ دینا (3) ان دونوں میں سے کسی کو بھی کرنے کا اختیار ہونا۔

یہ شافعیہ کے پاس ہے۔ مالکیہ کے پاس یہ نذر منعقد ہی نہیں ہوتی۔ اور حنفیہ کے پاس تمام صورتوں میں کفارہ یکم لازم آتا ہے۔ (انتہی)

کتاب مسویٰ میں ہے کہ کوئی آدمی اپنے مال کو صدقہ کرنے کی قسم کھائے یا یوں کہے میرا مال اللہ تعالیٰ کے راستے میں صدقہ ہے تو بعض علماء نے کہا ہے کہ اس پر قسم کا کفارہ ہے اور یہ نذر لجاج ہے۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا یہی مذہب ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وہ اپنے ثلث مال کا صدقہ کرے۔ اور حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس (نذر) کا تعلق ایسے مال سے ہوگا جن میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، اور ایسا مال جس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی ہے جیسے زمین، جانور اور اس جیسی چیزوں سے اس کا تعلق نہیں ہے۔

درمختار اور رد المحتار میں ہے کہ اگر کوئی یہ کہے کہ میرا مال مساکین میں صدقہ ہے اور اس کا کوئی مال نہیں ہے تو بالا اتفاق یہ نذر درست نہیں ہے۔ اور اگر اس کا مال ہے تو درست ہو جائے گی۔ اور اس سے مراد استحساناً وہ مال ہوگا جس سے زکوٰۃ متعلق ہے خواہ نصاب کے برابر ہو یا نہ ہو اس پر قرض ہو یا نہ ہو۔

اور اگر اس کے پاس اس کے سوا کوئی اور مال نہیں ہے تو اپنی غذا کی ضرورت کی حد تک اس میں سے روک لے۔ اور جب اس کے پاس دوسرا مال آجائے تو اسی مقدار میں صدقہ کرے جو اس نے روک لیا ہے۔

اور اس کی تحقیق یہ ہے کہ مال کی تفسیر میں علماء کا بڑا اختلاف ہے۔ ابن عبدالبرؒ اور۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ نذر ایسے مال میں ہے جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور جس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی اس میں نہیں ہے۔ جیسے زمین، جانور اور اس جیسی چیزیں۔

25/4683۔ سیدنا ثابت بن ضحاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا ایک صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مقام بوانہ میں ایک اونٹ ذبح کرنے کی نذر مانے اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ ﷺ سے اس کا ذکر کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کیا وہاں جاہلیت کے بٹوں میں سے کسی بت کی پرستش کی جاتی تھی؟ صحابہؓ نے عرض کیا ”نہیں“ آپ ﷺ نے فرمایا کیا اس (مقام) میں ان کی عیدوں میں سے (میلوں میں سے) کوئی عید منائی جاتی تھی؟ انہوں نے کہا ”نہیں“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۔۔۔ مابقی حاشیہ۔۔۔ دوسرے علماء نے یہ فرمایا ہے کہ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قبیلہ دوس کی زبان میں عین کے سوا دوسرا مال مراد ہے جیسے سامان اور کپڑے ہیں۔ اور ایک جماعت کے پاس مال سے مراد خاص کر عین سونا چاندی۔ مطرزی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے کہ مال سے مراد صامت (غیر جاندار جیسے سونا، چاندی) اور ناطق (حیوانات) ہے اور قالی رحمۃ اللہ علیہ نے ثعلب رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی ہے کہ عرب کے پاس مال سے مراد کم از کم اتنی مقدار ہے جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ اور اس سے کم ہو تو اس کو مال نہیں کہا جاتا۔

ابن سیدہؒ نے العریض میں کہا ہے کہ عرب کے پاس لفظ مال جب مطلق ہو تو اونٹوں کے لئے بولا جاتا ہے۔ کیونکہ وہ ان کے پاس نہایت شرف کی چیز ہے اور اس میں کثرت ثروت ہے۔ اور انہوں نے یہ بھی کہا ہے کہ بعض دفعہ سارے جانوروں پر بھی اس کا اطلاق کیا جاتا ہے۔ اور ان میں سے بعض حضرات مال کا اطلاق ہر اس چیز پر کرتے ہیں جو انسان کی ملکیت میں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ“ (اور کم عقلوں کو اپنا مال حوالے نہ کرو) اس میں کسی چیز کو خاص نہیں کیا گیا۔ اور یہی اکثر متاخرین کا اختیار کردہ قول ہے۔ پس اس سے یہ بات واضح ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی انہیں اقوال میں سے ایک قول کو اختیار کیا ہے۔

جس کا خلاصہ یہ ہے کہ مال ہر وہ چیز ہے جو انسان کی ملکیت ہے۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ان میں سے ایک قول کو اختیار کیا ہے۔ اور فرمایا ہے جو آدمی اپنے سارے مال کو صدقہ کرنے کی قسم کھائے یا نذر مانے تو اس کی قسم اور اس کی منت اسی مال سے متعلق رہے گی جن میں زکوٰۃ عائد ہوتی ہے۔ (عمدۃ القاری)

نے ارشاد فرمایا تم اپنی نذر کو پوری کرو۔ 1 بلاشبہ اللہ تعالیٰ کی معصیت میں کسی نذر کو پورا کرنا نہیں ہے۔ اور نہ ان چیزوں میں (نذر) پورا کرنا ہے جن کا انسان مالک نہیں ہے۔ (ابوداؤد)

1۔ قولہ: اوف بندرک: الخ (تم اپنی نذر کو پوری کرو) طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ کسی معین جگہ کے لئے نذر کی جائے تو اس کو پورا کرنا ضروری ہے۔ وجوب کا حکم امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہو سکتا ہے۔ اور ہم یہ کہتے ہیں کہ شریعت میں یہ بات معروف ہے کہ کسی ایسی چیز کو لازم کر لینا جس میں تقرب ہو وہ وجوب کا سبب ہے۔ اور بندے کا عبادت کو کسی مقام میں مخصوص کر لینا، شریعت میں اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ یہ بات تو صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ہی خاص ہے۔ بندے کا کسی تقرب کی چیز کو اپنے اوپر لازم کر لینے سے اس کی کسی خاص جگہ میں تخصیص لازم نہیں آتی لیکن جس میں تقرب ہے بس وہی چیز لازم آئیگی اور جگہ کی تخصیص لغو ہو جائے گی۔ حدیث شریف میں جو حکم ہے وہ اباحت کا ہے۔ (ماخوذ از مرقات)

صاحب ردالمحتار نے کتاب الاضحیۃ میں لکھا ہے: اس بات کو جانو کہ اضحیۃ اس جانور کا نام ہے جس کو مقررہ خاص وقت میں ذبح کیا جاتا ہے۔ اس میں وقت کی قید لغو نہیں ہوتی۔ جب قربانی کی نذر مانے گا تو اس کو ان مقررہ اوقات میں ہی کرنا ہوگا۔ ورنہ وہ نذر پوری کرنے والا نہیں ہوگا۔ کیونکہ ان اوقات کے بعد اس کا نام اضحیۃ نہیں ہے۔ اسی لئے جب وقت نکل جائے تو زندہ حالت میں اس جانور کو صدقہ کرنا ہوگا۔ برخلاف اس کے جب وہ کسی خاص وقت میں بکری کو ذبح کرنے کی نذر مانے تو وقت کا ذکر لغو ہو جائے گا۔ اس لئے کہ یہ نفس بکری سے ایک زائد وصف ہے۔ اسی لئے ہمارے علماء نے کسی زمانے یا جگہ کے تعین کو لغو قرار دیا ہے۔ برخلاف قربانی کے کہ اس میں وقت قربانی کے مفہوم کا ایک جز ہے لہذا اس کا اعتبار ضروری ہے۔

اس کی ایک نظیر یہ ہے کہ اگر بکری کی ہدی پیش کرنے کی نذر مانے تو علماء نے کہا ہے کہ اس کو حرم شریف میں ذبح کرنے اور وہیں اس کو صدقہ کرنے سے اپنی ذمہ داری سے بری ہوگا (کیونکہ حدود حرم ہدی کے مفہوم کا جزء ہے)۔ اس کے ساتھ علماء نے یہ بھی کہا ہے کہ اگر فقراء مکہ پر کسی درہم کو صدقہ کرنے کی نذر مانے تو ان کے سوا کسی دوسرے پر بھی اس کو صدقہ کرنا جائز ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہدی نام ہے اس جانور کا جو مکہ مکرمہ کو لیجا جاتا ہے اور وہاں صدقہ کیا جاتا ہے۔ قربانی کے لئے وقت کی طرح سے حدود حرم ہدی کے مفہوم کا ایک جزء ہیں۔ پس اگر اس ہدی کو مکہ مکرمہ کے علاوہ کہیں اور صدقہ کرے گا تو اسکی نذر پوری نہیں ہوگی۔

اس کے برخلاف درہم کو مکہ مکرمہ میں صدقہ کرنے کی نذر کرے کیونکہ جگہ درہم کے مفہوم کا جزء نہیں ہے۔ درہم کو مکہ مکرمہ یا غیر مکہ مکرمہ کہیں بھی صدقہ کیا جائے تو وہ درہم ہی ہے۔ لیکن ہدی حدود حرم کے سوا کہیں نہیں ہوتی۔ پس اس سے نذر کے صحیح ہونے اور ایام نحر میں قربانی کے جانور کو ذبح کرنا ضروری ہونے کی وجہ ظاہر ہے۔ صاحب ردالمحتار نے فرمایا ہے اس عظیم فائدہ کو تم غنیمت جانو کیونکہ یہ میری گہری فکر کے نتائج میں سے ہے۔ اور اس کو کسی کتاب میں دیکھا نہیں ہوں اور ساری حمد اللہ تعالیٰ کے لئے جو مالک اور خوب عطا کرنے والا ہے۔

اور ہم یہ کہتے ہیں کہ شریعت میں یہ بات معروف ہے کہ کسی ایسی چیز کو لازم کر لینا جس میں تقرب ہو وہ وجوب کا سبب ہے۔ اور بندے کا عبادت کو کسی مقام میں مخصوص کر لینا، شریعت میں اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ یہ بات تو صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ہی خاص ہے۔ بندہ کے کسی تقرب کی چیز کو اپنے اوپر لازم کر لینے سے اس کی کسی خاص جگہ میں تخصیص لازم نہیں آتی لیکن جس میں تقرب ہے بس وہی چیز لازم آئے گی اور جگہ کی تخصیص لغو ہو جائے گی۔ حدیث شریف میں جو حکم ہے وہ اباحت کا ہے۔

26/4684۔ سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ ایک صاحب فتح مکہ کے دن کھڑے ہوئے اور عرض کئے یا رسول اللہ ﷺ میں نے اللہ بزرگ و برتر کے لئے یہ منت کی ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کے لئے مکہ فتح کر دے تو میں بیت المقدس میں دو رکعت نماز پڑھوں گا۔ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم یہیں نماز پڑھ لو 1 پھر انہوں نے حضور ﷺ سے دوبارہ یہی عرض

1 قولہ قال صل ہنا الخ (فرمایا یہاں نماز پڑھ لو) فقیہ ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مسجد حرام میں دو رکعت کی جب نذر مانے اور اس سے کم شرف والے مکان میں ادا کرے یا کسی ایسے مکان میں ادا کرے جس کو کوئی شرف حاصل نہیں ہے تو بھی اس کے لئے کافی ہے۔ (مرقات)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ ہمارے اصحاب رحمہم اللہ کے مابین اختلاف اس مسئلہ میں ہے کہ آدمی کسی معین جگہ میں روزہ رکھنے یا نماز پڑھنے کی نذر مانے۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس کو اختیار ہے جس مقام میں چاہے روزہ رکھے اور نماز پڑھے۔ (السراج الوہاج)

امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اسی کو ترجیح دی ہے۔ ان کے دلائل کتاب ”شرح معانی الآثار“ میں مذکور ہیں۔ درمختار کتاب الایمان میں ہے کہ نذر غیر معلق کسی چیز کے ساتھ مختص نہیں ہوتی اور اس کی تفصیل رد المحتار میں اس طرح ہے کہ اعتکاف یا حج یا نماز، روزہ وغیرہ کی نذر جو غیر معلق ہے اگرچہ وہ معین ہو تو وہ کسی زمانے، کسی مکان یا کسی درہم یا کسی فقیر سے مخصوص نہیں ہوتی۔ پس اگر کوئی نذر مانے کہ جمعہ کے دن مکہ مکرمہ میں اس درہم کو فلاں آدمی پر خرچ کروں گا اور اگر اس کے خلاف کیا تو بھی جائز ہے۔ اسی طرح اگر اس سے پہلے دے دیا تو۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

کیا۔ اس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم یہیں نماز پڑھ لو۔ انہوں نے پھر یہی عرض کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا تب تو تمہاری مرضی۔ (ابوداؤد، دارمی)

27/4685 - حضرت محمد بن منتشر رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ ایک صاحب حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس آئے اور کہنے لگے میں اپنے بیٹے کو قربان کئے جانے والا بنا دیا ہوں (یعنی قربان کرنے کی نیت کر لیا ہوں)۔ اور مسروق بن اجدع مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے۔ ان صاحب سے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا تم ان بزرگ (مسروق) کے پاس جاؤ اور ان سے دریافت کرو پھر میرے پاس آنا اور وہ جو کچھ فرمائیں گے مجھے بتلانا۔ تو وہ

--- ماقبی حاشیہ --- بھی جائز ہے۔ اور اگر کسی خاص مہینہ کو اعتکاف کے لئے یا روزہ کے لئے متعین کر لیا اور اس سے پہلے رکھ لیا تو بھی درست ہے۔ اسی طرح اگر منت مانا کہ فلاں سال حج کروں گا اور اس سے پہلے حج کر لیا تو بھی درست ہے۔ یا فلاں دن نماز پڑھوں گا اور اس سے پہلے پڑھ لیا تو بھی درست ہے۔ کیونکہ اس میں سبب یعنی نذر کے منعقد ہونے کے بعد (ادا کرنے میں) جلدی کی جارہی ہے تو یہ تخصیص لغو ہو جائے گی۔ برخلاف نذر معلق کے کہ اس کی شرط پائے جانے سے پہلے اس کو ادا کرنا جائز نہیں فرق یہ ہے کہ نذر معلق، شرط کے پائے جانے سے پہلے فوری طور پر منعقد نہیں ہوتی جیسا کہ اصول فقہ میں ہے بلکہ شرط کے پائے جانے پر منعقد ہوتی ہے۔ اس کو اگر پہلے کرنا جائز ہو تو سبب سے پہلے مسبب کا وقوع لازم آئے گا جو درست نہیں ہے اور اس سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ نذر معلق کی تعیل کا جہاں تک تعلق ہے اس میں زمانہ متعین رہتا ہے (اس سے پہلے درست نہیں)۔ البتہ اس کو دیر سے کرنا جائز ہے کیونکہ اس میں کوئی ممانعت نہیں۔

اسی طرح سے اس سے یہ بات بھی ظاہر ہوتی ہے کہ نذر معلق میں مکان، درہم اور فقیر کا تعین نہیں ہوتا کیونکہ تعلیق کا اثر صرف سمیت میں ہے اس لئے اس میں وقت سے پہلے کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ وقت اس میں متعین ہے اب رہا جگہ، درہم اور فقیر اس میں عدم تعین کا قاعدہ جاری ہوگا جس طرح فقیر کا تعین نہیں ہے تو اس کے تعداد کا بھی تعین نہیں ہوگا۔

فتاویٰ خانہ میں ہے۔ اگر کوئی آدمی یہ کہے اگر میں اپنی بیٹی کی شادی کر دوں تو میرے مال میں سے ہزار درہم ہر مسکین کو ایک درہم کے اعتبار سے صدقہ ہے۔ اب وہ شادی کر دے اور ایک ہی مسکین کو جملہ ایک ہزار درہم دیدے تو بھی جائز ہے۔

حضرت مسروقؒ کے پاس آئے اور ان سے دریافت کیا۔ انہوں نے فرمایا اگر وہ (ان کا بیٹا) مسلمان ہے تو تم اس کو جنت میں بھیجنے کے لئے جلدی کر رہے ہو اور اگر وہ کافر ہے تو تم اس کو دوزخ میں بھیجنے کے لئے جلدی کر رہے ہو۔ تم ایک دنبہ ذبح کر دو۔ وہ تمہارے لئے کافی ہو جائے گا 1۔ پھر وہ

1۔ قولہ اذبح كبشاً فانہ یجزئک الخ (تم ایک دنبہ ذبح کر دو۔ وہ تمہارے لئے کافی ہو جائے گا) یعنی جو آدمی اپنے بچے کو ذبح کرنے کی نذر مانے تو اس کے ذمہ ایک بکری ذبح کرنا ہے۔ اور یہ حضرت خلیل اللہ علیہ و علی نبینا الصلوٰۃ والسلام کے واقعہ کی بناء پر ہے۔ اور حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اس نذر کو لغو قرار دیا ہے جیسا کہ کوئی آدمی اپنے آپ کو قتل کر لینے کی نذر مانے، اسی طرح اپنے آپ کو یا اپنے غلام کو ذبح کرنے کی نذر مانے۔

اور حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ایک بکری ذبح کرنا واجب قرار دیا ہے۔ اور اگر کوئی شخص اپنے والد کو یا اپنے دادا یا اپنی والدہ کو ذبح کرنے کی منت مانے تو بالاتفاق وہ لغو ہے کیونکہ وہ اس کی کمائی نہیں ہیں (درمختار) ردالمحتار اور ”اختیار“ میں یہ ہے کہ اگر آدمی اپنے بیٹے کو ذبح کرنے یا نذر کرنے کی منت مانے تو امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے پاس اس پر اس نذر کے بدلے ایک بکری ذبح کر دینا لازم آئے گا۔ اگر کسی آدمی نے اپنے آپ کو یا اپنے غلام کو ذبح کرنے کی منت مانی تو اس مسئلہ میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے یہی روایت ہے۔

اور والد اور والدہ کو ذبح کر دینے کی منت مانے تو امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں اور اصح روایت یہ ہے کہ یہ منت درست نہیں ہے اور حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ اور امام زفر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ان میں سے کوئی نذر بھی درست نہیں ہے۔ کیونکہ یہ نذر گناہ کی ہے جو درست نہیں ہے اور ان دونوں کا مذہب لڑکے کو ذبح کرنے کی نذر کے مسئلہ میں، حضرت سیدنا علی مرتضیٰ، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ان کے علاوہ دیگر صحابہ علیہم الرضوان کا مذہب ہے۔

اور اس جیسے مسئلہ کو قیاس سے معلوم نہیں کیا جاسکتا بلکہ یہ ایک سماعی مسئلہ ہے کہ اس میں بچہ کو ذبح کرنے کو واجب کر لینے سے مراد بکری کو ذبح کرنا واجب کر لینا ہے یہاں تک کہ اگر بچہ کو مکہ مکرمہ میں ذبح کرنے کی نذر مانے تو بکری کو حرم شریف میں ذبح کرنا ضروری ہے۔

حضرت ذبیح اللہ علیہ السلام کے واقعہ سے یہ بات ظاہر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت خلیل اللہ علیہ السلام پر ان کے صاحبزادہ کو ذبح کرنا واجب کیا پھر ان کو ایک بکری ذبح کرنے کا حکم دیا۔

جیسا کہ ارشاد باری ہے ”فَقَدْ صَدَّقْتَ الرُّءْيَا“ (بلاشبہ آپ نے خواب کو سچا کر دکھایا۔) ہماری شریعت میں بھی یہی حکم باقی رہے گا۔۔۔۔۔ بقیہ اگلے صفحہ پر۔۔۔

صاحب ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس آئے اور حضرت مسروقؓ نے جو کچھ فرمایا تھا آپؓ سے بیان کر دیا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: میں بھی تم کو وہی حکم دیتا ہوں جو مسروقؓ نے تمہیں دیا ہے۔ (امام محمدؒ - کتاب الاآثار)

--- مابقی حاشیہ --- یہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی بناء ہے ”ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا“ (پھر ہم نے آپؐ کی طرف وحی بھیجی کہ ابراہیمؑ کی ملت کی اتباع کیجئے جو حنیف ہیں)۔ یا اس لئے بھی کہ جب تک نسخ ثابت نہ ہو ہم سے پہلے کی شریعت لازم ہے اور اس کی مثالیں موجود ہیں۔

مثلاً اللہ تعالیٰ کے گھر کی طرف پیدل جانے کو واجب کرنے سے مراد حج یا عمرہ ہوتا ہے۔ ہدی کو واجب کرنے سے مراد بکری ذبح کرنا واجب کر لینا ہے، اور ایسی مثالیں بہت ہیں، جب بچے کو ذبح کرنے کی نذر سے مراد بکری کا ذبح کرنا ہے تو یہ نذر معصیت کی نہیں بلکہ ثواب کی ہے۔

حضرت امام اسحاقؒ اور دوسرے علماء نے فرمایا ہے کہ اگر وہ بچہ ہی کو ذبح کرنا مراد لیا ہے جانتے ہوئے کہ یہ گناہ کا کام ہے تو ایسی صورت میں یہ نذر درست نہیں۔ اور اس کی ایک نظیر شیخ فانی کے حق میں روزہ کی ہے اس کے لئے روزہ رکھنا معصیت اور گناہ ہے۔ اس لئے کہ یہ چیز اس کے ہلاکت کا باعث ہے۔

شیخ فانی (جو اس قدر کمزور ہو کہ روزہ رکھنے سے اس کی موت واقع ہو جائے گی) اگر روزہ کی نذر کی نیت کرے تو نذر درست ہے اور فدیہ دینا واجب ہے۔ اس مسئلہ میں جس طرح فدیہ لازم آتا ہے اسی طرح اس میں بھی (بچہ کو ذبح کرنے کی نذر کے مسئلہ میں بھی فدیہ لازم آئے گا) اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے پاس اپنے نفس پر اور غلام پر اپنے لڑکے سے بڑھ کر حق تصرف حاصل ہے۔

اور امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس بکری کو ذبح کرنے کا وجوب خلاف قیاس ہے کیونکہ ہم نے اس کو حضرت سیدنا ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کے قصہ سے استدلال کر کے جانا ہے۔ اور یہ واقعہ بیٹے کے بارے میں وارد ہوا ہے جو اسی پر محدود رہے گا۔

اور اگر کوئی آدمی قتل کرنے کی نذر مانے تو بالاتفاق اس پر کوئی چیز لازم نہیں ہے۔ کیونکہ نص (کتاب اللہ) میں ذبح کا لفظ ہے اور لفظ نحر، ذبح کی طرح سے ہے اور لفظ قتل ایسا نہیں ہے۔ اس لئے کہ ذبح اور نحر یہ دونوں الفاظ قرآن مجید میں تقرب اور عبادت کے طور پر آئے ہیں اور قتل کا لفظ عقوبت، انتقام اور نہی کے طور پر آیا ہے۔ قتل کے لفظ سے اگر بکری ذبح کرنے کی نذر مانے تو یہ درست نہیں ہے۔ لہذا اس مسئلہ میں بھی بدرجہ اولیٰ درست نہیں ہوگا۔

